

مكتبة الملائكة

اسطنبول - ايران

(١)

القرآن الكريم

في

مكة المكرمة

كتاب

المكتبة الملائكة

الشيخ محمد باقر المجلسي

طهران

السيد محمد بن الحسين



مَكْتَبَةُ الْعَلَّامَةِ الْمُجَلِّسِيِّ

اصفهان - ایران

(١)

الْفَرَائِدُ الطَّرِيفَةُ فِي

شبكة كتب الشيعة

شَرْحِ الصَّحِيفَةِ الشَّرِيفَةِ

تأليف

العلامة الحجة فخر الأئمة المولى

الشيخ محمد باقر الجليسي

تحقيق

السيد مهدي لاجاني

shia books.net
رابط بديل < mktba.net

* كتاب : الفرائد الطريفة في شرح الصحيفة

* تأليف : العلامة المجلسي

* تحقيق : السيد مهدي الرجائي

* نشر : مكتبة العلامة المجلسي - اصفهان

* طبع : مطبعة الخيام - قم

* العدد : (٥٠٠) نسخة

* التاريخ : ١٤٠٧ هـ

بسم الله الرحمن الرحيم

سپاس خدای را که بر بندگان منت نهاد و پیامبر رحمت برگزید و سوی آنان فرستاد ، و جهان را به نور ظهورش درخشان نمود ، و درود بی پایان بر مولای متقیان امیر مؤمنان و خاندان پاکش که هر يك در پی دیگر تجلی جلوه محمدی نمودند و حمد خالق منان را که بر ما منت نهاد و مسؤولیت رساندن رسالت مکتب اهل بیت علیهم السلام را به جهانیان بر دوش ما قرار داد .

یکی از الطاف و عنایات الهی آنستکه در این مقطع زمانی پروردگار قادر متعال توفیق عنایت فرمود و اقدام به تأسیس کتابخانه بسیار با شکوه مقابل مقبره علامه مجلسی قدس سره گردید ، و در مدت سه سال که از تأسیس آن می گذرد هم به مدد ارواح طیبه معصومان و أنفاس قدسیه برگزیدگان و یاری روح پرفروش علامه مجلسی رضوان الله تعالی علیه اقداماتی انجام گرفته که برخی از آنها بشرح زیر است :

۱ - تکمیل بنای ساختمان کتابخانه به نحو بسیار مطلوب و آبرومند ، و تشکیل دو قرائت خانه مجزای از یکدیگر برای مطالعه آقایان و بانوان . ظرفیت کتابخانه تا یکصد هزار جلد کتاب است ، و در حال حاضر دارای حدود بیست هزار جلد کتاب در

کلیه رشته‌ها بویژه فرهنگ و معارف اسلامی به زبانهای فارسی و عربی و زبانهای خارجی می‌باشد ، و از لحاظ اصول فنی کتابداری روشهای معمول در کتابخانه‌های معتبر جهان در این کتابخانه بکار برده شده ، و جدیدترین لوازم و تجهیزات نیز در آن مورد استفاده قرار گرفته است .

۲- برقراری ارتباط با اکثر کتابخانه‌ها و مؤسسات فرهنگی داخل کشور از طریق مبادله کتاب .

۳- اقدام به تحقیق و نشر کلیه آثار علامه مجلسی قدس سره ، و همچنین آثار ارزنده دیگر علما و دانشمندان اسلام بنحو مطلوب و شایسته . چاپ و انتشار کتاب حاضر طلیعه این اقدام است .

۴- اقدام به تهیه نسخ اصلی کتابهای علامه مجلسی که با خط شریف آن عالم بزرگوار نوشته شده است . در این مورد تا کنون از چندین کتاب به خط علامه مجلسی متعلق به کتابخانه‌های کشور به لطف دانشمند محقق آقای سید مهدی رجائی نسخه عکسی و فیلم تهیه شده و در کتابخانه موجود است .

۵- خرید قرآن‌های خطی و چاپی نفیس که تا کنون حدود دویست نسخه در انواع مختلف آن تهیه شده است .

۶- اقدام به خرید کتابخانه‌های شخصی اعم از خطی و چاپی ، در این مورد موفقیت‌های شایانی نصیب کتابخانه گردیده است . گذشته از خرید کتابخانه‌های شخصی تا کنون چندین کتابخانه شخصی نیز به کتابخانه علامه مجلسی اهداء گردیده است ، کتابهای اهدائی در قفسه‌های مجزا به نام اهداء کنندگان آنها نگهداری می‌شود افراد و مؤسسات و سازمانها نیز مرتباً کتاب بکتابخانه اهداء مینمایند که در اینجا از الطاف آنان تشکر و سپاسگزاری می‌شود .

