

# البراهين الساطعة

على

اعتقادات الإمامية

للعبد المفتقر إلى ربه الجليل

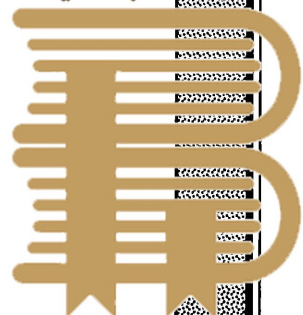
أبو طالب التجليل

# البراهين الساطعة

على

اعتقادات الإمامية

مكتبة كتب الشيعة



shiabooks.net  
mktba.net

راية علم

للعبء المفقءر إلى ربّه الجليل

أبو طالب التجليل



## هوية الكتاب:

اسم الكتاب:	البراهين الساطعة على اعتقادات الإمامية
المؤلف:	أبو طالب التجليل
الطبعة:	الأولى
المطبعة:	سلمان فارسي - قم
التاريخ:	١٣٧٥ ش.
الكمية:	٢٠٠٠
الناشر:	مؤسسة في طريق الحق
الصف والإخراج باللاينوترون:	مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام - قم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين

و صلى الله على محمد خاتم النبيين وآله الطاهرين

إثبات واجب الوجود مبدع الكون و خالق العالم

جلت عظمته

معرفة الله فطرية للإنسان

إنّ للإنسان مدركات يدركها بالفطرة، و من هذا القبيل معرفة الله سبحانه و تعالى.

ففي القرآن الكريم:

﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا﴾ (سورة

الرّوم/ ٣٠)

وفي المروي من كلمات أمير المؤمنين عليه السلام:

«ما رأيت شيئاً إلا ورأيت الله قبله و معه و بعده».

وفي المروي من أدعيته عليه السلام:

«يا من دلّ على ذاته بذاته».

وفي المرويّ من دعاء سيد الشهداء عليه السلام يوم عرفة:

«كيف يستدلّ عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك، أياكون لغيرك من

الظهور ما ليس لك، متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدل عليك، عميت عين لا تراك عليها رقيباً و خسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيباً».

و مقتضى كون معرفة الله فطرية، عدم الحاجة في إثباته جلّت عظمته إلى

اقامة البرهان عليه، لكننا نذكر ههنا جملة من البراهين عليه :

### البرهان الأول: برهان الصديقين

قال في الأسفار: و هو سبيل الصديقين الذي يستشهدون به تعالى عليه ثم

يستشهدون به على صفاته و بصفاته على أفعاله....

وقد أُشير في الكتاب الالهي إلى هذه الطريقة بقوله تعالى: ﴿أَوْ لَمْ يَكُنْ

بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ . (سورة فصلت / ٥٣)

أقول: لهذا البرهان تقارير مختلفة نذكر منها تقريرين هما أقرب التقارير

كلّها:

#### التقرير الأول:

كل إنسان يدرك بالضرورة موجودات في الخارج، و بعبارة أخرى يدرك

وجود موجودات، و من المعلوم بالبدهة أنّ فيها موجوداً واجب الوجود، و إلا كان

جميع الموجودات ممكن الوجود ومفتقراً في وجوده إلى علّة موجدة.

ومن المعلوم أيضاً بالبدهة امتناع كون جميع الموجودات ممكن الوجود ومفتقراً في وجوده إلى غيره، فإنّ غير جميع الموجودات هو المعدوم والمعدوم لا يكون علّة للموجود بالبدهة.

فيحكم بالضرورة بأنّ في الموجودات موجوداً واجب الوجود.

و هذا التقرير لا يتوقف على اثبات أيّ مسألة من المسائل الفلسفيّة من أصالة الوجود و وحدة الوجود وغيرهما.

### التقرير الثاني:

إنّا ندرك الوجود في الخارج بالضرورة و من البديهي أنّ الوجود إمّا واجب أو ممكن فإن كان ممكناً يفتقر إلى غيره.

وغير الوجود هو العدم و الماهيّة، و العدم ليس منشأ للأثر بالبديهية و الماهية اعتباريّة لا أصالة لها و ليست شاغلة للخارج، فثبت أنّ الوجود لا يفتقر إلى غير الوجود.

فالوجود منه واجب الوجود و هو الذي يفتقر الوجودات الممكنة إليه .

قال في الأسفار: هذا البرهان أسدّ البراهين و أشرفها و هو الذي لا يكون الوسط في البرهان غيره بالحقيقة، فيكون الطريق إلى المقصود هو عين المقصود و هو سبيل الصديقين.

أقول: قوله لا يكون الوسط في البرهان غيره أي غير واجب الوجود من الموجودات الممكنة التي كان التطرق إلى اثبات واجب الوجود بواسطتها برهاناً إنّيّاً، أي استكشاف وجود العلّة بواسطة وجود المعلول.

والمراد من كون الطريق إلى المقصود هو عين المقصود أنّ هذا البرهان يتحصّل من ضمّ الادراكات الفطريّة البديهيّة للإنسان بعضها ببعض، فيحصل العلم بوجود الواجب جلّت عظمته من غير وساطة العلم بوجود غيره.

### البرهان الثاني: برهان الامكان والوجوب

وتقريره: إنّه لا شكّ في أنّ هنا موجوداً بالضرورة، فإن كان الموجود واجباً فهو المطلوب، وإن كان ممكناً إفتقر إلى موجد يوجده بالضرورة، فإن كان الموجد واجباً لذاته فهو المطلوب، وإن كان ممكناً إفتقر إلى موجد آخر، فإن كان الأوّل داراً وهو باطل بالضرورة، وإن كان ممكناً آخر تسلسل، وهو باطل أيضاً. لأنّ تلك السلسلة التي جميع أحادها ممكن الوجود تكون ممكنة الوجود بالضرورة يمتنع وجودها لذاتها بلا موجد خارج عنها، فلا بدّ لها من موجد خارج عنها فيكون واجباً بالضرورة، وهو المطلوب.

### البرهان الثالث: برهان الحدوث

وهو برهان المتكلمين و تقريره:

إنّ العالم حادث فلا بدّ له من محدثٍ فلو كان محدثاً تسلسل أو داراً، وإن كان قديماً ثبت المطلوب لأنّ القديم يستلزم الوجوب.

أمّا إنّ العالم حادث فلا بدّ أنّ الجسم لا يخلو من الحوادث فهو حادث.

أمّا أنّه لا يخلو من الحوادث، فلا بدّ له من الحركة والسكون؛ فإنّ كلّ جسم لا بدّ له من مكان ضرورة و حينئذٍ إمّا أن يكون ساكناً فيه أو متحركاً، و الحركة والسكون كلاهما حادثان، فإنّ الحركة هو الكون في المكان الثاني بعد الكون في المكان الأوّل و السكون هو الكون الثاني في المكان الأوّل.

أمّا أنّ كلّ ما لا يخلو من الحوادث فهو حادث، فلا بدّ له لو لم يكن حادثاً لكان

قديماً وحينئذٍ إما أن يكون معه في القدم شيء من تلك الحوادث اللازمة أو لا يكون، فإن كان الأول لزم اجتماع القدم والحدوث في شيء واحد وهو محال، أو لا يكون معه في القدم، فلزم خلوّ الجسم من الحركة و السكون معاً و قد تبين استحالته.

### البرهان الرابع: برهان الحركة

قال في الأسفار: هذه (برهان الحركة) طريقة الخليل - صلوات الله عليه - و قد أشار بذلك إلى قوله تعالى:

﴿وَ كَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَ الْأَرْضِ وَ لِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ \* فَلَمَّا جَزَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ \* فَلَمَّا رَأَىٰ الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِن لَّمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ \* فَلَمَّا رَأَىٰ الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَا قَوْمِ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ \* إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَ الْأَرْضِ حَنِيفًا وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (سورة الأنعام / ٧٥-٧٩).

أقول: برهان الحركة يتوقف على ثلاث مقدمات:

- ١- عالم الطبيعة بجميع موجوداتها متحركة.
  - ٢- الحركة مركبة من الانوجاد و الانعدام.
  - ٣- وجود الشيء بعد كونه منعماً بدون العلة محال بالبداهة.
- أما المقدمة الثانية فترجع إلى هويّة الحركة، وبيانه: أنّ الشيء في حال الحركة في كلّ آنٍ في نقطة ليس فيها في الآن السابق عليه، ولا في الآن اللاحق عليه، فإنّه لو كان في نقطة في آنين تبدّلت الحركة بالسكون.
- وأما المقدمة الأولى و هي حركة عالم الطبيعة فلها أنواع ثبت كلّ نوع منها في علم من العلوم.



## حركة عالم الطبيعة بحسب علم الهيئة

المحسوس في بدو النظر سكون الأرض، و لكنّه قد ثبت في القرون الأخيرة و تبيّن بالعين والعيان حركة كرة الأرض حركة وضعيّة على محورها الممتدة بين قطبيها في كل يوم و ليلة، و حركة انتقاليّة حول الشمس في كل سنة، و ما هو المحسوس في بدو النظر من دوران الشمس حول الأرض خطأ في الحسّ.

ثمّ ثبت في علم الهيئة حركة الشمس مع ما تدور حولها من السيّارات بأجمعها، و أنّها تدور بسرعة (٢٥٠) كيلومتراً في الثانية، و بهذه السرعة تسير مسافة امتدادية لا دور فيها إلاّ مرّة واحدة في مائتي مليون سنة. <sup>(١)</sup>

و اكتشف بعضهم حركة الشمس إلى جانب نجمة (نوجائي) بسرعة ٢٠ كيلومتراً في الثانية. <sup>(٢)</sup>

وقد نطق القرآن بحركة الشمس حركة امتدادية، فقال تعالى:

﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (سورة يس / ٣٨).

فإنّ الجريان إنّما يطلق على الحركة الامتدادية، و لو كان المراد الحركة الدوريّة المحسوسة للشمس في كلّ يوم و ليلة حول الأرض، لقال: و الشمس تدور، فهذه الآية من معجزات القرآن الكريم، حيث إنّها غير منطبقة على ما كان عليه أهل الهيئة في الأزمنة المتقدّمة من دوران الشمس حول الأرض، ولا على ما اتفق عليه علماء الهيئة طيلة القرون المتأخّرة من سكون الشمس و دوران الأرض حولها، فانطبقت على ما انكشف بعد ثلاثة عشر قرناً من زمن نزولها بآلات فنيّة دقيقة.

١ و ٢- كتاب زيگل، و قد ترجم بالفارسية بعنوان شكفتي های آسان (عجائب السماء)، ص ٢٣.

## حركة ذرّات عالم الطبيعة بحسب علم الفيزياء

المعلوم في علم الفيزياء أنّ مفردات أجزاء العناصر الساذجة للأجسام التي تسمّى (مولكول) تعدادها في الأجسام المتعارفة في طول واحد ميليمتر (ثلاث ملايين).

وقد تشكل مولكول من أجزاء يسمّى (آتم) و هو في لغة لاتين بمعنى جزء لا تتجزّى، ولكنّ علم الفيزياء قد نجح على تجزئته و إعلام تركيبه من أجزاء لها، و أنّ كلّ آتم قد تركّب من أجزاء كثيرة، هي على ثلاثة أصناف، صنف منها يسمّى «الكترن» و هو في الصغر بحيث أنّ وزن واحد من «آتم هيدورجين» مع أنّه أصغر أنواع آتم يساوي وزن (٢٠٠٠) الكترن و هذه الأجزاء الكثيرة لـ(آتم) تدور بسرعة شديدة حول مركزه على الدوام و من هنا ثبت أنّ أجزاء عالم الطبيعة لا تزال في حال الحركة على الدوام.

## حركة ذات الأجسام بحسب علم الفلسفة

سيجيء منّا إن شاء الله برهان ثبوت الحركة الجوهرية للأجسام عند اثبات تجرّد و اجب الوجود جلّت عظمته و امتناع كونه جسماً تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً.

والثابت بحسب البرهان القطعي أنّ ذوات الأجسام كلّها في حال الحركة، و أنّ كلّ جسم من الأجسام في حال الإنوجداد و الإنعدام في كلّ آنٍ من الآنات. فثبت أنّ عالم الطبيعة لا يزال ينوجد و ينعدم، و يفتقر في وجودها إلى خلاق العالم جلّت عظمته في جميع الآنات.

## البرهان الخامس: برهان النفس

قال الله تعالى: ﴿سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ﴾. (سورة فصلت/ ٥٣)

وقال عليه السلام: «من عرف نفسه فقد عرف ربه»<sup>(١)</sup>

برهان النفس هو معرفة الله تعالى من طريق معرفة النفس و يحصل منها معرفة الله بوجوده، و تجرّده، وعلمه، و قدرته، و سائر صفاته.

والإنسان بنفسه مكتبة عظيمة اجتمع فيها كتب التوحيد من أسهل كتبها إلى أصعبها و من أعلاها رتبة إلى أدناها، يوجد فيها كتاب سهلة سمحة يقدر على مطالعتها أقلّ الناس فهماً، و فيها من الكتب ما يفوق عن فهم أدقّ علماء البشر و أرفعهم فهماً.

فكلّ إنسان على أيّ مرتبة من الفهم و العلم، من أدناهم إلى أعلاهم جعل الله له في نفسه ما يحتاج إليه من كتاب التوحيد، من غير حاجة له إلى تحصيله من الخارج عن حيّز وجوده فلا عذر له في ترك مطالعته، و سلوك طريق معرفة الله من سبيل معرفة نفسه.

وقد انطوى في وجود الإنسان ببدنه و روحه ما لا تحصى من الأسرار، و هو كما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام قال:

و تحسب أنّك جرم صغير      و فيك انطوى العالم الأكبر  
و أنت الكتاب المين الذي      بأحرفه يظهر المضمّر<sup>(٢)</sup>

١- مصابيح الأنوار، ج ١، ص ٢٠٤ و عوالي اللئالي، ج ٤، ص ١٠٢، ح ١٤٩.

٢- ديوان أمير المؤمنين عليه السلام.

وقد ثبت في علم «الفيزيولوجيا» أنّ بدن كلّ فرد من الإنسان عالم يعيش فيه خمسون ألف ميليارد سلّول، يزيد تعدادها عن تعداد سكرة كرة الأرض بأجمعها، بعشرة آلاف مرّة، كلّ واحد منها حيوان وله حياة بنفسه.<sup>(١)</sup>

وأما روحه، فهو مخزن الأسرار، وقد اعترف العلماء على اختلافهم في التخصّص في أنواع العلوم بالعجز عن إدراك كنه الروح، وشؤونه و حالاته، من العلم، والخيال، والحفظ، والتفكير، والإرادة، والحبّ، والبغض، والحزن، والسرور والنوم، واليقظة، والالتفات، والغفلة، وغيرها، فإنّ الروح وتلك الحالات ليس شيء منها مشهوداً ولا مدركاً بالحواسّ الظاهرة.

فهو كما قال الله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (سورة

الاسراء/ ٨٥)

وبالجملة العالم، ومن جملته الإنسان، كتاب تكوينيّ لمعرفة الله سبحانه و تعالى، و المطالعة فيه سهل ممتنع، سهل لتمكّن كلّ فرد من المطالعة فيه حتّى أدنى الناس فهماً، و ممتنع، لأنّ فهم أسراره صعب لم يتمكن العلم في طيلة القرون إلّا عن ادراك شيء يسير منها فهو نظير كتاب الله التشريعي، سهل فهمه، كما قال تعالى:

﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ (سورة القمر/ ١٧)

و ممتنع لغير أهله كما قال تعالى:

﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ (سورة آل عمران/ ٧)

ومن آيات الله تعالى في وجود الإنسان، حالاته المتجدّدة

روي في «أصول الكافي»، كتاب التوحيد، باب ١ حديث ٢، ج ١ ص ٩٧

١- راجع كتاب فيزيولوجيا «تن آدمي» تأليف ايزاك آسيموف. وقد ترجمه إلى اللّغة الفارسيّة، دكتور

بسنده عن أبي العوجاء... في حديث - قال له أبو عبد الله عليه السلام:

وَيْلَكَ وَكَيْفَ أَحْتَجِبَ عَنْكَ مَنْ أَرَاكَ قُدْرَتَهُ فِي نَفْسِكَ نُشُوءَكَ وَلَمْ تَكُنْ  
وَكَبْرَكَ بَعْدَ صِغَرِكَ وَقُوَّتَكَ بَعْدَ ضَعْفِكَ وَضَعْفَكَ بَعْدَ قُوَّتِكَ وَسُقْمَكَ بَعْدَ  
صِحَّتِكَ وَصِحَّتَكَ بَعْدَ سُقْمِكَ وَرِضَاكَ بَعْدَ غَضَبِكَ وَغَضَبَكَ بَعْدَ رِضَاكَ  
وَحُزْنَكَ بَعْدَ فَرَحِكَ وَفَرَحَكَ بَعْدَ حُزْنِكَ وَحُبَّكَ بَعْدَ بُغْضِكَ وَبُغْضَكَ بَعْدَ  
حُبِّكَ وَعَزْمَكَ بَعْدَ أُنَاتِكَ وَأُنَاتَكَ بَعْدَ عَزْمِكَ وَشَهْوَتَكَ بَعْدَ كِرَاهَتِكَ وَكِرَاهَتَكَ  
بَعْدَ شَهْوَتِكَ وَرَغْبَتَكَ بَعْدَ رَهْبَتِكَ وَرَهْبَتَكَ بَعْدَ رَغْبَتِكَ وَرَجَاءَكَ بَعْدَ يَأْسِكَ وَ  
يَأْسَكَ بَعْدَ رَجَائِكَ، وَخَاطِرَكَ بِمَا لَمْ يَكُنْ فِي وَهْمِكَ وَعُزُوبَ مَا أَنْتَ مُعْتَقِدُهُ عَنِ  
ذَهْنِكَ وَمَا زَالَ يُعَدِّدُ عَلَيَّ قُدْرَتُهُ الَّتِي هِيَ فِي نَفْسِي الَّتِي لَا أَدْفَعُهَا حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ  
سَيَظْهَرُ فِيهَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ.

## البرهان السادس: برهان النظم أو النظام

أساس هذا البرهان مطالعة الطبيعة، وهو برهان سهل و صعب.

صغراه: مطالعة الطبيعة، وهي سهلة، فإتيا بمرآى و منظر لجميع أفراد  
الإنسان، و وجود النظم فيها مشهود محسوس حتى لأضعفهم في الشعور و  
الادراك.

صعبة، من حيث كون جميع العلوم الطبيعية بياناً لنظم موجودات  
الطبيعة، فإن كل واحد و احد من معالم العلوم الطبيعية و كل مفرد من  
مفرداتها و كل مسألة مسألة من مسائلها يكشف عن قانون من قوانين  
الطبيعة.

فإن قاطبة موجودات عالم الطبيعة منتسجة من قوانين الخلقة، قوانين  
لا تحصى، بعضها ظاهرة بمرآى و منظر من الإنسان، وبعضها باطنة، قد نالت

التجسّسات العلميّة على اكتشاف قليل منها، والاختراعات البشريّة ليست إلّا الإستكشاف و الانتفاع من خواصّ الأشياء و موجودات الطبيعة عند تجزيتها، أو تركيبها و اقتران بعضها مع بعض بمقتضى قوانين الخلقة الجارية فيها.

والقانون هو النظم، وكلّ قانون هو نظم خاصّ بين مصاديقه، فيستتبع جريان برهان النّظم فيه، و كلّما تتوسّع علوم الطبيعة و يزداد العلم بقوانين الطبيعة يتوسّع العلم بطرق معرفة الله سبحانه و تعالى، و إن كانت الأهداف الخسيّة الدنيويّة منها ربّما تعمي القلوب عن الاهتداء إلى سبيله، فانّها لا تعمي الأبصار و لكن تعمي القلوب التي في الصدور.

وأما كبراه: فهي أيضاً سهلة سنيّنها بشكل مبسّط يدركه كلّ أحد. وقد تعرضنا لبيانها العلمي و الرياضي في كتاب «براهين المعارف الإلهية» فراجع.

### عدّة أمثلة بسيطة

إذا انقطعت المسبحة هل يمكن أن ترجع حبّاتها بنفسها إلى شكلها الأوّل؟  
هل يمكن أن تتكون غرفة أو بناية منظمة و مجهزة و طبقاً لخريطة المهندس من عدد من الطابوق صدفة؟!

هل من الممكن أن تصطفّ مجموعة من الألوان، الواحد بجانب الآخر و تُنظّم منظر جميل بالصدفة؟!

هل من الممكن أن تُحكّ سجادة جميلة ذات منظر جميل من مجموعة من خيوط الصوف الملوّنة صدفة؟!

فهل وُجد جسم الإنسان بهذا التركيب العجيب من أعضاء و جوارح منظمة و دقيقة جداً صدفة؟!

## العالم كتاب الله التكويني

يصف القرآن الكريم جميع العالم من أوله إلى آخره بالآيات الالهية، وفي الحقيقة عالم الكون كتاب عظيم مضمونه معرفة الله، وكل قانون للكائنات هو آية من آيات هذا الكتاب، وقد سمى القرآن في (٤٠) آية كائنات العالم بالآية كقوله تعالى في سورة الروم: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْتِلَافِ الْأَسْتَكْمِ وَالْوَالِكُمْ﴾ وكذلك في الآية ٧٩ من سورة النحل ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ . والآيات التي تدل على أن كائنات العالم آياته تعالى، وأن مطالعة كتاب الكون تزيد من معرفة الله كثيرة.

جميع كائنات العالم ذات نظام دقيق لا يمكن أن تزيد أو تنقص دورة الكرة الأرضية حولها في كل يوم دقيقة واحدة وكذلك وقت طلوع وغروب الشمس في كل يوم من أيام السنة مطابق لذلك اليوم في جميع السنين. فإن دوران الأرض حول الشمس في طول أيام السنة في كل سنة منتظم ودقيق.

و في المطالعة يجب أن نبدء بأنفسنا، كل وجودنا نظام. يتكون جسم الإنسان من خلايا<sup>(١)</sup> وكل خلية حيوان مستقل له احساس، و تناسل، وحركة، و تغذية، تختلف الخلايا في عملها وكل منها له عمل خاص.

يعيش<sup>(٢)</sup> في جسم الإنسان (٥٠٠٠٠٠) مليار خلية<sup>(٣)</sup> وهذا العدد يعادل (١٠٠٠٠٠) مرة لأفراد الكرة الأرضية.

وتكوّن من مجموعة من الخلايا المتشابهة مع مادة غير حيّة نسيج واحد و

١- خلايا جمع خلية، يعني سلول.

٢- أنظر كتاب جسم الانسان، تأليف أسيمف و ترجمة الدكتور بهزاد.

٣- خلية: سلول.

لخلايا كل نسيج عمل خاص بها، حيث يتكون العضو من عدة أنسجة، و الأعضاء، بدورها تُشكّل أجهزة الجسم كجهاز الهضم الذي يقوم بعمل الأكل أي التجزئة وتحليل الطعام إلى امتصاص و طرح المواد الزائدة، و جهاز التنفس العجيب حيث تأخذ الرّتان أو كسجين<sup>(١)</sup> الهواء و ينتشر في الدم بواسطة عوامل خاصّة و يصل الاوكسجين إلى جميع الأعضاء بواسطة الدم، و ضرورته واضحة للجسم. كذلك الجهاز التناسلي عجيبٌ أيضاً حيث إنّ لكلّ قسم خلايا تقوم بوظائف خاصة و معيّنة.

إنّ مطالعات و دراسات العلماء حول معرفة عجائب الخلية، مستمرة. و كلّ هذه كانت أمثلة و إنّما للعجائب كثيرة في جميع أجزاء و أقسام عالم الخلق و خصوصاً من حيث النظام والترتيب الموجود بينها و كلّها طرق لمعرفة الله. أعطى الباري تعالى للإنسان قوّة التفكير والتأمّل و خزن العلم كي يعرف ربّه بشكل أفضل من خلال الطرق المختلفة و من طريق معرفة أسرار عالم الخلق ﴿وما خلقت الجنّ و الإنس إلا ليعبدون﴾ أي ليعرفون. وليست العلوم محدثة البشر بل البشر كالذّجاجة التي تلتقط العلوم من تضاعيف الكائنات، فحتّى الاختراعات ليست إلاّ التعرف على الموجودات و الكائنات و خواصّها.

### البرهان السّابع: برهان الحكمة

الفرق بين برهان النظام و برهان الحكمة هو أنّ الكلام في برهان النظام من قانون الخلقه الجاري في جميع أنحاء العالم.

والنظم أو النظام يعني القانون، برهان الحكمة منفصل عن برهان النظام. الحكمة: يعني القيام بعمل لهدف معيّن، و لزوم استخدام كلّ شيء في



المكان المناسب له و لتحقيق الهدف المنشود و يقال للشخص الذي يقوم بأعماله في الوقت و المكان المناسب، و لا يفعل الشيء عبثاً: حكيم.

إنّ برهان الحكمة لا يُثبت وجود الصانع فقط، بل يُثبت علمه و تدبيره أيضاً.

مثلاً عند ما ترى بناية<sup>(١)</sup> لها خصائص البناء الكامل المهندس نفهم أنّ مهندس البناية مُدبّر، يريد تأمين معيشة الناس.

و يكفي في اثبات برهان الحكمة أن ينظر الإنسان إلى كيفية بناء جسمه، و تشكيل بدنه كما يكفي ذلك في برهان النظام.

روي في عوالي اللئالي: أنّ مجاشع سأل النبي ﷺ: كيف الطريق إلى معرفة الحق؟ قال ﷺ: «معرفة النفس».

نعم، معرفة النفس أفضل طريق لمعرفة الله، و في متناول الجميع، و كلّ شخص يستطيع أن يعرف الله سبحانه بقليل من التأمل و التدبّر في بدنه، فمن حين ولادة الطفل من بطن أمّه هُيئت له وسائل معيشته طبقاً لاحتياجاته، فثدي الأمّ المليء باللبن في حجرها مركز المحبّة و العطف إلى أن يستقرّ رأس الثدي بين شفتي الطفل، اللطيفتين و بضغط قليل ينزل و يدرّ اللبن في فمه الصغير، نحن نعلم أنّه إذا لم يأكل و لم يشرب الإنسان لعدة أيام فقط، يموت، فالخالق الرحيم هيأ الغذاء للطفل المولود حديثاً الذي لا يستطيع أن يتغذى من بقية الأغذية المختلفة، ففي حجر الأمّ و من ثديها بقدرته تعالى يُوجد اللبن فيه عند تكوّن الجنين في بطن أمّه.

يؤكد خبراء الغذاء على أنّ لبن الأمّ أفضل غذاء لنموّ الطفل حيث يستطيع هضمه بظرافة و لطافة خاصة.

انظروا إلى الحكمة الإلهية، خُلق للثدي رأس لطيف يمكن للطفل أن يلتقمه في فمه، جعل فيه ثقب صغيرة جداً بحيث بمجرد ضغط شفطي الطفل عليها يصب اللبن في فمه، فإذا لم يكن فيه ثقب لم يخرج اللبن منه، وإذا لم تكن الثقب صغيرة للغاية يصب ويسيل اللبن من الثدي في الحالة الاعتيادية.

من علم الطفل الرضيع الذي لا يفهم شيئاً بعد أن يوضع رأس الثدي في فمه وأن يُحرّك شفّتيه ويرتضع منه اللبن؟

أشار الإمام أميرالمؤمنين عليه السلام في «نهج البلاغة» إلى هذه الحكمة الخالق الكون فقال: «فمن هداك لاجتراء الغذاء من ثدي أمك»<sup>(١)</sup>

وبما أنّ الطفل لا يستطيع أن يتغذى إلا باللبن، لا يوجد في فمه أسنان، و لكن عند ما ينمو ويصبح قادراً على التغذية من الأغذية المختلفة تنمو الأسنان في فمه، بشكل صفتين في الأعلى والأسفل، أحدهما مقابل للآخر، لكي يمضغ الطعام بينهما.

يتصل الفك الأعلى بأقوى عظام البدن يعني عظم الجمجمة، وهو ثابت بينما يتحرّك الفك الأسفل ويضغط على الفك الأعلى فيقطع ويمضغ الطعام بينهما.

لقد خلقت الأسنان الأمامية أي الثنايا حادة لكي تقطع اللقمة، بينما الأسنان الخلفية - أي الطواحن - فعريضة وغير مستوية السطح كي تطحن الطعام، وتجعله قابلاً وسهلاً للهضم.

أمّا اللسان فمسؤول عن تحريك الطعام في الفم ووضعه بين الأسنان، و عند ما يطحن الطعام ويصبح جاهزاً للهضم يجمعه من أطراف الفم ويرسله عن طريق البلعوم إلى الأسفل.

يشعر جميع أعضاء جسم الإنسان بالضعف إذا بقي جائعاً لمدة (٢٤) ساعة، و بمجرد تناول الطعام تشعر جميع الأعضاء بالقوة والنشاط، فما هذه الدقة في الخلق بحيث إنّ للّقمة الواحدة، أثرها على جميع البدن؟

هل يمكن لأحد أن يُنظّم هذه الأمور الطريقة الدّقيقة بأن يستفيد الجسم من لبّ الطعام و جوهره و يطرح أو يخرج المواد الزائدة إلى خارج البدن؟! لا لايمكن لأحد إلاّ حكمة الحكيم جلّ و علا.

فإذا لم يشعر الإنسان بالجوع فما أعظم الخطر الذي سيواجهه، فهذه السهولة يستطيع كلّ إنسان أن يتفكّر و يتدبّر في خلق بدنه و بناء جسمه و يتعرّف على خالقه من هذا الطريق.

### مطالعة و دراسة الاكتشافات العلميّة في بناء جسم الإنسان

إنّ مطالعة الاكتشافات العلميّة حول بناء البدن و خلقه جسم الإنسان تجعلنا نتعرّف بأكثر على حكمة الخلق و الأمور الدّقيقة المحيّرّة لجسم الإنسان. أوردنا نبذة منها في كتاب «براهين المعارف الإلهيّة» فراجع.

### البرهان الثامن: برهان الجمال

إنّ الجمال و الظرافة الموجودة في الخلق خارجة عن الوصف. كالطبيعة كم هي جميلة بحيث إنّّه لا يستطيع أي رسّام أو مصوّر ماهر أن يرسم منظراً بهذا الجمال فمن بين لوحات الرسم نرى أنّ اللوحة القريبة من الطبيعة هي الأجل والأثمن. جمال أعضاء جسم الإنسان: من الرأس و الصدر و اليد و الرجل والوجه من عين و أذن و حاجب و فم و أنف وغيرها، ثمّ جمال الصورة التركيبيّة لها حيث لا يتصور أنسب و أجمل منها.

العيون الجميلة للإنسان: حيث البؤبؤ الأسود في وسط الدائرة القهوائية أو الزرقاء أو لون آخر في بياض العين، مع الرموش المنظّمة المصطفة حول حلقة

العين و محيطه بها، مع الحاجبين المرسومين فوق العينين إلى أن نصل إلى الشفتين الورديتين التي عند فتحها تظهر الأسنان البيضاء المرصوفة الواحد بجانب الآخر، هذا نموذج من جمال وجه الإنسان، هذه اللوحة الجميلة المصنوعة من لحم و جلد و شعر، جميلة إلى الدرجة التي نحتاج لوصفها فقط ذوي الأذواق الجميلة. لا يوجد صورة أجمل مما خلق البارئ تعالى، خلق الإنسان بهذه الصورة الجميلة للوجه و بذلك التركيب لأعضاء الجسم المختلفة من الرأس إلى القدم. كل ذوق يرى أن أقل تغيير فيه بعيد عن الجمال و أي صورة أخرى غير ما خلق الله لا يُعدّ جميلاً.

### جمال الأشجار والنباتات:

كم هو جميل منظر الأشجار والنباتات بحيث لا يمكن لشخص أن لا يعشقها، الأزهار مظهر لجمال الجمال وأوج الجاذبية للقلب، و ازهار النسترن، السوسن، الياسمين، النرجس، الياس، النيلوفر، البنفسج، الشقائق، الورد الأحمر، الأطلسي، و سائر الأنواع الأخرى للورد يتسابق كل منها بجمالها و بلونها و بشكلها الخاص تسحر الناظر، و بالاضافة إلى الجمال و السحر و الجاذبية، النعومة والعطور التي تجعل الإنسان فرحاً مسروراً و في حال لا يمكن وصفه.

هل يمكن أن تتصورون أنه إذا كان وجه الإنسان بشكل آخر كم سيكون قبيحاً و غير مناسب. كيف يمكن أن يوجد جميع هذا الجمال والظرافة بالصدفة؟! إذا وضعنا مقدار من أوراق الورد على بعضها البعض كيف يمكن أن تصبح وردة لطيفة جميلة ذات لون جميل و عطر فواح تتحرك فوق الغصن؟!

\*\*\*

## وحدانيّة الله سبحانه و تعالى

والبراهين عليها كثيرة، نذكر ههنا اثني عشر منها:

### البرهان الأوّل للتوحيد: برهان الفساد

قال الله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (سورة الأنبياء/ ٢٣).  
وتقريبه : أنّ خلقه العالم التي تحققت على طبق النظام الأتمّ لو كان المؤثر فيها ارادة أحدهما استلزم عجز الآخر و لو كان ارادتهما معاً استلزم عجز كليهما. فإن علم كلّ واحد منهما بالنظام الأتمّ للعالم اقتضى إرادته لايجاده، فكانت إرادتهما متمانعتين فإنّ كلّ واحد منهما علّة تامّة لايجاده ويستحيل استناد المعلول إلى علّتين تامّتين. فتكون العلّة التامّة هي مجموع إرادتهما، دون إرادة كلّ واحد منهما و عجز كلّ منهما أن يكون علّة تامّة له.

وإن كانت إرادة أحدهما قاهرة على إرادة الآخر ثبت عجز أحدهما، وهو ينافي وجوب الوجود. فتبطل خلقه عالم لا محالة.

### البرهان الثاني للتوحيد: برهان وحدة النظام

قال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ (سورة المؤمنون/ ٩١).

ففي «تفسير الميزان»، ج ١٥، ص ٦٢:

قوله تعالى: ﴿إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ حجة على نفي التعدد ببيان محذوره إذ لا يتصور تعدد الآلهة إلا ببيئونها بوجه من الوجوه بحيث لا تتحد في معنى الوهيتها وربوبيتها، ومعنى ربوبية الإله في شطر من الكون و نوع من أنواعه تفويض التدبير فيه إليه بحيث يستقل في أمره من غير أن يحتاج فيه إلى شيء غير نفسه حتى إلى من فوض إليه الأمر، و من البيئ أيضاً أنّ المتباينين لا يترشح منهما إلا أمران متباينان.

ولازم ذلك أن يستقل كل من الآلهة بما يرجع إليه من نوع التدبير و تنقطع رابطة الاتحاد والاتصال بين أنواع التدابير الجارية في العالم كالنظام الجاري في العالم الإنساني عن الأنظمة الجارية في أنواع الحيوان والنبات والبر والبحر والسهل والجبل والأرض والسماء وغيرها و كل منها عن كل منها، و فيه فساد السماوات والأرض و ما فيهنّ، و وحدة النظام الكوني والثام أجزائه واتصال التدبير الجاري فيه يكذّبه.

وهذا هو المراد بقوله: ﴿إِذَا لَدَّهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ﴾ أي انفصل بعض الآلهة عن بعض بما يترشح عنه من التدبير.

وقوله: ﴿وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ﴾ محذور آخر لازم لتعدد الآلهة تتألف منه حجة أخرى على النفي، بيانه: أنّ التدابير الجارية في الكون مختلفة منها التدابير العرضية كالتدبيرين الجارين في البر والبحر والتدبيرين الجارين في الماء والنار، و منها التدابير الطولية التي تنقسم إلى تدبير عام كلي حاكم و تدبير خاص جزئي محكوم كتدبير العالم الأرضي و تدبير النبات الذي فيه، و كتدبير العالم السماوي و تدبير كوكب من الكواكب التي في السماء، و كتدبير العالم المادي برمته و تدبير نوع من الأنواع المادية.

فبعض التدبير و هو التدبير العام الكلي يعلو بعضاً بمعنى أنّه بحيث لو انقطع عنه مادونه بطل مادونه لتقومه بما فوقه، كما أنّه لو لم يكن هناك عالم أرضي أو

التدبير الذي يجري فيه بالعموم لم يكن عالم إنساني ولا التدبير الذي يجري فيه بالخصوص.

ولازم ذلك أن يكون الإله الذي يرجع إليه نوع عال من التدبير عالياً بالنسبة إلى الإله الذي فوض إليه من التدبير ما هو دونه وأخص منه وأخص وأستعلاء الإله على الإله محال.

### برهان وحدة النظام في الحديث:

روي في «أصول الكافي»، كتاب التوحيد، حديث ٥.

قال أبو عبد الله عليه السلام: «فلما رأينا الخلق منتظماً و الفلك جارياً و الليل والنهار والشمس و القمر دلّ صحّة التدبير وائتلاف الأمر على أن المدبّر واحد».

### برهان وحدة النظام في كتب الفلسفة:

قال صدر المتألهين في «المبدأ و المعاد»، ص ٤٥:

انّ كونها (أي الموجودات) مرتبطة منتظمة في رباط واحد مؤتلفة ائتلافاً طبيعياً يدل على انّ مبدعها و مدبرها و ممسك رباطها عن أن ينقسم، واحد حقيقي يقيمها بقوته التي تمسك السماوات والأرض أن تزولا، و لو كان فيهما صانعان لتمييز صنع كلّ واحد منهما من صنع غيره فكان ينقطع الارتباط فيختل النظام كما في قوله تعالى: ﴿إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَ لَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ - إلى أن قال: - كون جبلة العالم مع تفنّن حركاتها و تخالف أشكالها و تغير آثارها مؤسسة على الائتلاف الطبيعي و الرصف الحكمي دالة بوحدتها الطبيعية الاجتماعية على الوحدة الحقّة الحقيقية.

فسبحان من جعل الموجودات العالمية على كثرتها متشاكله من وجهه و متميزة من وجهه، متفرقة من وجهه لتكون دالة على صنع قادر حكيم و مدبر عليم.

## برهان وحدة النظام: من منظار العلوم الطبيعية:

الذي ينبغي أن يقال في توضيح هذا البرهان: أنّ موجودات العالم بأجمعها مرتبطة، و قوانين الطبيعة حاکمة على قاطبتها، بحيث إنّ جميع العالم قد صنع من النظم و القانون، و قانون الطبيعة جارية في جميع ذرات العالم و في كلّ (آتم) منها.

يحصل العلم بها بمطالعة العلوم الطبيعية، و الإكتشافات التي حصل فيها إلى اليوم منظار واسع لمشاهدة حكومة قوانين الطبيعة على قاطبة أجزاء العالم، و منها يتبين أنّها بأجمعها مرتبطة و منسلكة في سلك واحد.

إنّ حركة الكرات السماوية التي تسير في مدارات معينة و فواصل منظمّة بحيث لا تصطدم الواحدة بالأخرى، تدلّ على وحدة النظام في العالم، لاحظ دوران الأرض و السيارات التسعة حول محور الشمس، و دوران الشمس، مع سياراتها حول مركز المجرة، كلّ ذلك لأحسن دليل على وحدة نظام الخلق فيها.

### توضيح:

الأجسام أعمّ من الجمادات و النباتات و الحيوانات و الإنسان، بعضها بالنسبة إلى بعض كالمعدّات (معدّ الشيء، الذي يكون مقدّمة لوجود الآخر) الحيوان يأكل النبات، فذلك النبات معدّ لوجود الحيوان، الإنسان يأكل الجوامد، و يتغذى على النباتات و الحيوانات أيضاً، و تصبح جزءاً منه، يموت الإنسان و الحيوان و يصبح تراباً، و ينمو النبات من التراب، فكّلّ منها يتحوّل إلى الآخر في شروط خاصة، و هذا يحكي عن أنّ خالق الجميع واحد متى ما أراد يحوّل إلى الآخر.

وبعبارة أخرى: تغذي النباتات و الحيوانات و الإنسان من الجمادات، و كذلك تغذي الحيوانات و الإنسان من النباتات، و تغذي الإنسان و بعض



الحيوانات من الحيوانات، يدل على الاحتياج الوجودي لكلّ منها بعضها إلى بعض، وهذا يكشف عن وحدة النظام والتدبير الواحد الموجود في خلقتها.

ترتبط حياة النباتات والحيوانات وكذلك الإنسان بحركة الأرض حول نفسها بحيث يوجد منها الليل والنهار، وبحركتها حول الشمس في مدار معين بحيث تصل الحرارة والضوء للأرض طبقاً لدرجات معينة<sup>(١)</sup>.

ومن الشواهد على وحدة النظام، الموازنة الموجودة بين الحيوانات والنباتات في صرف الاوكسجين والكاربون فإنّ التركيب الأساسي لوجود جميع النباتات والغابات والأشجار، من الماء والكاربون، تطرح الحيوانات الكاربون من الهواء و تجذب الاوكسجين فيحصل الموازنة بين صرف الكاربون والأكسجين.

### البرهان الثالث للتوحيد: برهان الهداية والفيض التشريعي

﴿شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (سورة آل عمران / ١٨).

إنّ واجب الوجود هو منبع الفيض فكما يفيض منه الفيض التكويني يفيض منه الفيض التشريعي أيضاً لسوق العباد إلى الكمال و هدايتهم إلى معرفة ما يؤدّي إلى رضاه.

ولمّا كان جميع الأنبياء أخبروا بوحداية الله سبحانه و تعالى و قد بعثوا بالرسالة من قبل الله الواحد الأحد و قد أيدهم بشواهد الصدق وقرنهم

١- ثبت في العلوم الطبيعية أنّ المسافة بين الكرة الأرضية والشمس تساوي (١٤٩) مليون كيلومتر، ولو كانت المسافة بين الشمس والأرض ضعفي هذه المسافة لكان مقدار الحرارة التي تصل إلى الأرض ربع الحرارة الحالية، وتتضاعف مدّة الشتاء أيضاً، وتجمد جميع الكائنات الحية، ولو كانت نصف المسافة الحالية صارت الحرارة أربع أضعاف الحرارة الفعلية، وصارت مدّة كل فصل من فصول السنة نصف مدّته الحالية وأصبحت الأرض محرقة بالحرارة بحيث لم يمكن بقاء الموجودات الحية عليها.

بالمعجزات و شهدوا جميعاً بوحدانيته، فلو كان إله آخر لبعث من ناحيته أنبياء و رسلاً أخبروا عنه و أدوا برسالته إلى الناس، فانتفاء نبي يخبر عنه و اتّفاق جميع الأنبياء على وحدانيّة الله سبحانه و تعالى يدلّ على أنّه ليس معه إله آخر و أنّه الإله الواحد الأحد الذي لا شريك له في الوهيته.

وفي نهج البلاغة، كتاب ٣٠:

قال أمير المؤمنين عليه السلام في وصيته لابنه السبط الأكبر أبي محمد الحسن

المجتبى عليه السلام:

... وَ أَعْلَمَ ، يَا بُنَيَّ ، إِنَّهُ لَوْ كَانَ لِرَبِّكَ شَرِيكٌ لَأَتَمَّتْكَ رُسُلُهُ ، وَ لَرَأَيْتَ آثَارَ مُلْكِهِ وَ سُلْطَانِهِ ، وَ لَعَرَفْتَ أَعْمَالَهُ وَ صِفَاتِهِ ، وَ لَكِنَّهُ إِلهٌ وَاحِدٌ ، كَمَا وَصَفَ نَفْسَهُ ، لَا يُضَادُّهُ فِي مُلْكِهِ أَحَدٌ ، وَ لَا يَزُولُ أَبَدًا ، وَ لَمْ يَزَلْ ، أَوَّلَ قَبْلِ الْأَشْيَاءِ بِلَا أَوْلِيَّةٍ ، وَ آخِرَ بَعْدَ الْأَشْيَاءِ بِلَا نِهَائِيَّةٍ ، عَظُمَ عَنْ أَنْ تُثْبِتَ رُبُوبِيَّتَهُ بِإِحَاطَةِ قَلْبٍ أَوْ بَصَرٍ ...

قال المجلسي في تقرير هذا البرهان:

إنّ هذا برهان قاطع على وحدانيته تعالى، فإنّ واجب الوجود يجب أن يكون قادراً و فياضاً على الإطلاق.

فإن كان الله أرسل أربعة وعشرين و مائة ألف نبيّ، لهداية الناس إلى معرفته و دعوتهم إلى عبادته، فلو كان إله آخر – العياذ بالله – لبعث نبيّاً لا محالة لارشاد الناس إلى معرفته و دعوتهم إلى عبادته و إلّا لكان غير قادر أو غير حكيم و كان جاهلاً أو بخيلاً و واجب الوجود يجب أن يكون منزهاً من هذه الصفات المستلزم للنقص المستلزم للإمكان.

أقول: يتنى هذا البرهان على مقدمات قد برهن على صحتها في محلّه.

«الاولى» وجود الوجود يقتضى الحكمة و كون أفعاله تعالى في غاية الاحكام و الاتقان و نهاية الكمال. «الثانية» اللطف واجب، فإن كان من فعله تعالى وجب

عليه وإن كان من المكلف وجب أن يشعر به و يوجهه . «الثالثة» البعثة (أي بعث الأنبياء وإرسال الرسل) واجبة لاشتغالها على اللطف.

### البرهان الرابع للتوحيد: برهان الحقيقة

وبيانه: أنّ صدق واجب الوجود على شيء يتصور على وجهين: أحدهما: أن تكون حقيقته واجب الوجود، و الآخر أن يكون من قبيل صدق المفهوم على فرد كان حقيقته غير ذلك، كصدق الضارب و الأبيض على فرد الإنسان، فلو كان صدق واجب الوجود من هذا القبيل لكان حقيقته و ذاته غير واجب الوجود، وكان صدق واجب الوجود عليه بالعرض، فيفتقر عروضه عليه إلى علّة هي واجب الوجود بحقيقته و ذاته دونه.

فلو فرض اثنان كلّ واحد منهما واجب الوجود بحقيقته و ذاته، لكان مابه التميّز و التعدد غير واجب الوجود بحقيقته، فإنّ المفروض أنّ حقيقة واجب الوجود مشترك بينهما فما به التميّز و التعدد ممكن الوجود بحسب ذاته، فيكون خارجاً عن ذات واجب الوجود، فثبت أنّ التعدد منشأه امكان الوجود و لا سبيل للتعدد إلى واجب الوجود.

### البرهان الخامس للتوحيد: برهان

#### عدم كون المتخالفين مصداقاً لحكم واحد

١. إنّ صدق مفهوم واحد على مصاديق متعددة من دون اشتراكها في حيثية واحدة هي ملاك صدق ذلك المفهوم عليها، محال.

٢. لو فرض لمفهوم واجب الوجود مصداقان، فهما إمّا متباينان بالذات وإمّا فيهما جهة مشتركة.

٣. فإن كانا متباينين بالذات لكان انتزاع مفهوم واحد من ذاتين متباينين -

كما تقدّم في المقدمة الأولى - محالاً.

وإن كان لهما حيثية مشتركة فتلك الحيثية المشتركة التي هي ملاك صدق عنوان واجب الوجود، إمّا خارجة عن ذاتها، فيلزم أن يكون وجوب الوجود خارجاً عن ذاتها و أن لا يكون ذاتها واجب الوجود بالذات.

٤. و إن كانت الحيثية المشتركة داخلية في ذاتها فهي إمّا تمام الذات لهما، فيكون تعدّدهما بالعرض، و ذلك يستلزم افتقار التعدد إلى العلة، و إن كانت بعض ذاتها لكان البعض الآخر الذي هو ملاك تعدّدهما ممكن الوجود، فكان التعدد أي وجود الثاني مفتقراً إلى العلة، فلا يكون واجب الوجود و ذلك يعطي استحالة تعدد واجب الوجود.

### البرهان السادس للتوحيد: برهان التعيّن

وهذا البرهان ذكره الشيخ الرئيس في «الاشارات» و «الشفاء» قال في «الاشارات»:<sup>(١)</sup>

واجب الوجود المتعيّن إن كان تعيّن ذلك لآته واجب الوجود فلا واجب وجود غيره، و إن لم يكن تعيّن لذلك بل لأمر آخر فهو معلول.

وقال في «الشفاء» (في ثامنة الاهليات) في شرح هذا البرهان: مثلاً لو كان الشيء الواجب الوجود هو هذا الإنسان، فلا يخلو إمّا أن يكون هو هذا الإنسان، للإنسانية و لآته إنسان، أو لا يكون. فإن كان لآته إنسان هو هذا، فالإنسانية تقتضي أن يكون هو هذا فقط.

وإن وجدت لغيره فما اقتضت الإنسانية أن يكون هو هذا، بل إنّما صار هذا هذا لأمر غير الإنسانية.

فكذلك الحال في حقيقة واجب الوجود، فاتّما إن كانت لأجل نفسها هي هذا المعين، لاستحالة أن تكون تلك الحقيقة لغيره، فيكون تلك الحقيقة ليست إلاّ هذا.

وإن كان تحقّق هذا المعنى لهذا المعين لا عن ذاته بل عن غيره، وإنّما هو هو لأنّه هذا المعين، فيكون وجوده الخاصّ له مستفاداً من غيره فلا يكون واجب الوجود، هذا خلف.

أقول: الظاهر أنّ النسخة مغلوطة و الصحيح : لا عن ذاته وإنّما هو هو لأنّه هذا المعين بل عن غيره الخ.

### توضيح البرهان:

إنّه لو فرض كون واجب الوجود اثنين أحدهما غير الآخر في الخارج كان لكل واحد منهما عينية غير عينية الآخر.

فإنّما أن يكون عينيته و كونه هذا الواجب دون الآخر بمقتضى كونه واجب الوجود، فيكون وجوب الوجود مقتضياً لكون واجب الوجود هو هذا الواجب دون الآخر، فيستحيل وجود واجب الوجود غيره لكونه مستلزماً للتناقض.

وإنّما أن يكون عينيته و كونه هذا الواجب دون غيره ليس بمقتضى وجوب وجوده، تكون عينيته معلولة للغير، فلا يكون واجب الوجود، فيستلزم التناقض أيضاً.

ولهذا البرهان تقرير آخر ذكره الشيخ في «الإشارات» و شرحه المحقّق الطوسي في شرحه عليه.

### البرهان السابع للتوحيد: برهان التميّز

بيانه: إنّه لو تعدّد الواجب بالذات لوجب تميّز أحدهما عن الآخر، ولا يمكن تميّز أحدهما عن الآخر.

لأنّ الذاتين إن كانتا متعدّدة كان وجوب الوجود عارضاً لهما، فليستا واجبتين بذاتهما و كانتا مفتقرتين في الوجود إلى العلة.

وإن كانتا واحدة كان التعيّن أيضاً واحداً فلا تعدّد لا ذاتاً و ولا تعيّنأ.

توضيحه: أنّ المميّز بالعرض إن كان لازماً للذات يكون لكليهما، لعدم الفرق بينهما في الذات، و إن كان غير لازم إحتاج إلى علة مخصّصة لأحدهما دون الآخر، و ليس تلك العلة إلاّ ذات أحدهما لا محالة، لكون غيرهما مفتقرأ إليها.

وأيهما كان علة له لا بدّ من خصوصيّة له كان هو العلة دون الآخر، فيلزم الدور، لتوقّف حصول العارض المميز له على وجود تلك الخصوصيّة، و توقّف وجود تلك الخصوصيّة على حصول العارض له ، لكون المفروض عدم تميّز أحدهما عن الآخر إلاّ به.

وهذا البرهان مستفاد مع تحرير منّا ممّا ذكره صاحب الأسفار في «المبدأ و المعاد»، ص ٣٥ ملخصاً، و مانسبه إلى دليل المشهور على التوحيد في «الأسفار»، ج ٦، ص ٥٧.

### البرهان الثامن للتوحيد: برهان صرف الوجود...

بيانه: أنّه قد تبين أنّ حقيقة واجب الوجود صرف الوجود لا يشوبه غيره من عدم أو ماهيّة و تشخصه بعين كونه صرف الوجود، فلا يمكن تعدّده، فإنّه كلّما فرض له ثانٍ يكون عين الأوّل، فإنّ الثاني لا بدّ من تميّزه عن الأوّل، والمفروض أنّه صرف الوجود و تشخصه و تميّزه بكونه صرف الوجود، فلا يميّز له عن الأوّل، فهو بعينه فالواجب واحد لا ثاني له.

فوجوب وجوده أي ذاته بذاته يدلّ على وحدته كما في التنزيل: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾.

وهذا البرهان لصاحب التلويحات ، نقله عنه في الأسفار، ج ١، ص ١٣٥.

## البرهان التاسع للتوحيد: برهان الاقتضاء

وهو ما ذكره الحكيم السبزواري في «المنظومة» بقوله:

صرف الوجود كثرة لم تعرضا      لأنه إما التوحد اقتضى  
فهو وإلا وحدة ما حصلا      أو كان في وحدته معللاً

وقد ذكر الأملى رحمته في «درر الفوائد» في ج ١، ص ٤٣٨ في تقريره:

حاصله أنّ وجود الواجب جَلّ و علاّ الذي يعبر عنه بصرف الوجود تارة و بالوجود بشرط لا أخرى إمّا أن يقتضى بذاته و من حيث نفسه الوحدة أو يقتضي كذلك الكثرة أو لا اقتضاء في مرتبة ذاته بالنسبة إلى شيء منها فعلى الأول: فلا محالة يكون واحداً لمكان كون الوحدة من مقتضاه و أنّه بذاته يكون كذلك وعلى الثاني: يلزم أن لا يتحقق مثل تلك الكثرة إذ كلّ كثرة إذا تحققت لابدّ من أن تنتهي إلى الوحدة لأنّ الوحدة مبدأ للكثرة و يستحيل تحقّق الكثرة بلا تحقّق الوحدة لكن هذه الكثرة وهي الكثرة التي تقتضيها ذات صرف الوجود لا يمكن أن تنتهي إلى الوحدة لأنّ واحدها أيضاً صرف الوجود والمفروض كونه بذاته مقتضياً للكثرة بحيث كلّما تحقّق تحققت الكثرة فلو تحققت لزم أن لا ينتهي إلى الوحدة و هو محال و على الثالث يلزم أن يكون صرف الوجود في كثرته إذا كان كثيراً و في وحدته إذا كان واحداً معللاً بالغير لكن كون الواجب في وحدته معللاً بالغير محال لاستلزامه كونه في وجوده الذي هو نفس ذاته معللاً ضرورة أنّ ما به الشيء يكون واحداً هو الوجود الذي هو في الواجب نفسه فكونه في وحدته معللاً مستلزم لكونه في وجوده معللاً كما لا يخفى.

## البرهان العاشر للتوحيد: برهان التركب

ذكره الحكيم السبزواري في «المنظومة» بقوله:

تركب أيضاً عراه إن يعدّ تماهيه امتياز و ما به اتحد

وتقريره كما في «درر الفوائد»، ج ١، ص ٤٣٩:

إنّه لو كان واجب الوجود متعدداً للزم أن يكون مركباً، والتالي باطل، لمنافاة التركيب مع الوجوب. وبيان الملازمة أنّ اختلاف ذلك الواجب على فرض التعدد عن ذلك، إمّا بالاختلاف النوعي بأن يكون كلّ واحد نوعاً مغايراً مع نوع الآخر وإمّا بالاختلاف الشخصي، فعلى الأوّل يلزم أن يكون كلّ منهما مركباً من الجنس و الفصل، و على الثاني يلزم أن يكون كلّ واحد منهما مركباً ممّا يكون به مشتركاً مع الآخر في تمام الذات و من عارض شخصي يمتاز به عن الآخر. وعلى التقديرين يلزم تركيب الواجب إمّا في أصل حقيقته كما في الأوّل، أو في تشخصه كما في الأخير. و بعبارة أخرى: إذا كان واجب الوجود متعدداً لزم تركيب كلّ منهما، أو خروجه عن كونه واجباً، لأنّه مع فرض التعدد لو كان واجبان مثلاً و اشتركا في وجوب الوجود، لاحتاج كلّ منهما إلى ما به يمتاز عن الآخر لكي يتم الاثنيّة، و حينئذ لا يخلو إمّا يكون ذات كلّ منهما ممتازاً عن الآخر بتمام الذات و يكون الاشتراك في وجوب الوجود الذي يصدق عليهما صدقاً عرضياً، أو يكون امتيازهما بأمر خارج عن الذات و يكون وجوب الوجود ذاتياً لهما بمعنى كونه تمام ذاتها، أو يكون وجوب الوجود جزء من ذاتها ولا محالة يكون لكلّ منهما جزء آخر قضاء لحكم الجزئية و الكلّ محال، أمّا الأوّل فللزم كون كلّ منهما في مرتبة ذاتها غير واجب فيكون كلّ منهما ممكن الوجود و معروضاً للوجوب، وأمّا الثاني فللزم تركيب كلّ منهما في كونه فرداً من واجب الوجود و احتياج كلّ في تفردّه إلى



العوارض المشخصة، وأما الثالث فلصيرورة كلّ منهما مركباً من الجنس و الفصل وهذا ظاهر.

### البرهان الحادي عشر للتوحيد: برهان البساطة

وهو برهان صاحب الأسفار في ج ١، ص ١٣٥ و ١٣٦.

ومحصّله: أنّه قد تحقّق بساطته تعالى من جميع الوجوه، فيلزم أن يكون موجوداً و واجباً من جميع الحثيات، إذ لو فرض كونه فاقداً لمرتبة من مراتب الوجود و وجه من وجوه التحصل، أو عادماً لكمال من كمالات الوجود بما هو موجود، لم يكن ذاته من هذه الحثية مصداقاً للوجود فيتحقق في ذاته جهة عدميّة، فيتركب ذاته من الوجود و غيره، فلا يكون بسيطاً حقيقياً.

ومفاد هذه المقدمة أنّ كلّ كمال و جمال يجب أن يكون حاصلًا لذات واجب الوجود تعالى، و إن كان في غيره يكون مترشحاً منه فائضاً من لدنه.

فنقول: لو تعدد واجب الوجود بالذات فإذن لكلّ منهما مرتبة من الكمال و حظّ من الوجود و التحصيل لا يكون هو للآخر ولا منبعثاً عنه و مترشحاً من لدنه، فيكون كلّ واحد منهما عادماً لنشأة كمالية و فاقداً لمرتبة وجودية.

فواجب الوجود يجب أن يكون من فرط التحصل و كمال الوجود، جامعاً لجميع النشآت الوجودية و الحثيات الكمالية، فلا مكافئ له في الوجود و الفضيلة بل ذاته بذاته يجب أن يكون مستند جميع الكمالات و منبع كلّ الخيرات.

### البرهان الثاني عشر للتوحيد: برهان الفرجة

روي في «أصول الكافي»، كتاب التوحيد، باب حدوث العالم، الحديث

الخامس:

عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن عباس بن عمرو الفُقَيْمِيِّ، عن هشام بن

الحكم في حديث الزنديق الذي أتى أبا عبد الله عليه السلام وكان من قول أبي عبد الله عليه السلام ... إلى أن قال :-

ثم يلزمك إن ادّعت اثنين فرجة ما بينهما حتى يكونا اثنين فصارت الفرجة ثالثاً بينهما قديماً معها فيلزمك ثلاثة ، فإن ادّعت ثلاثة لزمك ما قلت في الاثنين حتى تكون بينهم فرجة فيكونوا خمسة ثم يتناهى في العدد إلى ما لا نهاية له في الكثرة... الحديث .

وتقرير هذا البرهان: أنه لو فرض اثنان كلّ منهما واجب الوجود لم يكن الوجوب خارجاً عن حقيقة كلّ منهما فلا بدّ من الامتياز بشيء وجودي في كلّ منهما أو في أحدهما و لم يكن في الآخر.

ثم إن ما به الامتياز أيضاً واجب الوجود لا محالة فيشترك مع الاثنين في وجوب الوجود فلا بدّ من امتيازه عنهما من أمر آخر يمتاز به عنهما فهو أيضاً واجب الوجود فيشترك مع الثلاثة في وجوب الوجود فلا بدّ أيضاً من أمر آخر يمتاز به عن الثلاثة فهو أيضاً واجب الوجود لا محالة فيشترك مع الأربعة في وجوب الوجود ولا بد في امتيازه عن الأربعة من أمر خامس وهكذا إلى غير النهاية.

قال صدر المتأهلين في شرح أصول الكافي، ج ٣، ص ٣٨ بعد تقرير هذا البرهان:

فإن قلت: الامتياز بين الشيئين قد يكون بتمام الذات والاشتراك بأمر عام ذهني خارج عنهما لازم لهما.

قلت: هذه شبهة مشهورة عجز الناس من حلّها، لكن من عرف حقيقة وجوب الوجود علم أنّ الذي به تصوير الأشياء والماهيات ذوات حقيقة هو أولى وأحقّ بأن يكون ذا حقيقة بل هو نفس الحقيقة وهي المتحقّقة بذاتها المتحقّق بها سائر الأشياء من ذوات الماهيات، فإذا لو فرض الهان لم يكن وجوب الوجود خارجاً عن حقيقة كلّ منهما فلا بدّ حينئذٍ من الامتياز بشيء وجودي خارج عن

حقيقة كلّ منهما إذ ليس انضمام ما فرض هيهنا مميّزاً حاله كحال انضمام فصل بجنس، و الجنس ماهية كلية مبهمة تتحصّل بالفصل، فيكون انضمام الفصل إليه انضمام أمر محصل إلى أمر مبهم ليصيرا معاً موجوداً واحداً و أمّا هيهنا فانضمام المميّز إلى حقيقة واجب الوجود انضمام محصل موجود إلى محصل موجود آخر، و لهذا يلزم أن يكون المفروض اثنين ثلاثة و المفروض ثلاثة خمسة و هكذا إلى لا نهاية فافهم هذا و اغتنم فأنه لباب مسألة التوحيد المستفاد من هذا الحديث بتأييد الله العزيز الحميد.

أقول: توضيح كلامه في كون الجنس كلياً مبهماً يتحصّل بالفصل: إنّ المهية المركبة من الجنس والفصل توجد بوجود واحد، ولو كان لهما وجودان عرض أحدهما على الآخر كانتا مهيتين لا مهية واحدة. فالجنس و الفصل متّحدران خارجاً، و إن كانا متعدّدين بحسب التحليل الذهني.

فالجنس كالحیوان مثلاً ليس بحسب التحليل الذهني هو الحيوان المطلق، بل الحيوان الذي هو أحد أنواعه، بحيث لو فرض تحقق الحيوان بلا فصل في الخارج لم يكن جنساً، فالجنس هو الجزء المبهم من المهية، فلا تحصل له إلاّ بالفصل.

وحيث إنّ وحدتها وجوداً وعدم كونها ذا وجودين يكشف عن كونها حقيقة واحدة غير مركبة في الخارج، فهي الفصل لا محالة والجنس هو مقتضاه، دون العكس، فإنّ الجنس لو اقتضى الفصل لكان منافياً لوجوده في ضمن نوع آخر له ذات فصل عليحدة، فالمتحصّل بالأصالة في الخارج هو الفصل.

ولذلك قالوا: حقيقة الشيء هي فصله الأخير، و إنّ ما يتقوم به الشيء من ذوات المهيئات هو الفصل الأخير، و الجنس لا دخل له في تقرر ذاته و قوام حقيقته.

## نفي التركب عنه تعالى

من الاعتقادات الحقّة الاعتقاد بنفي التركب عنه تعالى مطلقاً، التركب من الأجزاء الخارجيّة، والتركب من الأجزاء العقلية حتى التركب من الوجود والماهية.

استحالة تركب واجب الوجود

من الأجزاء الخارجيّة

ونذكر له براهين :

الأول: أنّ لوجود الجزء تقدماً بالطبع على وجود الكل بالبداهة فيكون مفتقراً إليه و هو ينافي كونه واجب الوجود.

والثاني: أنّ كلّ متصل الوجود متشابك الوجود بالعدم والحضور بالغيبة.

توضيحه: أنّ الكلّ المركب من جزئين خارجيين ذو جانبيين، و جانبه هذا غير جانبه ذاك، فهو بجانبه هذا غائب و منعدم عن جانبه الآخر، و بجانبه الآخر منعدم و غائب عن هذا الجانب، و واجب الوجود شديد الوجود في الغاية لا طريق للتقص و القصور إليه.

الثالث: أنّ الواجب صرف الوجود و لا ماهية له - كما تقدّم بيانه في فصل التوحيد - و كلّ ما لا ماهية له لا جزء له لا ذهنياً و لا خارجاً، إذ كلّ بسيط في العقل بسيط في الخارج.

الرابع: أنّ وجود الكلّ في الخارج هو بعينه وجود الأجزاء، فلو فرض للواجب أجزاء خارجية، فإمّا أن يكون وجود كلّ واحد من الأجزاء بنفسه بالفعل، فيكون وجود الكلّ و وحدته اعتبارياً، فليس الكلّ واجب الوجود. و إمّا أن يكون وجود الكلّ بالفعل، فيكون وجود كلّ واحد منها بنفسه بالقوة، و هو ينافي وجوب الوجود، فليست الأجزاء واجبة الوجود، فيلزم تركّب الواجب من الأجزاء غير واجبة الوجود.

## استحالة تركّب واجب الوجود من الوجود و الماهية

واجب الوجود جلّت عظمتة ليس له ماهية غير وجوده.  
توضيحه: أنّ كلّ موجود ممكن الوجود يتركب من الماهية و الوجود، و بعبارة أخرى: كلّ ممكن زوج تركيبى من الوجود و الماهية.  
وأما واجب الوجود فماهيته عين وجوده، و بعبارة أخرى: ماهيته إنّيته و ليس له ماهية سوى وجوده. و البرهان عليه من وجوه:

## البرهان الأوّل

إنّ الوجود و الماهية متّحدتان في الخارج، و ليس الشاغل للخارج إلّا واحداً يصدق عليه الوجود و الإنسان مثلاً، كما قال الحكيم السبزواري في المنظومة:

إنّ الوجود عارض المهيّة      تصوراً و اتّحداً هوّية

فوقع البحث بين الفلاسفة أنّ الأصيل و الشاغل للخارج أيّهما؟ و الآخر ينتزع عنه. و أمّا في الذهن فيمكن تصوّر كلّ واحد منهما عليحدة.

وبعد هذا التحليل الذهني يحكم العقل أنّ الماهية لا تقتضي الوجود بذاتها ووجودها في الخارج يفتقر إلى علّة توجده.

ومن البديهي أنّ وجود العلّة غير وجود المعلول و يتقدّم عليه.

ومنّه يعلم أنّ واجب الوجود وجود محض و ليس له ماهية غيره و إن كان له ماهية كان اتصافها بالوجود مفتقراً إلى علّة، و كان وجود العلّة غير وجوده لا محالة، فكان ممكن الوجود، و هذا خلف.

## البرهان الثاني

يظهر من بيان أمور:

١. أنه لو كان لواجب الوجود ماهية غير وجوده لحكم العقل عند تصوّرها بكونها في نفسها ممكن الوجود.

٢. لأنّ تلك الماهية لا تخلو من أنّها إمّا ممتنع الوجود أو واجب الوجود أو ممكن الوجود.

٣. فإن كان ممتنع الوجود لكان منافياً لكونها واجب الوجود لا محالة.

٤. و إن كانت واجب الوجود يلزمه.

أولاً أن تكون ماهيته مقتضية لوجودها، فيكون وجوده معلولاً، فلا يكون وجوده بنفسه واجباً بل ممكناً.

وثانياً إنّ الماهية لأجل كليتها في اللحاظ لا تأبى عن حدوث مصاديق أخرى لها و إن كانت بالفعل ذات مصاديق عديدة و الحدوث ينافي وجوب الوجود.

٥. و إن كان ماهيته ممكن الوجود في نفسها، فلا يكون بحسب ماهيته واجب الوجود، و هذا خلف.

٦. فثبت بعد هذه المقدمات أنّ واجب الوجود لا ماهية له، وعبارة أخرى ماهيته عين وجوده ولا يقبل التحليل إلى ماهية والوجود أصلاً.

٧. ينتج ذلك أنّ واجب الوجود الذي منه وجود جميع الموجودات هو منبع الوجود، والوجود البحث، و صرف الوجود، و الوجود المطلق.

ونعني بالوجود المطلق هو الوجود بشرط لا، أي لا حد له، لا المطلق لا بشرط بمعنى عدم تقيده بحدّ، فأنّه لا ينافي أيّ حدّ من الحدود.

والوجود المطلق لا بشرط هو الوجود الصادر منه جلّت عظمته، فبأيّ ماهية تعلق يكون محدوداً بحدّها، وليست الماهيات إلّا حدود الوجود.

### البرهان الثالث

لو كان لواجب الوجود ماهية لا يخلو أن تكون إمّا عرضاً أو جوهرًا، فإنّ الجوهر هو ماهية إذا وجد وجد في نفسه و العرض ماهية إذا وجد وجد في غيره.

والجوهر جنس عالٍ يفتقر تحقّقه في الخارج إلى تعيينه في ضمن نوع من أنواعه و يفتقر إلى فصل هو المعين لذلك النوع.

فلو كان لواجب الوجود ماهية تفتقر إلى جزئين ما به الاشتراك و ما به الامتياز، والافتقار ينافي وجوب الوجود.

مضافاً إلى أنّ الجوهر ممكن الوجود و لذلك يوجد في ضمن الموجودات الممكنة.

وقد تبيّن من البراهين السابقة أمران: «أحدهما»: أنّه لا حدّ لواجب الوجود جلّت عظمته. كما قال أمير المؤمنين عليه السلام<sup>(١)</sup>. و من حدّه فقد عدّه. و قال السجاد عليه السلام<sup>(٢)</sup>: إنّ الله لا يوصف بمحدودية عظم ربّنا عن الصفة، فكيف

١- نهج البلاغة، الخطبة الأولى.

٢- أصول الكافي، كتاب التوحيد، باب النهي عن الصفة، صحيحة أبي حمزة.

يوصف بمحدودية.

«ثانيهما»: أنه يمتنع ادراك ذات الباري جلّت عظمته فإنّ الذي يدخل في الأذهان من الأشياء هو ماهيتها دون وجوداتها، لاستلزام دخول وجوداتها في الأذهان انقلاب الذهن بالخارج، ولذلك قال الحكيم السبزواري في تعريف الوجود:

مفهومه من أعرف الأشياء      وكنهه في غاية الخفاء

وحيث إنّه لا مهية له تعالى سوى وجوده، وإنّه صرف الوجود، تمتنع ادراك الأذهان لذاته، و الذي ندركه أنّه تعالى موجود، و أمّا كنه ذاته فلا يناله الإدراك قطّ.

\*\*\*



## نفي الجسميّة عن الله سبحانه و تعالى

تدل على نفي الجسميّة عنه سبحانه وتعالى الأدلّة العقلية و النقلية. أما العقلية، فيدلّ على استحالة كون واجب الوجود جسماً براهين عديدة، نذكر جملة منها:

### البرهان الأوّل

إنّ الجسم ما كان له أبعاد ثلاثة من العرض و الطول و العمق، فهو مركّب من أبعاد، و المركّب مفتقر في وجوده إلى وجود أبعاضه، و ما كان مفتقراً في وجوده فليس واجب الوجود.

### البرهان الثاني

تناهي الجسم وكونه محفوفاً بالأعدام من الجوانب الستّة، والواجب يمتنع تطرق العدم إليه بوجه من الوجوه، وقد ثبت ذلك من طرق عديدة.

منها: أنّه لو كان الجسم غير متناهي الأبعاد نفرض فيه نقطة خرج منها خطان حصل منهما زاوية وامتدّ الخطان بامتداد الجسم، فلو كان الجسم غير متناه امتدّ الخطان إلى غير النهاية.

ولمّا كان مقدار الانفراج بين خطي الزاوية بنسبة مقدار امتداد الخطّين،

استلزم كون الخطين غير متناه، أن يكون الانفراج بينهما أيضاً غير متناه، وذلك يناقض كونه محصوراً بين الخطّين.

ومنها: أنّه إذا فرض خطّ ممتد إلى غير النهاية، نفرض هناك كرة في جانب الخط الغير المتناهي تدور حول محور الخطّ المتصل بين قطبي الكرة أحد قطبيها فوق الخطّ الغير المتناهي والآخر تحته وقبل شروعها في الدوران نفرض خطاً خارجاً من الكرة عموداً على خطّ المحور موازياً للخطّ الغير المتناهي، يمتدّ معه إلى غير النهاية، فإذا دارت الكرة إلى سمت الخطّ الغير المتناهي يتقاطع الخطّ الخارج من الكرة مع الخط الغير المتناهي نقطة فنقطة.

فأول نقطة يتقاطع الخطان هي نقطة من الخطّين لا نقطة للخطّين في امتدادهما بعد تلك النقطة وإلا لكان التقاطع فيها قبل التقاطع في تلك النقطة.

فثبت أنّ أول نقطة التقاطع آخر نقطة من الخطين، فالخطان متناهيان لا محالة، وقد فرض كونها غير متناهيين، هذا خلف.

ومنها: برهان التطبيق وهو أنّه لو فرضنا ستّة خطوط خرجت من نقطة من داخل الجسم إلى الجهات الستّ ممتدّة بامتداد الجسم، ثمّ قطعنا من كلّ خطّ قطعة من جانب تلك النقطة.

فلو فرضنا تطبيق محلّ القطع من الخطّ على النقطة المبدؤة منها أصل الخطّ قبل القطع، فإنّما أن يمتدّ إلى غير النهاية، فيكون الزائد مثل الناقص وهو ممتنع، أو يقصر عنه بمقدار تلك القطعة، فيكون متناهيّاً، وكذا أصل الخطّ لزيادته عليه بمقدار تلك القطعة فقط لا أكثر، فثبت تناهي أبعاد كلّ جسم.

ويمكن تقرير البرهان بدون فرض التّطبيق بأنّه إن كان باقي الخطّ بعد قطع قطعة مساوياً لأصل الخطّ قبل القطع لزم مساواة الجزء مع الكلّ، وهو محال، وإن كان أقلّ منه لزم كونه متناهيّاً، وكذلك أصل الخطّ لكونه أزيد منه بمقدار تلك القطعة فقط.

## البرهان الثالث

أنّ كلّ جسم حادث، فيستحيل أن يكون واجب الوجود جسماً و يظهر ذلك من بيان أمور:

١. لا ينفك الجسم عن الحركة أو السكون بالبداهة، فإنّ الجسم إمّا ساكن في مكان أو متحرك من مكان إلى مكان آخر لا محالة.

٢. معنى الحركة هو الكون في الآن الأوّل في مكان و في الآن الثاني في مكان آخر، و معنى السكون هو الكون في الآن الأوّل في مكان و الكون في الآن الثاني في ذلك المكان بعينه. فكلّ جسم قد تشكّل من كونين، الكون في الآن الأوّل في مكان، و الكون في الآن الثاني في ذلك المكان أو مكان آخر.

٣. الكون في الآن الأوّل في مكان، و الكون في الآن الثاني في ذلك المكان أو مكان آخر، و جودان متمايزان يمكن أن يوجد أحدهما ولا يوجد الآخر.

٤. كلّ جسم له وجود خاص و تشخص يتمايز به عن الأجسام الأخر و يغايرها، و ذلك التشخص هو الكون في زمان خاص في مكان خاص.

و لما كان منبع التشخص هو الوجود و كان تشخصه بذاته، كانت اللوازم و المشخصات كلّها منبعثة من نفس وجود الجسم، فيكون تبدل الكون في زمان خاص في مكان خاص، مستلزماً لتبدّل وجود ذلك الجسم.

٥. الكون هو الوجود، فتبدّله هو تبدّل الوجود، فالجسم لا يزال يتبدّل وجوده، و له في كلّ آن وجود غير وجوده في الآن السابق عليه و غير وجوده في الآن اللاحق عليه.

فالحركة و التبدّل إنّما هو في وجوده لا في أمر خارج عن وجوده يكون له وجود آخر، فالحركة في ذاته و جوهره، فثبت أنّ كلّ جسم له حركة جوهرية.

٦. إنّ حقيقة الحركة هي الانوجاد و الانعدام أنا فأنا.

فكلّ جسم ينوجد و ينعدم آناً فآناً، و كلّ وجود له في آنٍ، مسبوق بعدمه و ملحق بعدمه.

نعم لو لوحظ ماهية الجسم، فليست الحركة و السكون داخله في ماهيته و هما خارجتان عن ماهية الجسم عارضتان عليها، و أمّا وجود الجسم و كونه في الآن الأول ليس مغايراً لوجوده و كونه، بدهة أنّه ليس له وجودان في آن واحد، أحدهما وجوده و الثاني وجوده في ذلك الآن، بل ليس له إلاّ وجود واحد، فتبدّله في الآن الثاني هو انعدام وجوده في الآن الأول و انوجد وجود آخر له، و هكذا في الآت المتوالية إلى آخرها، و إن كان لوجوداته في الآت المتوالية صورة متصلة و يقال له جسم واحد باعتبارها، كما أنّ الصورة الاتصالية للحركة تقتضي إطلاق حركة واحدة عليها من أوّلها إلى آخرها.

فإن قلت: إنّ مقولة «متى» كمقولة «أين» من المقولات العرضيّة التسع، لها طرفان طرفه الآخر هو الزمان و الزمان ينتزع من حركة الفلك.

قلت: نعم الزمان أي الليالي و الأيام و قطعاتها ينتزع من حركة الفلك الذي فيه الشمس أو من الحركة الوضعية لكرة الأرض و دورانها حول محور نقطة المركز لنفسها كما انكشف ذلك في القرون الأخيرة بالعيان.

ولكنّه لما ثبت بالبرهان الحركة الجوهرية و الذاتية للأجسام تستوي نسبة الآت التي تتركب منها الزمان إليها و إلى حركة الفلك، فينتزع منها الآت سواء كان للفلك حركة مكانية أم لا.

٧. فالجسم لا يزال حادثاً يتجدد حدوثه في كلّ آنٍ، و الحادث في كلّ آنٍ غير الحادث في الآن المتقدّم عليه.

٨. فثبت أنّ الجسم يستحيل أن يكون واجب الوجود، فوجب الوجود تعالى ليس بجسم بالضرورة لأنّه يمتنع عليه العدم، و منه وجود جميع الموجودات و هو مكوّن جميع الكائنات، من المجردات و الأجسام و الأرضين و السماوات و الأمكنة و الأزمنة و السكنات و الحركات و الحالات و الآت.

## نفي الجسميّة عنه تعالى في القرآن و أحاديث المعصومين

أما القرآن الكريم فيدلّ على نفي الجسميّة عنه تعالى ما دلّ من الآيات على نفي المكان عنه.

كقوله تعالى: ﴿أَيْنَمَا تُولُوْا وُجُوْهُكُمْ فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ . (البقرة/ ١١٥)

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ﴾ . (الحديد/ ٤)

وقوله تعالى: ﴿أَنَا أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ . (ق/ ١٦)

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ (البقرة/ ١٨٦)

وأما قوله تعالى: ﴿أَسْتَوِي عَلَى الْعَرْشِ﴾ فمعناه: إستقرّ ملكه و استقام.

قال الشيخ المفيد في «شرح عقائد الصدوق»، ص ٥٩: العرش في اللغة هو الملك، قال الشاعر:

إذا ما بنو مروان ثلّت عروشهم وأودت كما أودت أياد و حمير

يريد إذا ما بنو مروان هلك ملكهم و بادوا، وقال آخر:

أظننت عرشك لا يـزول ولا يغيـر

يعني أظننت ملكك لا يزول ولا يغيّر....

فعرش الله تعالى هو ملكه، و استوائه على العرش هو استيلائه على الملك، و العرب تصف الإستيلاء بالإستواء، قال الشاعر:

قد استوى بشر على العراق  
من غير سيف و دم مهراق  
يريد به قد استولى على العراق.

وقال الطبرسي في «مجمع البيان»، ج ٤، ص ٤٢٨ في تفسير سورة الأعراف في معنى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾: يعني استقرّ ملكه و استقام ... و إنّما خرج هذا على المتعارف من كلام العرب كقولهم: استوى الملك على عرشه إذا انتظمت أمور مملكته، و إذا اختلّ أمر ملكه قالوا: ثلّ عرشه، و لعلّ ذلك الملك لا يكون له سرير ولا يجلس على سرير أبداً.

وقال الفخر الرّازي في «تفسيره»، ج ١٤، ص ١١٤ عند التعرض لهذه الآية: أوّل الآية إشارة إلى ذكر ما يدل على الوجود والقدرة والعلم، و آخرها أيضاً يدل على هذا المطلوب، و إذ كان الأمر كذلك فقوله: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ وجب أن يكون أيضاً دليلاً على كمال القدرة والعلم، لأنّه لو لم يدل عليه بل كان المراد كونه مستقرّاً على العرش كان ذلك كلاماً أجنبيّاً عمّا قبله و بعده و هذا يوجب نهاية الركاقة.

أقول: و كذلك في سورة يونس ذكر قبله خلق السماوات و الأرض و بعده تدبير الأمر.

وفي سورة الرعد، ذكر قبله رفع السماوات والأرض، و بعده تسخير الشمس والقمر.

وفي سورة الفرقان، ذكر قبله خلق السماوات والأرض، وقال بعده فاسأل به خبيراً.

وفي سورة السجدة، ذكر قبله خلق السماوات والأرض، وبعده أنه ما لكم من دون الله ولي ولا شفيع .

وفي سورة الحديد ذكر قبله خلق السماوات والأرض، وبعده علمه تعالى بما يلج في الأرض و ما يخرج منها و ما ينزل من السماء ما يعرج فيها و هو معكم أينما كنتم .

و في سورة طه ذكر قبله خلق السماوات والأرض، وبعده له ما في السماوات و ما في الأرض و ما بينهما و ما تحت الثرى .

### أما أحاديث المعصومين عليهم السلام

ففي «نهج البلاغة» في «الخطبة الأولى» (خطبة التوحيد) قال أمير المؤمنين عليه السلام: فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه... و من حدّه فقد عدّه، و من قال فيم فقد ضمّنه، و من قال على مَ فقد أخلى منه، كائن لا عن حدث موجود لا عن عدم، مع كلّ شيء لا بمقارنة وغير كلّ شيء لا بمزايلة....

وفي «أصول الكافي»، (كتاب التوحيد، باب النهي عن الجسم و الصورة):

الحديث الأول عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سبحان من لا يعلم أحد كيف هو إلا هو، ليس كمثل شيء و هو السميع البصير، لا يُحدُّ ولا يحسّ ولا يُجسّ ولا تدركه [الأبصار ولا] الحواسّ ولا يحيط به شيء و لا جسم ولا صورة ولا تحيط ولا تحديد.

والحديث الثاني من الباب المذكور... فكتب أبو الحسن عليه السلام: سبحان من ليس كمثل شيء ولا جسم ولا صورة .

والحديث الثالث من الباب المذكور عن الرضا عليه السلام قال: احتجب بغير حجاب محجوب و استتر بغير ستر مستور، عُرف بغير رؤية و وُصف بغير صورة و

نعت بغير جسم ؛ لا إله إلاّ الله الكبير المتعال .

والحديث الرابع من الباب المذكور عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : إنّ الله تعالى لا يشبهه شيء ، أيُّ فحشٍ أو خنيٍّ أعظم من قول من يصف خالق الأشياء بجسم أو صورة أو بخلفة أو بتحديدٍ وأعضاءٍ ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

والحديث السادس من الباب المذكور عن أبي عبد الله عليه السلام قال ليونس بن عبد الرحمان : ويجه أما علم أنّ الجسم محدودٌ متناهٍ والصورة محدودة متناهية فإذا احتمل الحدّ احتمل الزيادة والنقصان وإذا احتمل الزيادة والنقصان كان مخلوقاً . قال : قلت : فما أقول ؟ قال : لا جسمٌ ولا صورةٌ وهو مجسّم الأجسام ومصوّر الصور ، لم يتجزء ولم يتناه ولم يتزايد ولم يتناقص ؛ لو كان كما يقولون لم يكن بين الخالق والمخلوق فرقٌ ولا بين المنشئ والمنشأ لكن هو المنشئ فرّق بين من جسّمه وصوره وأنشأه ، إذ كان لا يشبهه شيء ولا يشبهه هو شيئاً .

والحديث السابع من الباب المذكور عن موسى بن جعفر عليه السلام قال في حديثه للحسن بن عبد الرحمان الحماني : أما علم أنّ الجسم محدودٌ والكلام غير المتكلم معاذ الله وأبرء إلى الله من هذا القول ، لا جسمٌ ولا صورة ولا تحديدٌ وكلُّ شيءٍ سواه مخلوق ، إنّها تكون الأشياء بإرادته ومشيئته ، من غير كلام ولا تردّد في نفس ولا نطق بلسان .

وفي كتاب التوحيد (باب الكون والمكان ، الحديث الثاني) روى عن أبي الحسن الرضا عليه السلام : إنّ الله تبارك وتعالى أيّن الأين بلا أين وكيف وكيف بلا كيف وكان اعتماده على قدرته ، فقام إليه الرّجل فقبّل رأسه وقال : أشهد أنّ لا إله إلاّ الله وأنّ محمداً رسولُ الله وأنّ عليّاً وصيُّ رسولِ الله عليه السلام والقيّم بعده بما قام به رسول الله عليه السلام وأنكم الأئمة الصّادقون وأنك الخلف من بعدهم .

والحديث الخامس من الباب المذكور عن أمير المؤمنين ، أنه سئل عليه السلام : أين كان ربُّنا قبل أن يخلق سماءً وأرضاً؟ فقال عليه السلام : أين سؤال عن مكان! وكان الله



ولا مكان.

والحديث السابع عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: أكان الله ولا شيء؟  
قال: نعم كان ولا شيء قلتُ: فأين كان يكون؟ قال (زرارة): و كان متَّكئاً  
فاستوى جالساً و قال: أحلتَ يا زرارة و سألتَ عن المكان إذ لا مكان.

## عموم قدرته تعالى

وفساد القول بأنه لا يصدر منه غير الواحد بلا واسطة

من الضروريّ بحسب برهان العقل على أنه تعالى كلّ الكمال و كلّه الكمال، ونصّ آيات القرآن الكريم و المأثورات المتواترة عن لسان الوحي و التنزيل، عموم قدرته تعالى و شمولها على كلّ شيء من دون حاجة في ايجاده لشيء إلى واسطة.

وما ذهب إليه بعض الفلاسفة من أنه لم يصدر منه تعالى إلاّ العقل الأوّل و سائر موجودات العالم صدر منه بواسطته و يستحيل صدور غيره منه تعالى بلا واسطة، فهو حصر قدرته تعالى عليه و نفى شمولها على ايجاد سائر موجودات العالم بلا واسطة.<sup>(١)</sup>

واعتذر عنه بعض بأنه ليس تحديداً في القدرة، بل القدرة إنّما تتعلّق بالممكن دون المحال.

---

١- قال الفاضل المقداد في «النافع يوم الحشر»، ص ٢٠ بعد بيان عموم قدرته تعالى: و قد نازع فيه الحكماء حيث قالوا: إنّه واحد لا يصدر عنه إلاّ واحد، و الثنوية، حيث زعموا: إنّه لا يقدر على الشرّ و النّظام، حيث اعتقد: أنّه لا يقدر على القبيح، و البلخي، حيث منع قدرته على مثل مقدورنا، و الجبائيان، حيث أحالا قدرته على عين مقدورنا - إلى أن قال: - ولا يلزم من التعلّق الوقوع، بل الواقع بقدرته تعالى هو البعض و إن كان قادراً على الكلّ، والأشاعرة وافقوا في عموم التعلّق وادّعوا معه الوقوع.

لكنّه مدفوع بأنّ القدرة لا تتعلّق بما كان ممتنع الوجود كاجتماع النقيضين دون ما كان ممكن الوجود لكن يستحيل صدوره من هذا الفاعل لأجل أنّه ليس فيه إلاّ حيثيّة واحدة تقتضي صدور العقل الأوّل دون غيره من الموجودات إلاّ بواسطة.

وليس ذلك إلاّ تحديداً لقدرته، و عدم شمولها على إيجاد سائر الموجودات بنفسه، و عجزه عنه، تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً.

وإنّما تمسّكوا في ذلك بقاعدة «الواحد لا يصدر منه إلاّ الواحد».

والقاعدة صحيحة كما بيّن البرهان عليها في محلّه، لكنّه إنّما وقع الوهم في مقتضاها.

فإنّ نتيجة قاعدة «الواحد لا يصدر منه إلاّ الواحد» - كما يقتضيها جميع التقارير في البرهان عليها - هي عدم صدور الواحد من جهة واحدة، لا عدم صدوره من فاعل واحد ولو مع تعدّد الجهة.

و بعبارة أخرى: نتيجة البرهان أنّ العلة الواحدة لا يكون لها إلاّ معلول واحد، و الفاعل المختار إنّما يصير علة تامّة لفعل إذا تعلّق به مشيئته و حصل جميع شرائط وجود ذلك الفعل و معدّاته.

فلا استحالة في صدور أفعال كثيرة من فاعل واحد بسيط لأجل جهة خاصّة لكلّ واحد منها، كما نراه و نشاهده من أنفسنا، فإنّ النفس الناطقة لنا بوحدتها مصدر أعمالنا كلّها في جميع شؤون الحياة، وكلّ ما يصدر من جوارحنا يصدر من نفس واحدة، فاتّما العلة المحرّكة لحركات الأعضاء بأجمعها.

قال في «الأسفار» ج٦، ص ٣٧٧:

فانظر إلى أفعال المشاعر و القوى التي للنفس الإنسانية حيث خلقها الله تعالى مثلاً، ذاتاً و صفة و فعلاً، لذاته و صفاته و أفعاله، و اتل قوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ و قول رسول الله ﷺ: «من عرف نفسه فقد عرف ربه».

## صفات الله تعالى الثبوتية و السلبية

واجب الوجود صرف الوجود و الوجود البحت، وكلّ كمال مرجعه إلى الوجود كما أنّ كلّ نقيضة مرجعها إلى العدم، فهو مستجمع لجميع الصفات الكمالية الوجودية بالذات.

وكلّ كمال وجودي في غيره فأنّه معلول له فهو معطيه و معطي الشيء لا يكون فاقداً له، والصفات السلبية راجعة إلى سلب النقائق والاعدام، وسلب السلب وجود، وسلب النقص كمال و لا سبيل للعدم إليه.

والمذكور من الصفات الثبوتية له تعالى في كتب الفلسفة و الكلام ثمانية، وهي: القدرة والعلم والحياة و الإرادة والإدراك و الأزليّة والأبدية والتكلم والصدق.

ومن الصفات السلبية سبعة، وهي: نفي التركب والجسمية و كونه محلاً للحوادث، وأنّه يستحيل عليه الرؤية البصرية، و نفي الشريك عنه، و نفي صفة زائدة على ذاته و نفي الافتقار له إلى غيره.

و البرهان قائم كما أشرنا إليه على ثبوت كلّ صفة كمال له تعالى و نفي كلّ صفة النقيضة عنه.

وقد جاءت في القرآن الكريم صفاته تعالى على التفصيل و مرجع أكثرها إلى صفات الفعل دون صفات الذات.

## أسماء الله و صفاته في القرآن الكريم

١. الأول ٢. الآخر ٣. الظاهر ٤. الباطن ٥. الواحد ٦. الأحد ٧. الصمد
٨. اللطيف ٩. السميع ١٠. العليم ١١. البصير ١٢. الخبير ١٣. القوي
١٤. العزيز ١٥. القدير ١٦. القاهر ١٧. المحيط ١٨. الحي ١٩. القيوم
٢٠. العلي ٢١. العظيم ٢٢. المتعال ٢٣. القريب ٢٤. الحكيم ٢٥. الكبير
٢٦. الغني ٢٧. الحميد ٢٨. الرقيب ٢٩. الكريم ٣٠. الشهيد على كل شيء
٣١. القدوس ٣٢. السلام ٣٣. المؤمن ٣٤. المهيمن ٣٥. الغفار ٣٦. الخالق
٣٧. الباري ٣٨. المصور ٣٩. الملك ٤٠. الحق ٤١. البر ٤٢. الخلاق
٤٣. الرزاق ٤٤. ذو القوة ٤٥. المتين ٤٦. واسع المغفرة ٤٧. الرحمن
٤٨. الرحيم ٤٩. الرؤف ٥٠. التواب ٥١. الفتاح ٥٢. القهار ٥٣. العفو
٥٤. الغفور ٥٥. الحلیم ٥٦. الخبير ٥٧. الولي ٥٨. الهادي ٥٩. الحفيظ
٦٠. القريب ٦١. المجيد ٦٢. الودود ٦٣. الوهاب ٦٤. الوكيل على كل شيء
٦٥. الواسع ٦٦. ذو الطول ٦٧. الشاكر ٦٨. ذو الجلال والإكرام
٦٩. أهل التقوى والمغفرة ٧٠. ذو المعارج ٧١. المليك ٧٢. الحسيب
٧٣. الشكور ٧٤. المقتدر ٧٥. السوارث ٧٦. الجبار ٧٧. المتكبر ٧٨.
- الأكرم ٧٩. المولى ٨٠. الكافي ٨١. رب العالمين ٨٢. أرحم الراحمين ٨٣.
- مالك يوم الدين ٨٤. بديع السموات والأرض ٨٥. فاطر السموات والأرض
٨٦. رب الناس ٨٧. ملك الناس ٨٨. إله الناس ٨٩. علام الغيوب ٩٠.
- عالم الغيب والشهادة ٩١. رب الفلق ٩٢. خالق الحب والنوى ٩٣. فالق
- الاصباح ٩٤. محيي الموتى ٩٥. رب السموات السبع ورب العرش العظيم
٩٦. نور السموات والأرض ٩٧. أحكم الحاكمين ٩٨. مالك الملك ٩٩. رب
- العزة ١٠٠. ذو الرحمة ١٠١. ذو انتقام ١٠٢. غافر الذنب ١٠٣. قابل التوب
١٠٤. رفيع الدرجات ١٠٥. ذو الفضل العظيم ١٠٦. أسرع الحاسبين

١٠٧. خير الحاكمين ١٠٨. خير الفاتحين ١٠٩. خير الفاصلين  
 ١١٠. خير الرازيين ١١١. خير الماكزين ١١٢. خير الناصرين ١١٣. خير  
 الغافرين ١١٤. ولي المؤمنين ١١٥. شديد المحال ١١٦. شديد العقاب  
 ١١٧. سريع الحساب ١١٨. سريع العقاب ١١٩. ذو الرحمة ١٢٠. ذو مغفرة  
 وذو عقاب أليم.

\*\*\*

روى الصدوق في كتاب «التوحيد»، ص ١٩٤ و «الخصال»، ج ٢، ص  
 ٥٩٣ بسنده عن سليمان بن مهران عن الصادق عليه السلام عن أبيه عن آبائه عليهم السلام قال  
 رسول الله صلى الله عليه وآله: إنَّ لله تبارك وتعالى تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً، من  
 أحصاها دخل الجنة... ثم ذكر تلك الأسماء على التفصيل.

و رواه في «التوحيد» بسند آخر عن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن أبيه عن  
 آبائه عن رسول الله صلى الله عليه وآله، ولكنه لم يذكر تفصيل الأسماء.

وقال في «الخصال» وقد رويت هذا الخبر من طرق مختلفة وألفاظ مختلفة.

أقول: ما ورد في الحديث من أسمائه تعالى قد تقدّم بعضها فيما سردناه من  
 أسماء الله وصفاته في القرآن الكريم وأما غير المذكور منها فيما سردناه وإن كانت  
 غير واردة في آيات القرآن، لكنّ فيها ما يشهد بثبوتها له تعالى، وهي: ١- الصانع،  
 ويشهد له قوله تعالى: ﴿صُنِعَ اللهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (النمل/ ٨٨).  
 ٢- القديم، ويشهد له قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾ (الحديد/ ٣)  
 ٣- الباقي، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَ اللهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ (طه/ ٧٣) ٤- الفرد  
 ٥- الوتر، ويشهد لهما قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ (التوحيد/ ١). ٦- الجليل،  
 ويشهد له قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ (الرحمن/ ٧٨).  
 ٧- السبوح، ويشهد له آيات كثيرة كقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ اللهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾  
 (الصفات/ ١٥٩). ٨- العدل، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا

وَعَدْلًا ﴿ (الأنعام / ١١٥) . ٩- الطاهر، ويشهد له قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ ﴿ (الحشر/ ٢٣) . ١٠- القريب، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿ (ق/ ١٦) . ١١- الذاري ويشهد له قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴿ (الملك / ٢٤) . ١٢- المنان ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴿ (إبراهيم/ ١١) . ١٣- الشافي، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَرَضَتْ فُهِوَّ يَشْفِينُ ﴿ (الشعراء/ ٨٠) ﴿ وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿ (الاسراء/ ٨٢) . ١٤- الجواد، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَ اللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿ . (الجمعة/ ١١) . ١٥- الناصر، ويشهد له قوله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿ (آل عمران/ ١٥٠) . ١٦- الوفي، ويشهد له قوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴿ (البقرة/ ٤٠) . ١٧ و ١٨- القابض الباسط، ويشهد لها قوله تعالى: ﴿وَ اللَّهُ يَقْبِضُ وَيَسْطُ ﴿ (البقرة/ ٢٤٥) . ١٩- السيد، ويشهد له قوله تعالى: ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ﴿ (الحج/ ٧٨) . ٢٠- الرائي، ويشهد له قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ ﴿ (العلق/ ١٤) . ٢١- قاضي الحاجات ويشهد له قوله تعالى: ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴿ (غافر/ ٦٠) . ٢٢- الديان، ويشهد له قوله تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿ . (الحمد/ ٣) . ٢٣- الباعث، ويشهد له قوله تعالى: ﴿وَ الْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ﴿ (الأنعام/ ٣٦) . ٢٤- المغيث والغياث ويشهد له قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴿ (الأنفال/ ٩) .

### كثرة أسمائه تعالى في الأدعية المأثورة

قد ورد في الأدعية المأثورة عن النبي ﷺ والأئمة عليهم السلام، أسماء وصفات كثيرة لله سبحانه وتعالى. فقد ورد في «دعاء الجوشن الكبير» المروي عن النبي ﷺ (ألف) اسم من أسمائه تعالى، فإنه مشتمل على (مائة) فصل، وكل فصل مشتمل

على (عشرة) أسماء من أسمائه تعالى.

لكنّها كلّها تفاصيل الأسماء والصفات الواردة في القرآن الكريم، و مرجعها كلّها إليها، كما أنّ المذكورات في القرآن الكريم أيضاً يرجع بعضها إلى بعض، وأكثرها أسماء الأفعال التي مرجعها إلى صفات الذات.

\*\*\*



## العدل

### و تنزيه الساحة الربوبية من الظلم

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾. (النساء/ ٤٠)

والآيات المشتملة على تنزيه الساحة الربوبية عن الظلم كثيرة منها:

١. هود/ ١٠١، ٢. النحل/ ٣، ٣. الزخرف/ ٧٦، ٤. آل عمران/ ١١٧،
٥. ق/ ٢٩، ٦. النحل/ ٣٣، ٧. البقرة/ ٢٧٩، ٨. يونس/ ٤٤،
٩. الكهف/ ٤٩، ١٠. التوبة/ ٧٠، ١١. العنكبوت/ ٤٠، ١٢. الروم/ ٩، ١٣.
- آل عمران/ ١١٧، ١٤. الأنبياء/ ٤٧، ١٥. يس/ ٥٤، ١٦. النساء/ ٧٧، ١٧.
- الأَنْفَال/ ٦٠، ١٨. البقرة/ ٢٨١، ١٩. آل عمران/ ٢٥، ٢٠. آل عمران/ ١٦١،
٢١. النساء/ ٤٩، ٢٢. النساء/ ١٢٤، ٢٣. الأنعام/ ١٦٠، ٢٤. يونس/ ٤٧،
٢٥. يونس/ ٥٤، ٢٦. النحل/ ١١١، ٢٧. الاسراء/ ٧١، ٢٨. مريم/ ٦٠،
٢٩. المؤمنون/ ٦٢، ٣٠. الزمر/ ٦٩، ٣١. الجاثية/ ٢٢، ٣٢. الأحقاف/ ١٩،
٣٣. غافر/ ١٧، ٣٤. آل عمران/ ١٠٨، ٣٥. غافر/ ٣١، ٣٦. آل عمران/ ١٨٢،
٣٧. الأنفال/ ٥١، ٣٨. الحج/ ١٠، ٣٩. فصلت/ ٤٦، ٤٠. ق/ ٢٩.

أما نفي الظلم عنه تعالى في الآخرة فيدلّ عليه قوله تعالى:

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا

وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾. (الأنعام/ ١٦٠)

وأما نفي الظلم عنه تعالى في الدنيا، فيتّضح ذلك بتشريح البلايا و المصيبات في الدنيا فنقول: إنّ البلايا و المصيبات التي ترد على الإنسان مدّة عمره و طيلة حياته لا تخرج عن هذه الأقسام:

١. البلايا و المصيبات التي يوجد لها الإنسان بنفسه كالابتلاء بالموادّ المخدّرة، و من هذا القبيل الابتلاء بتوابع الكذب و الخيانة و سائر المعاصي التي لها أثر و ضعيّ في الحياة الدنيا بالنسبة إلى مرتكبها، فمن المعلوم أنّ الظالم هناك ليس إلّا نفس الإنسان المرتكب لها.

قال الله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (النحل/ ١١٨).

وقال تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (النحل/ ٣٤).

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (العنكبوت/ ٤٠).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (يونس/ ٤٤).

٢. البلايا و المصيبات المتوجّهة إلى الإنسان بظلم الظالمين و تجاوز المعتدين بالتعدي إلى نفسه أو ماله أو عرضه أو أهله أو أولاده، فالله تعالى هو الحاكم بينهم بالعدل.

فقال سبحانه و تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (الأنبياء/ ٤٧).

٣. البلايا التي تنزل على أفراد الإنسان لأجل التنبيه و الإيقاظ من الغفلة،

وذلك لطف من الله سبحانه و تعالى .

فقال تعالى: ﴿ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَا هُمْ بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴾ . (الأنعام / ٤٢)

٤ . البلايا والمصيبات التي تتوجه إلى الإنسان لأجل الامتحان ليشيهم بأجر ما صبروا .

قال تعالى: ﴿ وَ لَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ نَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَ الْأَنْفُسِ وَ الثَّمَرَاتِ وَ بَشِّرِ الصَّابِرِينَ \* الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ \* أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ . (البقرة / ١٥٥-١٥٧)

٥ . البلايا و المصيبات التي هي عقوبة من الله سبحانه و تعالى للسيئات الصادرة من الإنسان .

قال الله تعالى: ﴿ مَا أَصَابَكُمْ مِّن مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَ يَعْفُو عَن كَثِيرٍ ﴾ . (الشورى / ٣٠)

\*\*\*

## النبوة

﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ \* رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾. (آل عمران/ ١٩٣-١٩٤)

لا يخفى عليك أنّ العقل يحكم بعد معرفة الله سبحانه وتعالى بأنّ الإنسان بشر اشر وجوده ملكٌ حقيقيّ له تعالى، وأيّ فعل صدر منه تصرفٌ في ملك الله سبحانه وتعالى، فضلاً عن تصرفه في سائر الموجودات، والعقل لا يرخص ولا يجوز له أيّ فعل صدر منه بدون إذنه تعالى. وهذا بيان عقلي يرتفع به قبح العقاب بلا بيان يوجب مخالفته استحقاق العقوبة والسقوط في حضيض الذل وال الضلالة. على أنّ الإنسان اجتماعي بحسب طبعه وخلقته ولا بدّ من أحكام وقوانين الهيّة تكون فضلاً بين حقوق أفراد الإنسان بعضها على بعض في الحياة الاجتماعية و يتبيّن بها حقوق كلّ إنسان على غيره والقوانين الموضوعة من ناحية الحكومات ومجالس التقنين لا يثبت حقاً واقعياً يستكشف بها ما هو تجاوز على حقّ الغير الذي جعله الخالق سبحانه وتعالى له. فمقتضى رأفة الله ورحمته على أفراد الإنسان بعث النبي و إرسال الرسول إليهم يخبرهم بالحلال والحرام وما أمر الله به وما ينهاهم عنه، وما جعله من الحقوق لبعض أفراد الإنسان على بعض.

هذا مضافاً إلى أنّ العبادة لله سبحانه وتعالى التي هي الداعيّة على خلق بني نوع الإنسان كما نطق بها القرآن الكريم: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُون﴾. (الذاريات/ ٥٦)

والعبادة تحتاج إلى بعث نبيّ يبلغ أوامر الله سبحانه وتعالى ونواهيه. وبيّن الأعمال التي جعلها عبادة لنفسه. فإنّ ما جعله العبد عبادة من عنده لا يصير عبادة عند الله سبحانه وتعالى.

و بالجمله أنّ في بعثة النبيّ إرقاء الإنسان و هدايته إلى غاية كماله

### الإيمان بجميع أنبياء الله و رسله في الإسلام

وقد أمر القرآن الكريم بالإيمان بجميع أنبياء الله و رسله فقال:

﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾. (آل عمران/ ٨٤)

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾. (البقرة/ ٣٦)

﴿الْمُؤْمِنُونَ كُلُّ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَكُتِبَ عَلَيْهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾. (البقرة/ ٢٨٥)

### ثبوت النبوة من قبل الله تعالى بالمعجزة

لابدّ من اقتران دعوى النبوة و الإمامة الالهية بالمعجزة و إلالم يثبت كونها من قبل الله سبحانه و تعالى.

والمعجزة: هي الأمر الخارق للعادة، غير المقدور لأفراد البشر، المطابق للدعوى، المقرون بالتحدي (أي الاستشهاد بها على صدق دعوى النبوة أو الامامة).

وقولنا: غير المقدور لأفراد البشر، يخرج بذلك الصنایع بالآلات الطبيعية، و كذا السحر والشعبذة.

وقولنا: المطابق للدعوى، لأنه لو كان عكسها لدلّ على كذب المدعى، كما نقل عن مسيلمة الكذاب.

وقولنا: المقرون بالتحدي، لأنه لو لم يقترن بالاستشهاد على صدق دعوى النبوة أو الإمامة لا يسمّى معجزة بل كرامة.

فإن اقترن بدعوى النبوة أو الإمامة من قبل الله سبحانه و تعالى، كان اجراء خارق العادة منه تعالى على يده شاهداً على صدقه في دعواه.

## معجزات خاتم الأنبياء محمد بن عبد الله ﷺ

معجزاته صلوات الله عليه على أنواع:

### النوع الأول

#### وجوه اعجاز القرآن الكريم

القرآن ينادي أفراد البشر في جميع أقطار الأرض في جميع القرون المتتالية المتوالية بالعجز عن معارضته، و سيجيء بيان وجوه اعجازه.

### النوع الثاني

المعجزات السماوية والغرائب العلوية، من انشقاق القمر، و ردّ الشمس، و حبسها، و اظلال الغمامة، و ظهور الشهب، و نزول الموائد و النعم من السماء قال

الله تعالى: ﴿اقتربت الساعة وأنشق القمر\* وإن يروا آية يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾. (القمر/ ١-٢)

وقد أورد شرح معجزة شق القمر وجملة أخرى من معجزاته السماوية في «البحار»، ج ١٧، ص ٣٤٧-٣٦٢.

### النوع الثالث

معجزاته ﷺ في اطاعة الأرضيات من الجمادات والنباتات وتكلمها معه أورد جملة من وقائعها في «البحار»، ج ١٧، ص ٣٦٣-٣٩٠.

### النوع الرابع

ما ظهر من معجزاته في الحيوانات بأنواعها و اخبارها بحقانيته، وفيه كلام الشاة المسمومة وغيرها.

أورد جملة من وقائعها في «البحار»، ج ١٧، ص ٣٩٠-٤٢١.

### النوع الخامس

ما ظهر من معجزاته في الجمادات، ونطقها بالشهادة على نبوته. أورد جملة من هذا النوع من معجزاته ﷺ وكذا النوع السابق في «مناقب ابن شهر آشوب»، ج ١، ص ١٣٣-١٣٧ و ص ٩٠-٩٤.

### النوع السادس

احياء الموتى والتكلم معهم، وشفاء المرضى، وغيرها.

أورد جملة من وقائعها في «البحار»، ج ١٨، ص ١-٢٣.

### النوع السابع

ما ظهر من اعجازه ﷺ من بركة أعضائه الشريفة من تكثير الطعام

والشراب.

مثل أنه ﷺ رأى عمرة بنت رواحة تذهب بتميرات إلى أبيها يوم الخندق فقال: اجعلها على يدي ثم جعلها على نطع فجعل يربو حتى أكل منه ثلاثة آلاف رجل.

أورد جملة من هذا النوع من المعجزات في «مناقب ابن شهر اشوب»، ج ١، ص ١٠٢-١٠٦.

### النوع الثامن

معجزاته ﷺ في استيلائه على الجنّ و الشياطين و إيمان بعض الجنّ به. أورد جملة منها في «البحار»، ج ١٨، ص ٧٦-٩١.

### النوع التاسع

معجزاته ﷺ في اخباره بالمغيبات.

وهي كثيرة ذكر جملة منها في «البحار»، ج ١٨، ص ١٠٥-١٤٧.

### النوع العاشر

تعليماته العالية في الالهيات، فإنّ تعليماته فيها أوسع باب فتح للبشر المحصور في عالم الطبيعة إلى المبدأ والمعاد، و أرقى مرقاة إلى أوج العرفان و الوصول إلى مدارج التوحيد، وقد اعترف الفلاسفة الالهيون بذلك و أناخوا مطاياهم دون الدنوّ إلى ادراك كنه حقائق بياناته.

قال سيّد الموحدين علي بن أبي طالب عليه السلام في وصيته إلى ابنه الحسن عليه السلام. كما في نهج البلاغة، كتاب ٣٠:

وَاعْلَمْ يَا بُنَيَّ، أَنَّ أَحَدًا لَمْ يُنْبِئْ عَنِ اللَّهِ كَمَا أَنْبَأَ عَنْهُ الرَّسُولُ ﷺ، فَارْضَ بِهِ رَائِدًا، وَ إِلَى النَّجَاةِ قَائِدًا، فَإِنِّي لَمْ أَلِكْ نَصِيحَةً، وَإِنَّكَ لَنْ تَبْلُغَ فِي النَّظَرِ لِنَفْسِكَ -



وَإِنْ اجْتَهَدْتَ - مَبْلَغَ نَظْرِي لَكَ.

### النوع الحادي عشر

تعليماته العالية في العبودية لله سبحانه وتعالى والارتباط معه والاتصال إليه و تعليماته في ارقاء الإنسان إلى ذروة الكمالات الإنسانية بالتحلي بالمحاسن و التحريز عن المساوي في شؤون الحياة الإنسانية، وقد تصدّينا لجمع المحاسن و المساوي للإنسان الواردة في شريعة الإسلام في موسوعة «المحاسن و المساوي في الإسلام» مع ضبط مداركها من الآيات والروايات ، بما يبلغ تعدادها الآلاف. وقد وضعناها على ترتيب حروف المعجم، و تعدادها في حرف الألف فقط خمس وخمسةائة.

### النوع الثاني عشر

تفصيل قوانين الإسلام في جميع شؤون حياة الإنسان من الأحوال الشخصية والاجتماعية والحقوقية والجزائية والقضائية والاقتصادية والسياسية. يعرف كونها من منبع الوحي والالهام بالمقايسة إلى القوانين البشرية في الجوامع والمثل طيلة القرون المتمادية إلى القرن الحاضر.

### النوع الثالث عشر

معجزات أعضائه الشريفة.

راجع في تفصيلها إلى كتاب «براهين المعارف الإلهية».

### النوع الرابع عشر

ما جاء في كتب الأنبياء قبله من تصديقه و توصيفه بصفاته و علاماته و الدلالة على وقته و مكانه و ولادته و أحوال آبائه و أمّهاته، راجع إلى «براهين المعارف الإلهية».

## النوع الخامس عشر

أخلاقه و آدابه و سيرته و أحواله الخارقة للعادة راجع كتب السيرة كسيرة ابن هشام و غيرها. وقد بيّنا في «براهين المعارف الإلهية» تسعة من وجوه أفعال نبي الإسلام الحاكية عن صدق دعواه في رسالته، و من جملتها «تكامل الفضل فيه» و بيّناه من خمس عشر جهة.

## النوع السادس عشر

الهواتف في المنام و ما سمع من الأصنام من الشهادة على نبوته. ذكر جملة منها في «مناقب ابن شهر اشوب»، ج ١، ص ٨٦-٩٠. مثل حديث مازن: أنه لما نحر عتيرة سمع من صنمه: بعث نبي من مضر... فذبح نحيتاً من حجر، ثم نحر نحره أخرى، فسمع منه: هذا نبي مرسل... جاء بخير منزل.

## النوع السابع عشر

معجزاته ﷺ في كفاية أعدائه، كما نطق بها القرآن الكريم أيضاً. قال الله تعالى: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾. (الحجر/ ٩٥) وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾. (الاسراء/ ٤٥-٤٦) و قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكْفَارُهُمْ أَلَبَسَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ رِيبًا عَلَىٰ بَعْضِهِمْ كَالضُّفَىٰ الْمُدْحَفَةِ بِالدَّمَاءِ﴾. (الزمر/ ٣٦) وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ﴾. (المائدة/ ١١) وقد ذكر جملة من مواردها في «البحار»، ج ١٨، ص ٤٥-٧٥.

## النوع الثامن عشر

اخباراته الغيبية

راجع في تفصيلها إلى «براهين المعارف الإلهية».

## النوع التاسع عشر

استجابة دعواته

ذكر جملة منها في «مناقب ابن شهر اشوب»، ج ١، ص ٧٨-٨٥.

## النوع العشرون

معجزاته في أفعاله

ذكر جملة منها في «مناقب ابن شهر اشوب»، ج ١، ص ١١٥-١٢٣.

## النوع الحادي والعشرون

المفردات من معجزاته

ذكرها في «مناقب ابن شهر اشوب»، ج ١، ص ١٣٧-١٣٩.

## النوع الثاني والعشرون

ما ظهر من معجزاته بعد وفاته

ذكر جملة منها في «مناقب ابن شهر اشوب»، ص ١٣٩-١٤٢.

وقد كان انتشار الإسلام بما لم يسبق له مثيل - في أقل من قرن آية كبرى على صدق نبوته و صحته: فقد رحبت به القلوب، و تسابقت إليه النفوس، و عمّ نوره الأرجاء و عقد شعاعه الشمال بالجنوب، و الشرق بالغرب، و انتفع العالم بما في الإسلام، من النبّل والبأس، والنجدة، و الحقّ، و الهدى، و المدينة الصحيحة.

# القرآن الكريم

## و وجوه اعجازه

المعجزة الباقية الخالدة لخاتم الأنبياء ﷺ التي ينبغي لنبي كانت شريعته مستمرة إلى يوم القيامة هي القرآن الكريم يتلو عليهم آياته في كل عصر وأوان و يدعوهم بالمعارضة و يعجزهم عن الإتيان بمثله.

ففي سورة البقرة، الآية ٢٣:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

وفي سورة الاسراء، الآية ٨٨:

﴿قُلْ لَئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾.

وفي سورة يونس، الآية ٣٨:

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾.

وفي سورة هود، الآية ١٣:

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مِنْ أَسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾.

و في سورة الطور، الآية ٣٤:

﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ .

## ١- اعجاز القرآن من حيث البلاغة:

قال في «الميزان» ج ١، ص ٦٨: التاريخ لا يرتاب أن العرب العرباء بلغت من البلاغة في الكلام مبلغاً لم يذكره التاريخ لواحدة من الأمم المتقدمة عليهم و المتأخرة عنهم و وطئوا موطناً لم تطأه أقدام غيرهم في كمال البيان و جزالة النظم و وفاء اللفظ و رعاية المقام و سهولة المنطق. و قد تحدى عليهم القرآن بكلّ تحد ممكن مما يثير الحمية و يوقد نار الأنفة والعصبية. و حالهم في الغرور ببضاعتهم والاستكبار عن الخضوع للغير في صناعتهم مما لا يرتاب فيه، و قد طالت مدّة التحدي و تمادى زمان الإستنهاض فلم يجيبوه إلا بالتجافي و لم يزداهم إلا العجز و لم يكن منهم إلا الإستخفاء والفرار، كما قال تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَتَّبِعُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا حِينَ يَسْتَغْشَوْنَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ﴾ . هود: ٥.

وقد مضى من القرون والأحقاب ما يبلغ أربعة عشر قرناً و لم يأت بما يناظره آت و لم يعارضه أحد بشيء إلا أخزى نفسه و افتضح في أمره.

## ٢- اعجاز القرآن من حيث مضامينه العالية:

القرآن مشتمل على نظام كامل و سيع يشمل جميع شؤون الإنسانية من حيث الاعتقادات و الأخلاقيات و عموم أفعال الإنسان و يباحث عن دقائقها و جزئياتها.

قال العلامة الطباطبائي رحمته الله: وهذا النظام الواسع بشرائه قائم على اسس و أساس واحد و هو التوحيد و جميع معارف القرآن يستنتج منه و يتفرع عليه، الإسلام مترتبة فروعها بالأصول وأصولها بالفروع وكلّ حكم له في كلّ باب يرجع

بالتجزية إلى التوحيد و التوحيد يرجع بالتركيب إلى تلك الفروع، و تنظيم هذا النظام بهذا الاتقان خارج عن قدرة أي عالم حقوقي في القرن الحاضر بعد تكامل العلوم و تراكم أفكار العلماء طيلة القرون المتوالية في كل قرن على مكتشفات القرون السابقة فضلاً عن إنسان أممي لم يتلمذ لأحد و عاش في جمعية و حشية عارية عن شؤون التمدن و قد شغل عمره الابتلائات الكثيرة الشخصية و النوعية و المحاربات الممتدة مع الأعداء المحيطة به من كل الجوانب و هو بعد يقوم وحيداً فريداً بحذاء جميع العالم و يدعوهم لدينه و يهديهم إلى ربه.

وقال في «الميزان» ج ١، ص ٦٠: فهل يتأتى القوة البشرية أن يختلق معارف إلهية مبرهنة تقابل ما أتى به القرآن و تماثله في الحقيقة؟ و هل يمكنها أن تأتي بأخلاق مبنية على أساس الحقائق تعادل ما أتى به القرآن في الصفاء و الفضيلة؟ و هل يمكنها أن يشرع أحكاماً تامة فقهية تحصي جميع أعمال البشر من غير اختلاف يؤدي إلى التناقض مع حفظ روح التوحيد و كلمة التقوى في كل حكم و نتيجه، و سريان الطهارة في أصله و فرعه؟ و هل يمكن أن يصدر هذا الإحصاء العجيب و الإتقان الغريب من رجل أممي لم يترب إلا في حجر قوم حظهم من الإنسانية على مزاياها التي لا تحصى وكمالاتها التي لا تغيب أن يرتزقوا بالغارات و الغزوات و نهب الأموال و أن يئدوا البنات و يقتلوا الأولاد خشية إملاق و يفتخروا بالآباء و ينكحوا الأمهات و يتباهوا بالفجور و يذموا العلم و يتظاهروا بالجهل و هم على أنفتهم و حميتهم الكاذبة أذلاء لكل مستذلّ و خطفة لكل خاطف فيوماً لليمن و يوماً للحبشة و يوماً للروم و يوماً للفرس؟ فهذا حال عرب الحجاز في الجاهلية.

و هل يجتري عاقل على أن يأتي بكتاب يدعيه هدى للعالمين ثم يودعه أخباراً في الغيب مما مضى و يستقبل و فيمن خلت من الأمم و فيمن سيقدم منهم لا بالواحد و الإثنين في أبواب مختلفة من القصص و الملاحم و المغيبات المستقبلية

ثم لا يتخلف شيء منها عن صراط الصدق؟

وهل يتمكن إنسان وهو أحد أجزاء نشأة الطبيعة المادية؛ والدار دار التحول و التكامل؛ أن يداخل في كل شأن من شؤون العالم الإنساني و يلقي إلى الدنيا معارف و علوماً و قوانين و حكماً و مواعظ و أمثالاً و قصصاً في كل ما دقّ و جلّ ثم لا يختلف حاله في شيء منها في الكمال و النقص و هي متدرجة الوجود متفرقة الألقاء و فيها ما ظهر ثم تكرر و فيها فروع متفرعة على أصولها؟ هذا مع ما نراه أنّ كل إنسان لا يبقى من حيث كمال العمل، و نقصه على حال واحدة.

فالإنسان اللبيب القادر على تعقل هذه المعاني لا يشكّ في أنّ هذه المزايا الكلية وغيرها ممّا يشتمل عليه القرآن الشريف كلّها فوق القوة البشرية و وراء الوسائل الطبيعية المادية و إن لم يقدر على ذلك فلم يضل في إنسانيته و لم ينس ما يحكم به وجدانه الفطري أن يراجع فيما لا يحسن إختباره و يجهل مأخذه إلى أهل الخبرة به.

### ٣- اعجازه من حيث الاتقان في المعاني:

قال العلامة الخوئي في «البيان»، ص ٨١:

تعرض القرآن الكريم لمواضيع كثيرة العدد، متباعدة الأغراض من الإلهيات و المعارف و بدء الخلق و المعاد، و ما وراء الطبيعة من الروح و الملك و إبليس و الجنّ، و للفلكيات و الأرض، و التاريخ، و شؤون فريق من الأنبياء الماضين، و ما جرى بينهم و بين أممهم، و للأمثال و الاحتجاجات و الأخلاقيات، و الحقوق العائلية، و السياسات المدنية، و النظم الاجتماعية و الحربية، و القضاء و القدر، و الكسب و الاختيار، و العبادات و المعاملات، و النكاح و الطلاق، و الفرائض، و الحدود و القصاص و غير ذلك.

وقد أتى في جميع ذلك بالحقائق الراهنة، التي لا يتطرق إليها الفساد و النقد في أية جهة من جهاتها، ولا يأتيها الباطل من بين يديها ولا من خلفها وهذا شيء يمتنع وقوعه عادة من البشر - ولا سيّما ممن نشأ بين أمة جاهلة لا نصيب لها من المعارف، ولا غيرها من العلوم - ولذلك نجد كل من ألف في علم من العلوم النظرية، لا تمضى على مؤلفه مدّة حتى يتضح بطلان كثير من آرائه. فإن العلوم النظرية كلما ازداد البحث فيها و كثر، ازدادت الحقائق فيها وضوحاً، وظهر للمتأخر خلاف ما أثبتته المتقدم، والحقيقة - كما يقولون - بنت البحث و كم ترك الأول للآخر. ولهذا نرى كتب الفلاسفة الأقدمين و من تأخر عنهم من أهل التحقيق و النظر قد صارت عرضة لسهام النقد تمّن تأخر، حتى أنّ بعض ما اعتقده السابقون برهاناً يقيناً، أصبح بعد نقده وهماً من الأوهام، و خيالاً من الأخيلة.

#### ٤- اعجاز القرآن من حيث عدم الاختلاف فيه:

قال في «الميزان» ج ١، ص ٦٦-٦٧:

من الضروري أنّ النشأة نشأة المادة والقانون الحاكم فيها قانون التحول والتكامل فما من موجود من الموجودات التي هي أجزاء هذا العالم إلّا و هو متدرج الوجود متوجه من الضعف إلى القوّة ومن النقص إلى الكمال في ذاته و جميع توابع ذاته و لواحقه من الأفعال والآثار و من جملتها الإنسان الذي لا يزال يتحول و يتكامل في وجوده و أفعاله و آثاره التي منها آثاره التي يتوسل إليها بالفكر والإدراك، فما من واحد منّا إلّا و هو يرى نفسه كلّ يوم أكمل من أمس و لا يزال يعثر في الحين الثاني على سقطات في أفعاله و عثرات في أقواله الصادرة منه في الحين الأوّل، هذا أمر لا ينكره من نفسه إنسان ذو شعور.



وهذا الكتاب جاء به النبي ﷺ نجوماً وقرأه على الناس قطعاً قطعاً في مدة ثلاث وعشرين سنة في أحوال مختلفة وشرائط متفاوتة في مكة والمدينة في الليل والنهار والحضر والسفر والحرب والسلام في يوم العسرة وفي يوم الغلبة ويوم الأمن ويوم الخوف، ولإلقاء المعارف الإلهية وتعليم الأخلاق الفاضلة وتقنين الأحكام الدينية في جميع أبواب الحاجة، ولا يوجد فيه أدنى اختلاف في النظم المتشابه؛ كتاباً متشابهاً مثاني، ولم يقع في المعارف التي ألفها والأصول التي أعطها اختلاف بتناقض بعضها مع بعض وتنافي شيء منها مع آخر، فالآية تفسر الآية والبعض يبيّن البعض، والجملة تصدق الجملة كما قال علي عليه السلام: «ينطق بعضه ببعض ويشهد بعضه على بعض». ولو كان من عند غير الله لاختلف النظم في الحسن والبهاء والقول في الشداقة والبلاغة والمعنى من حيث الفساد والصحة ومن حيث الإتقان والمتانة.

### ٥- اعجاز القرآن من حيث الاخبار عن المغيبات:

أخبر القرآن الكريم عن أمور مهمة وقد كان في جميع ما أخبر به صادقاً لم يخالف الواقع في شيء منها، وأنواع المغيبات التي أخبر منها القرآن ثمانية، راجع في تفصيلها إلى كتاب «جامع البراهين الإلهية».

### ٦- اعجاز القرآن من حيث قوة التأثير وشدّة الجاذبة:

كلّ من استمع القرآن وتأمّل فيه يدرك أنّ القرآن ليس إلاّ صدقاً محضاً بريئاً من الافتراء على الله، وأنّ النبي الأكرم ﷺ لم يفتره على الله، ولأجل هذه الخصيصة عجز غيره عن تنسيق مثله. فإنّ ما نسقه أيّ شخص و اخترعه من عند نفسه افتراء على الله وكذباً عليه، يستحيل أن تكون فيه جاذبة الكلام الصادق الحقّ الذي صدر عن منبع الوحي، وهذا التأثير العجيب والجاذبة الخاصة لكلام الله،

اعترف به أعداء القرآن و عبروا عنه بالسحر حتى حكى ذلك عنهم في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا مِنْ آيَةٍ لِنَسْحَرَنَّ بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الأعراف/ ١٣٢) وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (المائدة/ ١١٠) وقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (يونس/ ٧٦).

## تحدّى القرآن الكريم :

تحدّى القرآن الكريم باعجازه من وجوه:

١- تحدّيه بالبلاغة، كما في سورة يونس / ٣٨: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ والآية مكيّة و فيها التحدي بالنظم و البلاغة، فإنّ ذلك هو الشأن الظاهر من شؤون العرب المخاطبين بالآيات يومئذ.

٢- تحدّيه بمن أنزل إليه، قد تحدّى بالنبي الأمّي الذي لم يتعلم عند معلم بقوله تعالى في سورة يونس / ١٦: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِيكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾.

٣- تحدّيه بالعلم، كقوله تعالى في سورة النحل / ٨٩: ﴿وَوَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ وفي سورة الأنعام / ٥٩: ﴿وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾.

٤- تحدّيه بالاخبار عن الغيب، و قد تحدّى به في آيات كثيرة منها: اخباره بقصص الأنبياء السالفين، كقوله تعالى في سورة هود/ ٤٩: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ و منها الاخبار عن الحوادث المستقبلية، كقوله تعالى في سورة الروم: ﴿غَلَبَتِ الرُّومَ فِي

أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سَنِينَ ﴿٨٢﴾ .

٥- تحديده بعدم الاختلاف فيه، كما في قوله تعالى في سورة النساء / ٨٢: ﴿أَفَلَا

يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ .

## الإمامة

اثبات إمامة الأئمة الإثني عشر  
على الأمة من قبل الله سبحانه ورسوله ﷺ

الإمامة ما هي؟ و من هو الإمام؟

الإمامة منصب الهيّ مجعول من قبل الله، و عهد منه سبحانه و تعالى كما قال الله في إبراهيم ﷺ: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾. (البقرة/ 124)

فكما أنّ النبوة منصب الهيّ مجعول من قبل الله سبحانه و تعالى، فكذلك الخلافة عنها لا محالة. و لا معنى للخلافة عن النبي بجعل الناس، فكما أنّ النبوة ليست مجعولة من قبل الناس فكذلك الخلافة عنه لا تكون مجعولة من قبلهم.

وبالجملة ليست خلافة رسول الله رياسة جمهوريّة لتكون تحقّقها بآراء الناس كما ادّعى بعد النبي ﷺ بالنسبة إلى أبي بكر، بل لا بدّ و أنّ تكون منصوبة من قبل الله ورسوله ﷺ.

فكما أنّ موسى قال هارون اخلفني في قومي، فكذلك قال نبيّنا ﷺ لعليّ ﷺ في حديث المنزلة المتواتر نقله عنه في كتب أهل السنّة: «أَنْتَ مِنْنِي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي»، فأثبت لعليّ ﷺ الخلافة عن نفسه ﷺ، كلّ منزلة كان هارون بالنسبة إلى موسى إلاّ النبوة و بين أنّ عدم كونه نبيّاً، كما كان هارون، لأجل أنّه لا نبيّ بعده وأنّه ﷺ خاتم النبيين.

و بالجمله انّ الإمامة ولاية مسانحة لولاية الله و ولاية رسوله كما قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ (المائدة/ ٥٥).

ومن المسلم في كتب أهل السنة أنّها نزلت في عليّ عليه السلام و أنّ المراد من المعطوف على الله و رسوله عليه السلام في هذه الآية الحاصرة للولاية في الله و رسوله هو عليّ عليه السلام، و هذه ولاية خاصّة و ليست من سنخ ولاية بعض المؤمنين لبعض كما في قوله تعالى: ﴿الْمُؤْمِنُونَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ و الالم تخصّ بمن كان مؤتياً للزكاة في حال الركوع.

والإمام: هو الهادي للأمة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ (الرعد/ ٧).

ففي تفاسير أهل السنة بالاسناد عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية وضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده على صدره و قال: «أنا المنذر، و لكلّ قوم هاد»، و أوماً بيده إلى منكب عليّ فقال: «أنت الهادي يا عليّ بك يهتدي المهتدون بعدي».

رواه في تفسير فخر الرّازي، ج ١٩، ص ١٤ و تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٥٠١ و تفسير الطبري، ج ١٣، ص ٦٣ و تفسير النيسابوري، ج ١٣، ص ٧٣ و تفسير الشوكاني، ج ٣، ص ٦٦ و تفسير الألوسي، ج ١٣، ص ٩٧، إلى غير ذلك من كتب التفسير والحديث.

و الإمام: هو حجّة الله في أرضه بعد نبيّه فلا يقول أحد لولا أرسلت إلينا رسولاً منذراً و أقمت علينا علماً هادياً فتتبع آياتك من قبل أن نذلك و نخزي<sup>(١)</sup>.

١- وقد استفاض في أحاديثنا أنّ الأرض لا تخلو من الحجّة (أوردنا منها في كتاب من هو المهدي مائة و سبعة أحاديث) و هو الإمام المعصوم و عنده تنزّل الملائكة و الروح فيها من كلّ أمر في ليلة القدر في كلّ سنة كما دلّت عليه أحاديثنا، و الآية تدل بنفسها على نزول الملائكة و الروح في ليلة القدر في كلّ سنة فإنّ «تنزّل» بصيغة المضارع فتدل على الاستمرار بخلاف آية «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» فإنّ «أَنْزَلْنَاهُ» بصيغة الماضي فتدل على نزول القرآن فيما سبق.

والإمام: هو الذي عنده علم النبي الذي أوحى إليه و يقوم مقام النبي في إلقاء تفاصيل أحكام الشريعة و المعارف الالهية كما يدل عليه قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (يونس / ٣٥). و هو أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فإنه أعلم الأمة بإجماع الفريقين وقد أودعه رسول الله صلى الله عليه وآله علمه وحكمته و قال: في الحديث المتفق عليه عند أهل السنة: «أنا مدينة العلم و عليٌّ بابها فمن أراد العلم فليأتها من بابها».

وبعد الأئمة المعصومون عليهم السلام من أهل بيت النبي لقوله صلى الله عليه وآله المتفق عليه عند الفريقين: «إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي لن تضلوا ما إن تمسكتم بهما، و لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض».

فهم هداة مهديون و سيجي نصوص إعلام رسول الله صلى الله عليه وآله بإمامتهم و عصمتهم، فهم كما قال الله تعالى في آل إبراهيم: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا غَابِطِينَ﴾ (الأنبياء / ٧٣).

وهم كما قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ (الفرقان / ٧٤) و قد روى أبو بكر بن مؤمن في «رسالة الاعتقاد» عن سعيد بن جبیر عن عبد الله بن عمر قال: و الله نزلت هذه الآية في حق عليّ حيث دعا بهذا الدعاء.

و منهم المهدي عليه السلام الذي يملأ الأرض قسطاً و عدلاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً، كما تواترت النصوص عن النبي صلى الله عليه وآله عليه.

قال الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ (القصص / ٥)

## اشتراط العصمة في الإمام

قال الله تعالى في إبراهيم:

﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾  
(البقرة/ ١٢٤).

هذه الآية صريحة في أنّ من شرط الإمامة الألهية العصمة، لقوله تعالى:  
﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾<sup>(١)</sup> (الطلاق/ ١).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾  
(البقرة/ ٢٢٩).

فانحصرت الإمامة الألهية بعد رسول الله ﷺ في الأئمة الاثني عشر للإجماع على عدم عصمة غيرهم ودلالة آية التطهير على عصمة عليّ والحسن والحسين ﷺ ودلالة النصوص الماثورة عن رسول الله ﷺ على عصمة جميع الأئمة الاثني عشر كما سيجيء.

قال الله تعالى:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾  
(الأحزاب/ ٣٣).

الآية تدلّ على عصمة أهل البيت. توضيحه أنّ الآية صريحة في تعلق إرادته تعالى بتطهير أهل البيت فيثبت تحقّقه لاستحالة تخلف إرادته عزّاسمه عن مراده

١- قال الطبرسي في «مجمع البيان»، ج ١، ص ٢٠٢: فإن قيل إنّها نفى أن يناله ظالم في حال ظلمه، فإذا تاب لا يسمّى ظالماً، فيصحّ أن يناله. فالجواب: إنّ الظالم وإن تاب فلا يخرج من أن تكون الآية قد تناولته في حال كونه ظالماً، فإذا نفى أن يناله (عهد الله) فقد حكم عليه بأنه لا ينالها (الإمامة)، و الآية مطلقة غير مقيدة بوقت دون وقت فيجب أن تكون محمولة على الأوقات كلّها فلا ينالها الظالم وإن تاب فيما بعد.

فقد قال عز وجل : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ وهي مرادة بالإرادة التكوينية لا محالة دون التشريعية فإن الإرادة التشريعية لا تتعلق إلا بفعل المكلف وهي مساوقة للأمر به وقد تعلق في الآية بفعل الله جلّ و عزّ فقال: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ مضافاً إلى أنّ إرادته تعالى بالإرادة التشريعية للطهارة لا تختص بأهل البيت بل تعم جميع المكلفين.

ثم إنّ من البديهي أيضاً أنّه ليس المراد من الرجس، الرجس البدني الظاهري، فالمراد منه الرجس الباطني من الشرك والكفرو الشك و دنس الذنب و معصية الله و كلّ ما يعد رجساً . (فإن قلت): يحتمل أن يراد من التطهير أنّه تعالى غفر ذنوبهم. (قلت): إنّ المغفرة لا تطهر الدنس الحادث في نفس العاصي بل إنّما يوجب رفع العقوبة عنه، ضرورة أنّ مغفرة المعصية لا توجب انقلابها عمّا وقعت عليها.

مضافاً إلى أنّ مغفرة الذنب لا تكون إلا بعد تحقّقه فالمنذوب عند صدور الذنب منه غير مطهّر، لعدم إمكان مغفرة الذنب عند الارتكاب به و إلاّ خرج عن كونه ذنباً و لم يصدق عليه عنوانه.

والآية الكريمة دالة على عصمتهم ﷺ من الأرجاس بجميع أنواعها بالتأكيدات العديدة من ذكر لفظة ﴿ إِنَّمَا ﴾ ، و ادخال اللام في الخبر العديدة و اختصاص الخطاب، و تكرير المؤدى، و ايراد المفعول المطلق بعده، و تنكيره الدال على الاهتمام والتعظيم، و تقديم ما حقه التأخير أي تقديم ﴿ عنكم ﴾ على ﴿ الرجس ﴾.

ثم إنّ المراد من أهل البيت في الآية ليس نساء النبي، لتذكير الضمير الذي خوطب به أهل البيت، لا سيما مع كون الآية في سياق الآيات التي خوطب بها نساء النبي، و الخطاب في كلها بتأنيث الضمير إلاّ هذه الآية ففيها بتذكير



الضمير، وذلك تصريح بعدم كون المراد من أهل البيت في هذه الآية هو المخاطب بها في تلك الآيات وقد تواتر عن رسول الله ﷺ من طريق أهل السنة أنّ الآية نزلت في علي وفاطمة والحسن والحسين ﷺ. وفي كثير من طرقه، أنّ الآية نزلت في بيت أم سلمة، فقالت يا رسول الله: وأنا منهم؟ قال ﷺ: إنك إلى خير، أي لست منهم ولكنك إلى خير.

ثم إنه قد ورد أنّ الآية تعم الأئمة الاثني عشر المعصومين من ذريته ﷺ بأجمعهم، فاختصاصها لعلي وفاطمة والحسن والحسين ﷺ بمعنى اختصاصها لهم بين الموجودين في زمن نزول الآية.

وقد أمر الله بطاعتهم وقرن طاعتهم بطاعته وطاعة رسوله فقال: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ (النساء/ ٥٩).

قال المفسر المعروف من أهل السنة فخر الدين الرازي في «تفسيره» ج ١٠ في ذيل هذه الآية: «إنّ الله تعالى أمر بطاعة أولي الأمر على سبيل الجزم في هذه الآية، ومن أمر الله بطاعته على سبيل الجزم والقطع لا بدّ وأن يكون معصوماً من الخطأ، إذ لو لم يكن معصوماً من الخطأ كان بتقدير اقدامه على الخطأ يكون قد أمر الله بمتابعته... فثبت قطعاً أنّ أولي الأمر المذكور في الآية لا بدّ وأن يكون معصوماً».

نص رسول الله ﷺ على عصمة الأئمة الاثني عشر:

نص رسول الله ﷺ على عصمة الأئمة الاثني عشر بكرات، وقد روى عن جماعة من صحابته كعبد الله بن عباس، وزيد بن أرقم وأنس بن مالك وواثلة بن الاصقع وسعد بن مالك وأبي أيوب الأنصاري وعمران بن الحصين وأبي سعيد الخدري وعمار وعلي بن أبي طالب ﷺ وأبي ذرّ وأم سلمة وجابر بن عبد الله، راجع «براهين المعارف الإلهية».

## حديث الغدير

نصب رسول الله ﷺ علياً بالولاية والإمامة

و ابلاغها إلى جماعة المسلمين بقوله: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»

وتفصيل واقعة الغدير ملخصاً كما رواه ابن عساكر في «تاريخ دمشق»<sup>(١)</sup>،  
ج ٢، ص ٤٥ قال:

أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسين بن المرزقي، أنبأنا أبو الحسين محمد بن علي بن المهدي، أنبأنا أبو الحسن علي بن عمر بن محمد بن الحسن، أنبأنا العباس بن أحمد البرقي [ظ] أنبأنا نصر ابن عبد الرحمان أبو سليمان الوشاء، أنبأنا زيد بن الحسن الأنباطي، أنبأنا معروف بن خربوذ المكي:

عن أبي الطفيل عامر بن واثلة، عن حذيفة بن أسيد، قال: لما قفل رسول الله ﷺ، عن حجة الوداع نهى أصحابه عن شجرات بالبطحاء متقاربات أن ينزلوا حولهن، ثم بعث إليهن فصلّى تحتهن ثم قام فقال: أيها الناس قد نبأني اللطيف الخبير، أنه لم يعمر نبيّ إلا مثل نصف عمر الذي يليه من قبله، وإني لأظنّ أن يوشك أن أدمى فأجيب، واتيّ مسؤول و أنتم مسؤولون، فماذا أنتم قائلون؟ قالوا: نشهد أنك قد بلغت ونصحت و جهدت، فجزاك الله خيراً. قال: أستم

١- مجلّداته كثيرة و ما نروي عنه هو المجلّد الثاني من ترجمة الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام و قد طبعت في ثلاثة مجلّدات في بيروت.

تشهدون أن لا إله إلا الله، وأنّ محمداً عبده ورسوله، وأنّ جنته حقّ و نارُه حقّ /١٣٦/ ب/ ز/ وأنّ الموت حقّ، وأنّ البعث بعد الموت حقّ، وأنّ الساعة آتية لا ريب فيها، وأنّ الله يبعث من في القبور؟ قالوا: بلى نشهد بذلك. قال اللهم اشهد.

ثمّ قال: أيها الناس إن الله مولاي وأنا مولى المؤمنين، وإني أولى بهم من أنفسهم، فمن كنت مولاه فهذا [عليّ] مولاه، اللهم وال من والاه و عاد من عاداه.

ثمّ قال: أيها الناس [إني فرطكم] وأنكم واردون علي الحوض، حوضي أعرض مما بين بصري و صنعاء [ء] فيه [آنية] عدد [النجوم: قدحان من ذهب و] قدحان [من] فضة و إني سألتكم حين تردون علي عن الثقلين، فانظروا /١١٤/ ب/ كيف تخلفوني [فيهما، الثقل] الأكبر كتاب الله سبب طرفه بيد الله عزّ وجلّ، و طرف بأيديكم فاستمسكوا [به ولا] تزلوا ولا تبدلوا، و عترتي أهل بيتي فإنّه قد نبأني اللطيف الخبير أنّهما لن يتفرقا حتى يردا [علي] حوضي [ظ].

## تصريح أهل السنّة بتواتر حديث الغدير

منهم الكوفي في «نفحات اللاهوت»، ص ٢٨.

و روايته (أي حديث الغدير) في عدّة من مصنّفات أهل السنّة يبلغ الدرجة المتواترة و يفيد اليقين.

ومنهم السيوطي كما في «البيان و التعريف»، ج ٢، ص ٢٣٠، ط حلب.

قال و قال السيوطي: حديث الغدير حديث متواتر، و كما في «أرجح المطالب»، ط لاهور قال: أخرجه السيوطي في «الفوائد المتكاثرة في الأخبار المتواترة» و في «الازهار المتناثرة في الأخبار المتواترة» كما في «قطيف الازهار» و نقل عنه المناوي في «التيسير» كما في «نظم المتناثر في الحديث المتواتر»، ص ١٢٤ ط

حلب.

ومنهم الحاكم أبو سعيد، قال: حديث الموالاتة و غدیر خمّ قد رواه جماعة من الصحابة بحيث تكاثر نقله إلى أن بلغ حدّ التواتر، كما في «منهج الوصول»، ص ٩٢ ط شاهجهاني و منهم عطاء الله بن فضل النيسابوري في «الأربعين» قال: هذا الحديث (أي حديث الغدير) متواتر عن النبيّ رواه جمع كثير و جمّ غفير من الصحابة.

و منهم علي بن أحمد بن نور الدين العريزي في «السراج المنير» نقل عنه في «التيسير».

ومنهم ميرزا مخدوم بن عبد الباقي في «نواقض الروافض» قال: فإن تسألني عن حديث الغدير المتواتر اذكر لك الخ.

و منهم عبد الله الشافعي في «المناقب»، ص ١٠٨ قال: و هذا الخبر (أي خبر الغدير) قد تجاوز حدّ التواتر، فلا يوجد خبر قطّ نقل من طرق كهذه الطرق.

و منهم العيني الحيدر آبادي في «مناقب علي»، ص ٥٢ ط اعلم پرس چهار منار.

أقول: هو (أي حديث الغدير) متواتر.

و منهم أحمد محمد مرسى في «تعليقاته على تذكرة القرطبي»، ص ٨٦ ط القاهرة هذا (أي حديث الغدير) متواتر.

ومنهم صاحب كتاب السراج المنير في شرح الجامع الصغير.

و منهم محمد بن إسماعيل بن صلاح الأمير اليماني الصنعاني في «الروضة النديّة» قال: حديث الغدير متواتر عند أكثر أئمة الحديث.

ومنهم الذهبي كما في «روح المعاني»، ج ٤، ص ١٧٢ ط مصر.

قال: وعن الذهبي أنّ الحديث (أي حديث الغدير) متواتر.

ومنهم شارح المواهب اللدنية كما في نظم المتناثر في الحديث المتواتر، ص ١٢٤، ط حلب).

ومنهم السيد محمد بن إسماعيل بن صلاح الدين في «الروضة الندية» قال: حديث الغدير متواتر عند أكثر أئمة الحديث.

ومنهم أبو سعيد مسعود بن ناصر السجستاني، وهو من أوثق رجال المذاهب الأربعة، له كتاب دراية حديث الولاية وهو سبعة عشر جزء روى فيه نص النبي ﷺ على عليّ بالخلافة عن (١٢٠) صحابياً و (٦) صحابيات و عدد أسانيد هذا الكتاب (١٣٠٠).

أقول: وقد استخرجنا من كتب أهل السنة من أسانيد حديث الغدير «مائة وثمانية وثمانين» سنداً مسلسلاً و «مأتين وستة و خمسين» طريقاً، أدرجناها في كتاب «براهين المعارف الإلهية» فراجع.

## تصحيح الحديث

أورد تصحيح حديث الغدير في «كتاب الغدير»، ج ١، ص ٢٩٤-٣١٣ عن «ثلاثة و أربعين» كتاباً من كتب أهل السنة.

## الآيات النازلة في واقعة الغدير

١. قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ (المائدة/ ٦٧). نزلت هذه الآية في تبليغ ولاية علي عليه السلام.

رواه أهل السنة، أورده في «الغدير»، ج ١، ص ٢١٤-٢٢٣ عن «ثلاثين» كتاباً من كتبهم.

٢. قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَ

رَضِيَتْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِيناً ﴿ (المائدة/ ٣).

نزلت هذه الآية يوم غدیر خم بعد تبليغ رسول الله ﷺ ولاية عليّ عليه السلام .

رواه أهل السنّة ، أورده في «الغدیر»، ج ١ ، ص ٢٣٠ عن «ستة عشر» كتاباً

من كتبهم .

٣. قوله تعالى: ﴿سَأَلْ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ \* لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ \* مِنْ

اللّٰهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿ (المعارج / ١-٣).

نزلت هذه الآية في رجل لما بلغه قول رسول الله ﷺ «من كنت مولاه فعليّ

مولاه» قال: اللّٰهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ حَقًّا فامطر علينا حجارة من السماء، فما

لبث حتى رماه الله بحجر فوقع على رأسه فقتله و أنزل الله تعالى الآية .

رواه أهل السنّة ، أورده في «الغدیر»، ج ١ ، ص ٢٣٩-٢٤٦ عن «ثلاثين»

كتاباً من كتبهم .

### التهنئة في واقعة الغدير

روى المؤرّخ الكبير محمد بن جرير الطبري من أعلام أهل السنّة عن زيد بن

أرقم (كما في «الغدیر»، ج ١ ، ص ٢٧٠) في واقعة الغدير بعد تبليغ رسول الله ﷺ:

فعند ذلك بادر الناس بقولهم نعم سمعنا و أطعنا على أمر الله و رسوله بقلوبنا،

وكان أوّل من صافق النبيّ ﷺ وعليّاً، أبوبكر و عمر و عثمان و طلحة و زبير و

باقي المهاجرين والأنصار وباقي الناس إلى أن صلّى الظهرين في وقت واحد و

امتدّ ذلك إلى أن صلّى العشاءين في وقت واحد و أوصلوا البيعة و المصافحة ثلاثاً .

### تهنئة عمر بن الخطاب

رواها أهل السنّة، وأوردها في «الغدیر»، ص ٢٧٢-٢٨٣ عن «ستين» كتاباً

من كتبهم.

## المنظومات والقصائد حول واقعة الغدير

أورد في «موسوعة الغدير» جملة من المنظومات والقصائد المنظومة حول واقعة الغدير، وشعراء تلك الواقعة الهامة قرناً بعد قرن من القرن الأوّل إلى القرن الثاني عشر وإليك تعداد أساميهم:

ففي القرن الأوّل «خمسة» وفي القرن الثاني «ثلاثة» وفي القرن الثالث «سته» وفي القرن الرابع «عشرة» وفي القرن الخامس «تسعة» وفي القرن السادس «اثنان عشر» وفي القرن السابع «تسعة» وفي القرن الثامن «سبعة» وفي القرن التاسع «سبعة» وفي القرن العاشر «اثنان» وفي القرن الحادي عشر «أربعة عشر» وفي القرن الثاني عشر «ثلاثة عشر».

## معنى كلمة المولى في اللغة

المولى و الولي وصفان من الولاية، و حقيقتها الجارية في جميع مشتقاتها «القيام بأمر والتقلّد له» كما يستفاد من كتب اللغة.

قال في الصحاح<sup>(١)</sup>: ولي السوالي البلد و ولي الرجل البيع ولاية و أوليته معروفاً، و يقال في التعجب ما أولاه للمعروف، و تقول: فلان وليّ و ولى عليه و ولاء الأمير عمل كذا و ولاءه بيع الشيء و تولى العمل تقلده.

وقال في النهاية<sup>(٢)</sup>: والولاية تشعر بالتدبير و القدرة و الفعل،- إلى أن قال:- و كلّ من ولى أمراً فهو مولاه و وليه،- إلى أن قال:- و قول عمر لعليّ: أصبحت مولى كلّ مؤمن أي وليّ كلّ مؤمن.

١- الصحاح: ج ٦، ص ٢٥٢٩ مادة «ولى».

٢- النهاية لابن الأثير ج ٥، ص ٢٢٧-٢٢٨، مادة «ولى».

وقال في القاموس<sup>(١)</sup>: «ولى الشيء و عليه ولاية و ولاية أو هي المصدر و بالكسر- الحطة و الأمانة والسلطان ، و أوليته الأمر وليته إياه، - إلى أن قال : - تولى الأمر تقلده، و أولى على اليتيم أوصى، و استولى على الأمر أي بلغ الغاية.

وقال في لسان العرب<sup>(٢)</sup>: «قال سيبويه: الولاية- بالكسر- الاسم مثل الإمارة و النقابة لأنه اسم لما توليته و قمت به، و إذا أرادوا المصدر فتحوا.

إلى أن قال: و الولي ولي اليتيم الذي يلي أمره و يقوم بكفايته، و ولي المرأة الذي يلي عقد النكاح عليها ولاية عنها يستبد بعقد النكاح دونه، و في الحديث أيما امرأة نكحت بغير إذن موليتها فنكاحها باطل، و في رواية وليها أي متولي أمرها (انتهى).

فحقيقة كلمة المولى من يلي أمراً و يقوم به و يتقلده، و ما عدوه من المعاني له فإنما هي مصاديق حقيقتها، و قد أُطلقت عليها من باب اطلاق اللفظ الموضوع لحقيقة على مصاديقها كإطلاق كلمة الرجل على زيد و عمرو و بكر، فيطلق لفظ المولى على الرب لأنه القائم بأمر المربوبين، و على السيد لأنه القائم بأمر العبد، و على العبد لأنه يقوم بحاجة السيد، و على الجار و ابن العم و الخليف و العقيد و الصهر لأنهم يقومون بنصرة صاحبهم فيما يحتاجون إلى نصرتهم، و هكذا فاللفظ مشترك معنوي فمعنى قوله ﷺ: «من كنت مولاه فعلي مولاه» من كنت متقلداً لأمره و قائماً به فعلي متقلد أمره و القائم به، و هذا صريح في زعامة الأمة و إمامتها و ولايتها، فإن رسول الله ﷺ زعيم الأمة و وليهم و سلطانهم و القائم بأمرهم فثبت لعلي عليه السلام ما ثبت له من الولاية العامة و الزعامة التامة.

هذا ما يقضي به التأمل في كلام أئمة اللغة و إن أبيت إلا عن تعدد معاني الولي و أنه مشترك لفظي، فمن جملة معانيها لا محالة «الأولى» .

١- القاموس المحيط: ج ٤، ص ٤٠٢، مادة «ولى».

٢- لسان العرب: ج ١٥، ص ٤٠٧، مادة «ولى».



قال الكلبي المتوفى سنة ١٤٦ في معنى قوله تعالى: ﴿هي مولاكم﴾ يعنى أولى بكم . وهو قول الزجاج و الفراء وأبي عبيدة (كما نقله في تفسير الرازي، ج ٢٩، ص ٢٢٧).

وقال أبو عبيدة معمر بن المثنى المتوفى سنة ٢١٠ وهو مقدّم في علم العربيّة في «غريب القرآن» في تفسير ﴿هي مولاكم﴾ يريد جلّ اسمه هي أولاً بكم، واستشهد بقول الليبد:

فدّت كلا الفرجين تحسب أنّه مولى المخافة خلفها و أمامها

نقله في «عمدة ابن بطريق» ص ١١٢ و قال في ص ١١٣: و قد حكى عن أبي العباس المبرّد، الولي: الذي هو الأولى و الأحقّ، و مثله المولى.

وقاله أخفش النحوي المتوفى سنة ٢١٥ و استشهد ببيت الليبد، نقله عنه الرازي في نهاية العقول.

وقاله البخاري المتوفى سنة ٢٥٣-٦ في «صحيحه» ج ٧، ص ٢٤٠.

وقال الأنباري اللّغوي النحوي المتوفى سنة ٣٢٢ في «تفسير المشكل في القرآن»: المولى: الولي والأولى بالشيء، و استشهد بالآية و بيت ليبد.

وقد أورد في «الغدير» ج ١، ص ٣٤٤ - ٣٤٨ كلمات «اثنين و أربعين» من أهل العربيّة من المفسرين و المحدثين، قرناً بعد قرن من القرن الأوّل إلى القرن الرابع عشر، صرّحوا جميعاً بأنّ معنى كلمة مولى في قوله تعالى: ﴿النار مولاكم﴾ الأولى، أو هو أحد معانيها.

ولا يخفى أنّ اختصاص كلمة «مولى» في الاستعمال بالاضافة، وكلمة «أولى» باقترانها بحرف من ، لا ينافي ترادفها في المعنى، فإنّ ترادف كلمتين في المعنى لا ينافي اختلاف كنيّة استعمالهما.

قال في «الغدير»، ج ١، ص ٣٥٣: و أنت تجد هذا الإختلاف في جّل

الألفاظ المترادفة التي جمعها الزماني المتوفى سنة ٣٨٣ في تأليف مفرد في (ص ٤٥ ط مصر) ولم ينكر أحد من اللغويين شيئاً من ذلك لمحض اختلاف الكيفية في أداء الصحبة كما لم ينكروا بسائر الاختلافات الواردة من التركيب.

و أما تعيّن معنى «الأولى» في حديث الغدير دون غيره من معاني المولى فقد قال: الحلبي في التقريب: من أنّ المولى حقيقة في الأولى لاستقلالها بنفسها و رجوع سائر الأقسام في الاشتقاق إليها لأنّ المالك إنّما كان مولى لكونه أولى بتدبير رقيقة و تحمل جريته و المملوك مولى لكونه أولى بطاعة مالكه و العتق و المعتق كذلك و الناصر لكونه أولى بنصرة من نصره و الحليف لكونه أولى بنصرة حليفه و الجار لكونه أولى بنصرة جاره و الذب عنه و الصهر لكونه أولى مصاهره و الإمام لكونه أولى بمن يليه و ابن العم لكونه أولى بنصرة محبّه، و إذا كانت لفظة مولى حقيقة في الأولى و جب حملها عليها دون سائر معانيها لافتقارها إلى القرينة الصارفة عن الموضوع له و المعينة لأحدها بخلاف الأولى كما لا يخفى.

\*\*\*

# الحجّة على الأمّة بعد رسول الله

بِنَصِّهِ ﷺ

## حديث الثقلين من طرق أهل السنة

متن الحديث كما رواه الحافظ الترمذي في «صحيحه»، ج ١٣، ص ٢٠٠ ط مصر بسنده عن زيد بن أرقم و بسند آخر عن أبي سعيد:

«قال رسول الله ﷺ: إني تارك فيكم الثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلّوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر: كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي، ولن يتفرقا حتى يردا عليّ الحوض فانظروا كيف تخلفوني فيهما». وقد شهد بكثرة طرقه جماعة من أهل السنة.

فمنهم الحافظ بن حجر في «الصواعق» روى حديث الثقلين ثلاثون صحابياً وإن كثيراً من طرقه صحيح و حسن.

ومنهم الحضرمي في «القول الفصل»، ج ١، ص ٤٩.

قد روى حديث الثقلين عن بضعة و عشرين صحابياً و ورد من طرق صحيحة مقبولة و هو من الأحاديث المتواترة أجمع الحفاظ على القول بصحّته.

وقال سلطان العلماء في «السيف الماسح»، ص ١٤٣: إنّ النبي ﷺ قال

متواتراً بالمعنى: إنّي تارك فيكم الثقلين إن تمسكتم لن تضلّوا بعدي كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض.

أقول: المستفاد من تضاعيف أحاديث الباب أنّ حديث الثقلين قد صدر من رسول الله ﷺ في أربعة مواضع:

١. يوم عرفة على ناقته القصوى.
٢. في مسجد خيف.
٣. في خطبة الغدير في رجوعه من حجّة الوداع.
٤. يوم قبض صلوات الله عليه وآله في خطبته على المنبر.

\*\*\*

## النصوص الواردة عن رسول الله ﷺ في الأئمة الاثني عشر المعصومين ﷺ في كتب أهل السنة

١- نصّ رسول الله ﷺ على عدد الأئمة الاثني عشر.

روى نصّ رسول الله على عدد الأئمة الاثني عشر في كتب أهل السنة عن جماعة من الصحابة، منهم عبد الله بن عباس، وأبوهريرة، و سلمان، و عبد الله بن عمر، و ابوجحيفة، و عبد الله بن عمرو بن عاص، و عبد الله بن مسعود، و جابر بن عبد الله، و عباس عمّ النبي ﷺ، و علي بن أبي طالب ﷺ، و الحسين بن علي ﷺ، و عمر بن الخطّاب، و عائشة بنت أبي بكر، و جابر بن سمرة.

وقد روى نصّ رسول الله ﷺ على عدد الأئمة الاثني عشر عن جابر بن سمرة في كتب أهل السنة بأسانيد كثيرة تبلغ «خمسين سنداً».

٢- النصوص الواردة عن رسول الله في أوصاف الأئمة المعصومين ﷺ في كتب أهل السنة وهي كثيرة جداً.

٣- النصوص الواردة عن رسول الله ﷺ في أنّ الأئمة الاثني عشر أوّهم علي و أحد عشر من ولده في كتب أهل السنة وهي أيضاً كثيرة.

٤- النصوص الواردة عن رسول الله ﷺ في التصريح بأسماء الأئمة الاثني عشر و تعيينهم بأشخاصهم في أحاديث أهل السنة وهي كثيرة فراجع.

## النصوص الواردة عن رسول الله ﷺ في الأئمة الاثني عشر ﷺ في كتب الشيعة

- ١- نص رسول الله ﷺ على عدد الأئمة الاثني عشر في كتب الشيعة .  
النصوص الواردة عن رسول الله ﷺ المتضمنة لعدد الأئمة الاثني عشر في كتب أصحابنا كثيرة والمجموع منها في «كفاية الأثر» فقط (مائة و ثلاثة وثلاثون) حديثاً مسنداً بأسانيد تنتهي إلى رسول الله ﷺ بواسطة (سبعة و عشرين) من أصحابه .  
وقد نقل في «إثبات الهداة»، ج ١، ص ٤٣٥- ٦٧٥ جملة من الأحاديث المصرحة بعدد الأئمة الاثني عشر من (٨٥) كتاباً، و المنقول من مجموعها مسلسلاً (٩٢٧) حديثاً و إن كان مشتملاً على التكرار كثيراً.
- ٢- النصوص الماثورة عن رسول الله ﷺ المصرحة بأسماء الأئمة الاثني عشر في كتب أصحابنا. أوردنا منها (ثلاثة و ثلاثين نصاً).
- ٣- جملة أخرى من النصوص الماثورة عن رسول الله ﷺ في كتب أصحابنا في عدد الأئمة و نسبهم وأوصافهم، و هي (ستة عشر نصاً).
- ٤- النصوص المتضمنة لأسماء الأئمة الاثني عشر وتعيينهم بأشخاصهم الماثورة عنهم ﷺ .  
وهي مضافاً إلى تعيين كل لاحق منهم بواسطة السابق عليه بالخصوص، كثيرة روي عن الحسين بن علي ﷺ و الباقر ﷺ و الصادق ﷺ و الكاظم ﷺ و الرضا ﷺ و الجواد ﷺ و الهادي ﷺ ...

## تعيين كلّ إمام بواسطة الإمام السابق عليه والمعجزات الصادرة عنهم عليهم السلام

النصوص الواردة في إمامة كلّ إمام بخصوصه من الإمام السابق عليه متواترة يغنيننا مراجعة موسوعة «اثبات الهداة بالنصوص والمعجزات» فقد ألقه لاثبات نبوة نبينا صلى الله عليه وآله وإمامة الأئمة الاثني عشر المعصومين عليهم السلام بالنصوص والمعجزات المتواترة، و عقد لكلّ إمام باين مشتملين على فصول عديدة، باب في النصوص الواردة في إمامته من الإمام السابق عليه، وباب في معجزاته الصادرة عنه.

وذكر في مقدمة الكتاب: إنّ أحاديث هذه الأبواب كلّها من المتواترات.

## حجة الله الغائب المنتظر الإمام الثاني عشر المهدي م ح م د بن الحسن العسكري عليه السلام

قد بلغت كثرة الأحاديث الواردة في المهدي عليه السلام إلى حدّ قلّمَا يوجد موضوع في الإسلام ورد فيه الحديث بقدر ما ورد فيه من طرق الفريقين، وقد بلغ خصوص ما ورد منها من طرق أهل السنّة عن النبي صلى الله عليه وآله إلى حدّ التواتر شهد بذلك جماعة من أعلامهم، منهم العسقلاني في «تهذيب التهذيب» ج ٩، ص ١٤٤ و منهم السيوطي في «الحاوي للفتاوى» و الهيتمي في «الصواعق المحرقة»، ص ١٦٥ نقلًا عن الأجرى، و منهم الشبلنجي في «نور الأبصار» و منهم الشيخ محمد الحنفي المصري في «اتحاف أهل الإسلام» و منهم البرزنجي في «الاشاعة لاشراط الساعة» ص ٨٧ نقلًا عن الاسفوي في «مناقب الشافعي» و منهم الصبان في «اسعاف الراغبين»، ص ١٤٠.

## النصوص الواردة عن النبي الأكرم ﷺ والأئمة المعصومين ﷺ في تعيين شخص المهدي ﷺ

وهي كثيرة جداً في حدّ التواتر، أوردنا منها في كتاب «من هو المهدي ﷺ» في أنه الحادي عشر من ولد رسول الله ﷺ (١٣١) نصّاً وفي أنه العاشر من ولد أمير المؤمنين علي ﷺ (١٣٤) نصّاً، وفي أنه التاسع من ولد الحسين ﷺ (١٣٠) نصّاً، وفي أنه الثامن من ولد علي بن الحسين ﷺ (١١١) نصّاً، وفي أنه السابع من ولد الباقر ﷺ (١١١) نصّاً، وفي أنه السادس من ولد الصادق ﷺ (١١٠) نصّاً، وفي أنه الخامس من ولد موسى بن جعفر ﷺ (١٠٦) نصّاً، وفي أنه الرابع من ولد الرضا ﷺ (٩٤) نصّاً، وفي أنه الثالث من ولد محمد بن علي الجواد ﷺ (٩٧) نصّاً، وفي أنه الثاني من ولد علي الهادي ﷺ (٩٦) نصّاً، وفي أنه ابن الحسن العسكري ﷺ (٩٤) نصّاً.

### غيبة المهدي ﷺ

الأحاديث الواردة في أخبار النبي ﷺ والأئمة المعصومين ﷺ عن غيبة المهدي ﷺ كثيرة جداً يبلغ حدّ التواتر، قد أوردنا منها في كتاب «من هو المهدي ﷺ» عن النبي الأكرم ﷺ (٢٩) حديثاً، وعن أمير المؤمنين ﷺ (١٦) حديثاً، وعن الحسن بن علي ﷺ (٥) أحاديث، وعن الحسين بن علي ﷺ (٨) أحاديث، وعن زين العابدين ﷺ (١٩) حديثاً، وعن أبي جعفر الباقر ﷺ (٦٣) حديثاً، وعن أبي عبد الله الصادق ﷺ (١٠) أحاديث و عن موسى بن



جعفر عليه السلام (١١) حديثاً، و عن علي بن موسى الرضا عليه السلام (٥) أحاديث، و عن محمد بن علي الجواد عليه السلام (٦) أحاديث، و عن الهادي عليه السلام (١٨) حديثاً، و عن الحسن بن علي العسكري عليه السلام (١٨) حديثاً.

و قد تضافرت الأخبار عن تشرف جمّ عفير بحضوره في الأعصار المختلفة والقرون المتطاولة حتى العصر الحاضر رزقنا الله التشرف إلى حضرته و جعلنا من خدامه في الحراسة عن الدين.

# المعاد الجسماني بعد الموت

براهين القرآن الكريم على المعاد

١. فقدان المعاد يستلزم العبث في خلقة الإنسان

قال الله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ (المؤمنون/ ١١٥).

وقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَ الْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ﴾ (ص/ ٢٧).

توضيحه: أن جميع ما في الأرض خلق للإنسان، كما صرح به في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾.

وأما الإنسان فخلق لنفسه. فكان إعدامه بعد وجوده منافياً لتعلق الغرض بوجوده إلا أن يكون إيجاده عبثاً لا عن غرض.

فالموت ليس إعداماً للإنسان بل انتقالاً من عالم الطبيعة إلى ما وراءه و انفصالاً و فراقاً للروح عن البدن إلى يوم القيامة.

## ٢. يوم القيامة يوم الحكم بالعدل و القسط بين الناس

قال الله تعالى: ﴿وَلَيْنَ مَسَّتْهُمُ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ \* وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ (الأنبياء/ ٤٦ و ٤٧).

وقال تعالى: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قُلْ آي وَرَبِّي إِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ \* وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (يونس/ ٥٤).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (يونس/ ٩٣ والجماعية/ ١٧).

وقال تعالى: ﴿لَأَيَّ يَوْمٍ أَجَلْتُمْ \* لِيَوْمِ الْفُضْلِ \* وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفُضْلِ﴾ (المرسلات/ ١٢-١٤).

وقال تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفُضْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَ الْأَوَّلِينَ﴾ (المرسلات/ ٣٨).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ مِيقَاتًا﴾ (النبأ/ ١٧).

وقال تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفُضْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ (الصفات/ ٢١).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (الحج/ ١٧).

وقال تعالى: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ (المتحنة/ ٣).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (الدخان/ ٤٠).

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (آل عمران/ ٥٥).

وقال تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾

(البقرة/ ١١٣).

وقال تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ (النساء/ ١٤١).

وقال تعالى: ﴿وَقَضَىٰ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (الزمر/ ٦٩).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (النحل/ ١٢٤).

وقال تعالى: ﴿الْمَلِكُ يُومِنُ بِاللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ (الحج/ ٥٦).

وقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (الحج/ ٦٩).

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقَّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ﴾ (الأنعام/ ٦٢).

٣. فقد الحشر والنشور بعد الموت يستلزم ترك توفية المظلومين بحقوقهم و مجازاة الظالمين على ظلمهم

قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فِجْرًاؤُهُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا﴾ (النساء/ ٩٣).

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا الْمُوَدَّةُ سُئِلَتْ \* بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ﴾ (التكوير/ ١٠-١١).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلُونَ سَعِيرًا﴾ (النساء/ ١٠).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (الشورى/ ٢١).

وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُذْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصَلِّيهِ نَارًا﴾  
(النساء/ ٣٠).

وقال تعالى: ﴿فَمَنْ أَعْتَدِي بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (البقرة/ ١٧٨).

وقال تعالى: ﴿وَيَلْ لِلْمُظْفَفِينَ \* الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ \*  
وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ \* أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ \* لِيَوْمٍ عَظِيمٍ \*  
يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (المطففين/ ٧-١).

وقال تعالى: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾  
(الشعراء/ ٢٢٧).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا  
النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (يونس/ ٥٤).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ (سبا/ ٣١).

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾  
(البقرة/ ١٦٥).

وقال تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾  
(الروم/ ٥٧).

وقال تعالى: ﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾  
(الزخرف/ ٣٩).

وقال تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا  
تَكْذِبُونَ﴾ (سبا/ ٤٢).

وقال تعالى: ﴿وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ (الزمر/ ٢٤).

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾ (يونس/ ٥٢).

وقال تعالى: ﴿أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ﴾ (الكهف/ ٨٧).

وقال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابِ يَوْمِ أَلِيمٍ﴾ (الزخرف / ٦٥).

وقال تعالى: ﴿فَذَلِكَ نُجْزِيهِ جَهَنَّمَ وَكَذَلِكَ نُجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ (الأنبياء / ٢٩).

وقال تعالى: ﴿فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ (المائدة / ٢٩).

وقال تعالى: ﴿وَمَا وَاهُمْ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ (آل عمران / ١٥١).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (إبراهيم / ٢٢).

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًا﴾ (مريم / ٧٢).

وقال تعالى: ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ (الحشر / ١٧).

#### ٤ . إيصال الإنسان إلى غايته يستلزم الحشر والنشور

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾ (الانشقاق / ٧).

أي إنك ساعٍ إلى الله تعالى بالسعي الشديدي والعناء، فتفوز إلى لقاء الله، وذلك بالحشر والنشور إليه تعالى لا محالة.

توضيحه: أن مقتضى لطف الباري جلّت عظمته إيصال من يسعى في عبادة الله والتقرب منه إلى غايته.

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ \* أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً \* فَادْخُلِي فِي عِبَادِي \* وَأَدْخُلِي جَنَّتِي﴾ (الفجر / ٢٧-٣٠).

ذكر في «الأسفار»، ج ٩، ص ٢٤٣ في بيان ذلك: أنه تعالى لم يخلق شيئاً لا لغاية و ما من ممكن إلا وله فاعل و غاية، و من الموجودات و هي المركبات ما له علل أربع: الفاعل و الغاية و المادة و الصورة و لكل غاية غاية أخرى و لا يتسلسل إلى غير النهاية بل ينتهي إلى غاية أخيرة لا غاية لها، كما إن لكل مبدأ مبدأ حتى ينتهي إلى مبدأ أول لا مبدأ له... إلى أن قال: - و غاية الشيء أشرف لا محالة من ذلك الشيء فغاية كل جوهر هي أقوى جوهرية و أتم وجوداً و أشرف مرتبة من ذلك الجوهر، وهكذا نقل الكلام إلى تلك الغاية حتى تنتهي إلى غاية أخيرة لا أشرف منها و لا غاية بعدها دفعاً للتسلسل، و هي غاية الغايات و تنتهي الحركات و الرغبات و مأوى العشاق الالهيين و المشتاقين و ذوي الحاجات؛ فالكل محشور إليه تعالى و هو المطلب.

## ٥. لولا المعاد يلزم تسوية المتقين مع الفجار

قال الله تعالى ﴿أَمْ نَجْعَلِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلِ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ (ص / ٢٧ و ٢٨).

وقال تعالى: ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ \* أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ \* مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ (القلم / ٢٤-٢٦).

## ٦. عدم جزاء الأعمال الصالحة ينافي فضله سبحانه و تعالى

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ﴾ (طه / ١٥).

وقال تعالى: ﴿لِيُجْزَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (الروم / ٤٥).

وقال تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ﴾ (الأحزاب / ٢٤).

وقال تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ يُوفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ (الأنفال / ٦٠).

وقال تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (إبراهيم / ٥١).

وقال تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جِزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾ (الزمر / ٣٤).

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جِزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (الأحقاف / ١٤).

٧. إن عدم توفية ثواب الأعمال الحسنة ينافي قسطه تعالى وعدله، و توفية جزاء الأعمال السيئة ليست ظلماً

قال الله تعالى: ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً وَعَدَّ اللَّهُ حَقّاً إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ (يونس / ٤).

وقال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا وَلِيُوفِّيَهُمْ أَعْمَالَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (الأحقاف / ١٩).

وقال تعالى: ﴿ثُمَّ تُوفَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (البقرة / ٢٨١، آل عمران / ١٦١).

وقال تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ (البقرة / ٢٧٢).

وقال تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئاً﴾ (مريم / ٦٠).

وقال تعالى: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا



كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ آل عمران / ٢٥ ).

وقال تعالى: ﴿ وَتَوَفَّى كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾  
(النحل / ١١١).

وقال تعالى: ﴿ فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾  
(يس / ٥٤).

وقال تعالى: ﴿ وَ لَتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾  
(الجاثية / ٢٢).

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ ﴾  
(طه / ١٥).

وقال تعالى: ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمِ ﴾  
(غافر / ١٧).

وقال تعالى: ﴿ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (غافر / ١٧).

تنبيه: لا ريب أن الطاعة لله هي وظيفة المخلوق المملوك له تعالى ولا يستحق العبد بذلك أجراً من عنده تعالى، وإن استحقَّ فقد أعطاه أكثر من ذلك في الحياة الدنيا.

ففي بحار الأنوار، ج ٧، ص ١١ :

إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: وَ الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ نَاسٍ أَحَدٍ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ،  
قَالُوا: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَعَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ فَضْلٍ - وَ  
وَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَوْقِ رَأْسِهِ وَ طَوَّلَ بِهَا صَوْتَهُ - رَوَاهُ الْحَسَنُ فِي تَفْسِيرِهِ.

وقد حسب الله تعالى من فضله الأجر للعبد على العمل الصالح حقاً له  
كالقرض قال تعالى: ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافاً  
كَثِيراً ﴾ (البقرة / ٢٤٥)، و عدَّ توفية أجره قسطاً و عدلاً كما تقدم في الآيات  
السابقة.

وأما معصيته فهي موجب لاستحقاق العقوبة عقلاً مضافاً إلى أنّ ما يراه  
المسيء في الآخرة هو الأثر الطبيعي لعمله بل هو عينه.

قال الله تعالى: ﴿وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾  
(الكهف/ ٤٩)

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحَضَّرًا وَمَا عَمِلَتْ  
مِنْ سُوءٍ﴾ (آل عمران/ ٣٠).

وقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوُا أَعْمَالَهُمْ﴾ \* فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ  
ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ \* وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ \* (الزلزال/ ٦-٨)

#### ٨. مقتضى رحمة الله إحياء الإنسان بعد موته

قال الله تعالى: ﴿فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ  
ذَلِكَ لَمُحْيٍ الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الزّوم/ ٥٠).

توضيحه: أنّ الغرض من خلق الإنسان فائدة تعود إليه لا محالة لا فائدة  
تعود إلى الخالق جلّت عظمته، فأنّه غني بالذّات تام من جميع الجهات، والحاجة  
إلى الغير من لوازم الإمكان.

ومن المعلوم أنّ منافع الإنسان في هذه النشأة محفوفة بالمضارّ، وتمتّعاته  
مختلطة بأنواع الكدورات الجسدية والروحانية، من الفتن و المحن و أنواع المظالم  
من القتل والجرح و الضرب و الشتم و غصب الأموال و هتك الأعراض، إلى غيرها  
من أقسام الأذى الجسمية والروحية، وأنواع المصائب من الأمراض والفقر و الفاقة  
وموت الأولاد والأحباب و غيرها.

فليست هذه النشأة من شأنها أن يخلق الله تعالى الإنسان لأجلها، و يشبه  
ذلك الضيافة و اقرء الضيف إلى بيت ملئت من السباع الموزية و الوحوش  
المغضبة، لا يرتضي أيّ عاقل بضيافة كذلك ولا يستحسنه.

وهذا بخلاف أن تكون تلك المشقات الزائلة في مدّة قليلة، مقدّمة لسعادة دائمة و نعم غير زائلة وكرامات غير متناهية، لا يستحقّها الإنسان إلّا بتحمّل تلك المشاق في برهة قليلة من الزمان في هذه النشأة.

هذا، ولا نريد من هذه المقالة استقلال نعم الله سبحانه و تعالى و استحقارها في هذه الدنيا علينا، كلاً و حاشا، فإنّ نعمه فيها سابعة علينا ظاهرة و باطنة، كيف؟ و إن أردنا أن نعدّ نعمه لا نحصيها، و نعترف بالعجز عن إحصاء معشارها فضلاً عن استقصائها.

وإنّما أردنا أن مقتضى لطفه العليم و كرمه الواسع الذي لا نفاد له ولا اضمحلال أوسع من أن ينتهي إنعامه بالموت و ينحصر إفضاله بهذه الدنيا و آجالها.

**القرآن ينادي بانّ الله يحيي أبدان الأموات بعين أجزائها البالية**

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَإِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (الحجّ/٧).

وقال تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ\* بَلَىٰ قَادِرِينَ عَلَىٰ أَنْ نَسُوِّي بَنَانَهُ﴾ (القيامة/٣).

وقال تعالى: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ\* قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ (يس/٧٨ و٧٩).

وقال تعالى: ﴿قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ءِإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ (المؤمنون/٨٢).

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا ءِإِذَا كُنَّا عِظَامًا زُفَاتًا ءِإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ (الاسراء/٤٩ و٩٨).

وقال تعالى: ﴿إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ۖ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾ \* أَوْ آبَاؤَنَا الْأَوْلُونَ \* قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ﴾ (الصفات / ١٦-١٨).

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا ۖ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ۖ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ أَوْ آبَاؤَنَا الْأَوْلُونَ \* قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ \* لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ (الواقعة / ٤٧-٥٠).

وقال تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ (يس / ٥١).

وقال تعالى: ﴿يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جُرَادٌ مُّنتَشِرٌ﴾ (القمر / ٨).

وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا﴾ (المعارج / ٤٣).

وقال تعالى: ﴿وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ \* عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ﴾ (الانفطار / ٤).

وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ (العاديات / ٩).

وقال تعالى: ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا﴾ (يس / ٥٢).

قال في «البحار»، ج ٧، ص ٩٧:

القول بالمعاد الجسماني مما اتفق عليه جميع المليين وهو من ضروريات الدين ومنكره خارج عن عداد المسلمين، والآيات الكريمة في ذلك ناصة لا يعقل تأويلها، والأخبار فيه متواترة لا يمكن ردّها ولا الطعن فيها.

وقال في «الأسفار»، ج ٩، ص ١٦٥: وقد اتفق المحققون من الفلاسفة والمليين (أي اليهود والنصارى والمسلمين) على حقيقة المعاد و ثبوت النشأة الباقية لكنهم اختلفوا في كيفية فذهب جمهور الإسلاميين (أي العامة منهم يعني أهل السنة) وعامة الفقهاء وأصحاب الحديث (أي الفقهاء وأصحاب الحديث من العامة يعني أهل السنة) إلى أنه جسماني فقط بناءً على أن الروح عندهم جسم سار في البدن سريان النار في الفحم والماء في الورد والزيت في الزيتون.

و ذهب جمهور الفلاسفة و اتباع المشائين إلى أنه روحاني... .

ذهب كثير من أكابر الحكماء و مشايخ العرفاء، و جماعة من المتكلمين كحجة الإسلام الغزالي و الكعبي والحليمي و الراغب الاصفهاني، و كثير من أصحابنا الإمامية كالشيخ المفيد وأبي جعفر الطوسي والسيد المرتضى والعلامة الحلبي والمحقق الطوسي - رضوان الله تعالى عليهم أجمعين - إلى القول بالمعادين جميعاً ذهاباً إلى أن النفس مجردة تعود إلى البدن، وبه يقول جمهور النصارى....

ثم قال: والحق كما ستعلم إنَّ المعاد في المعاد هو هذا الشخص بعينه نفساً و بدنأ؛ فالنفس هذه النفس بعينها، و البدن هذا البدن بعينه بحيث لو رأيتَه لقلت رأيتَه بعينه فلان الذي كان في الدنيا و إن وقعت التحولات والتقلبات إلى حيث يقال هذا ذهب و هذا حديد، و ربّما ينتهي في كلاهما إلى حيث يتحدان و يصيران عقلاً محضاً واحداً، و من أنكر ذلك فهو منكر للشريعة ناقص في الحكمة، و لزمه إنكار كثير من النصوص القرآنية.

وقال في ص ١٩٧ :

إنَّ من تأمل و تدبر في هذه الأصول والقوانين العشرة التي أحكمنا بنيانها و شيدنا أركانها براهين ساطعة و حجج قاطعة لامعة، مذكورة في كتبنا و صحفنا سيما هذا الكتاب، تأملاً كافياً و تدبراً وافياً بشرط سلامة فطرته عن آفة الغواية والإعوجاج، و مرض الحسد و العناد، و عادة العصبية والافتخار والاستكبار، لم يبق له شك و ريب في مسألة المعاد وحشر النفوس والأجساد، و يعلم يقيناً و يحكم بأنَّ هذا البدن بعينه سيحشر يوم القيامة بصورة الأجساد، و ينكشف له إنَّ المعاد في المعاد مجموع النفس و البدن بعينها و شخصها و إنَّ المبعوث في القيامة هذا البدن بعينه لا بدن آخر مبائن له عنصرياً كان كما ذهب إليه جمع من الإسلاميين، أو مثاليّاً كما ذهب إليه الاشراقيون؛ فهذا هو الاعتقاد الصحيح المطابق للشريعة و الملة الموافق للبرهان و الحكمة، فمن صدّق و آمن بهذا فقد آمن

بيوم الجزاء، وقد أصبح مؤمناً حقاً، و النقصان عن هذا الإيمان خذلان و قصور عن درجة العرفان، وقول بتعطل أكثر القوى والطبائع عن البلوغ إلى غاياتها و الوصول إلى كمالها ونتائج أشواقها و حركاتها، و يلزم أن يكون ما أودعه الله في غرائز الطبائع الكونية و جبلاتها من طلب الكمال والتوجه إلى ما فوقها هباءً و عبثاً و باطلاً و هدرأ، فلكلّ قوة من القوى النفسانية وغيرها كمال يخصها و لذة و ألم و ملائمة و منافرة تليق بها، و يحسب كلما كسبته أو فعلته يلزم لها في الطبيعة الجزاء و الوفاء، كما قرره الحكماء .

### دفع شبهة استحالة إعادة المعدوم

إنّ هذه الشبهة إنّما تتوجّه لو انعدمت مادّة بدن الإنسان بعد موته، فكان إيجادها ثانياً إيجاداً لموجود آخر غير ما كان موجوداً سابقاً و انعدم.

أمّا مع بقاء مادّة بدن الإنسان فهي بعد تصويرها بصورة الإنسان ثانياً هو الإنسان السابق بعينه ، كما لو كان هناك سرير فصلنا أجزاءه ثمّ وصلناها، كان هو السرير السابق لا سريراً آخر.

روى في أمالي الطوسي، ص ١٩٣ عن جماعة عن أبي المفضل قال: حدثنا الحسن بن علي بن عاصم الزفري قال: حدثنا سليمان بن داود أبو أيوب الشاذكوني المنقري قال: حدثنا حفص بن غياث القاضي قال: كنت عند سيد الجعافرة جعفر بن محمد عليه السلام لما أقدمه المنصور، فأثاء ابن أبي العوجاء و كان ملحداً فقال له: ما تقول في هذه الآية ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ هب هذه الجلود عصيت فعذبت فما بال الغيرية؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: ويحك هي هي و هي غيرها. قال: اعقلني هذا القول. فقال له: رأيت لو أنّ رجلاً عمداً إلى لبنة فكسرها ثمّ صب عليها الماء وحيلها ثمّ ردها إلى هيئتها الأولى ألم تكن هي هي و هي غيرها؟ فقال: بلى امتع الله بك.

## فهرست المطالب

الصفحة

الموضوع

٢٧	البرهان السادس	٣	اثبات الواجب
٢٨	البرهان السابع	٤	برهان الصديقين
٢٩	البرهان الثامن	٦	برهان الإمكان والوجوب
٣٠	البرهان التاسع	٦	برهان الحدوث
٣١	البرهان العاشر	٧	برهان الحركة
٣٢	البرهان الحادي عشر	١٠	برهان النفس
٣٢	البرهان الثاني عشر	١٢	برهان النظم
٣٥	نفي التركّب عنه تعالى	١٥	برهان الحكمة
٤٠	نفي الجسمية عنه تعالى	١٨	برهان الجمال
	نفي الجسمية عنه تعالى في	٢٠	وحدانيته تعالى
٤٤	القرآن والحديث	٢٠	البرهان الأول
٤٩	عموم قدرته تعالى	٢٠	البرهان الثاني
٥١	صفاته الثبوتية والسلبية	٢٤	البرهان الثالث
		٢٦	البرهان الرابع
٥٦	العدل	٢٦	البرهان الخامس

النصوص الواردة عن رسول الله	٥٩	النبوة
٩٢ <b>عَلَيْهِ</b> في الأئمة الاثني عشر	٦١	معجزات خاتم الأنبياء
٩٤ الإمام الثاني عشر	٦٧	القرآن الكريم ووجوه اعجازه
	٦٨	من حيث البلاغة
٩٦ المعاد الجسماني	٦٨	من حيث مضامينه العالية
البرهان الأول من براهين القرآن	٧٠	من حيث الاتقان في المعاني
٩٦ الكريم على المعاد	٧١	من حيث عدم الاختلاف فيه
٩٧ البرهان الثاني	٧٢	من حيث الاخبار عن المغيبات
٩٨ البرهان الثالث	٧٢	من حيث شدة الجاذبة و التأثير
١٠٠ البرهان الرابع	٧٣	تحدي القرآن الكريم
١٠١ البرهان الخامس		
١٠١ البرهان السادس		
١٠٢ البرهان السابع	٧٥	الإمامة
١٠٤ البرهان الثامن	٧٨	اشتراط العصمة في الإمام
١٠٥ القرآن ينادي بالمعاد الجسماني	٨١	حديث الغدير
١٠٩ دفع شبهة استحالة اعادة المعدوم	٩٠	حديث الثقلين