۷- تشکیل کارگاه مجهز برای صحافی و تجلید کتابها و مجلات و روزنامه‌های

- ۸ - برگزاری مسابقات قرائت قرآن با همکاری اداره کل حج و اوقاف و امور خیریه اصفهان ، و تشکیل کلاسهای خوشنویسی در سطح عالی با همکاری اداره کل ارشاد اسلامی اصفهان ، و نیز تشکیل جلسات سخنرانی به مناسبتهای گوناگون .
- ۹ - تشکیل هیأت امنای اداره امور کتابخانه .

۱۰ - اقدام به تهیه ضریح بسیار مجلل برای مقبره علامه مجلسی قدس سره، که مقدمات آن در حال تکمیل است .

۱۱ - تهیه مقدمات تشکیل کنگره جهانی بزرگداشت علامه مجلسی با همکاری بنیاد پژوهشهای اسلامی آستان قدس رضوی ، کنگره مذکور در سال ۱۴۱۰ هجری قمری که برابر با سیصدمین سال درگذشت آن عالم ربانی است با شرکت اسلام شناسان و دانشمندان برجسته ایران و جهان در مشهد و اصفهان برپا می گردد، و احوال و آثار علامه مجلسی از جنبه های مختلف علمی و اجتماعی مورد بحث و مطالعه و تحقیق قرار می گیرد .

پایان سخن از فرصت مغتنم استفاده کرده اضافه مینماید که با الهام از رهنمودهای ارزنده رهبر کبیر انقلاب و بنیان گذار جمهوری اسلامی ایران ، و در اجرای ارشادها و تأکیدهای حضرت آیه الله العظمی آقای حاج سید شهاب الدین مرعشی نجفی مد ظله العالی در مورد بزرگداشت مقام مذهبی و علمی فقیه نامدار و محدث بزرگوار علامه محمد باقر مجلسی رضوان الله تعالی علیه از طریق چاپ و انتشار کلیه آثار آن عالم جلیل القدر هیأت امنای کتابخانه علامه مجلسی قدس سره این مهم را نیز سر لوحه اقدامات ضروری خود قرار داد ، و با بررسیهای همه جانبه و مشورت با علما و دانشمندان و صاحب نظران مقرر گردید بمناسبت سیصدمین سال وفات آن عالم نامی و محدث گرامی کنگره بزرگداشت آن ستاره جهان تشیع برگزار گردد و با تأیید

و تشویق آیات عظام و حجج اسلام بنا بر این نهاده شد که قبل از تشکیل کنکره مزبور کلیه آثار و بخصوص آثار چاپ نشده آن عالم بزرگوار با تحشیه و تصحیح و تحقیق به حلیه طبع آراسته گردد .

و برای شروع کار شرح علامه مجلسی بر صحیفه سجادیه در نظر گرفته شد، و با استظهار به عنایات و ألطاف الهی کار تصحیح و تحشیه و مقابله آن توسط محقق دانشمند آقای سید مهدی رجائی که خود یکی از اعضای هیأت امنای کتابخانه و سرپرست بخش انتشارات کتابخانه هستند پایان رسید ، و مقدمات چاپ آن به حواله وقوه الهی فراهم گردید و کتاب حاضر بدین صورت در دسترس علاقه مندان و شیفتگان فرهنگ و معارف غنی اهل بیت علیهم السلام قرار گرفت .

هیأت امنای کتابخانه علامه مجلسی بدینوسیله کمال تشکر و امتنان خود را به حضور معظم له اعلام داشته و امیدوار است ایشان بتوانند در آینده قدمهای بسیار مثبتی در ترویج و اشاعه فرهنگ غنی اسلامی و پیشرفت امور انتشاراتی کتابخانه بر دارند .

در خاتمه از کلیه کسانی که از راه اهداء کتاب یا از راههای دیگر کتابخانه را یاری نموده اند ، و نیز اشخاصی که در مورد احداث این مجمع علمی و فرهنگی زحماتی تقبل نموده و مینمایند تشکر و سپاسگزاری نموده ، و توفیق آنان و کلیه اعضای هیأت امنای اداره کنندگان کتابخانه را پیوسته در ظل عنایات و ألطاف لایزال پروردگار قادر متعال مسألت دارم ، و امیدوارم در ادامه خدمات دینی و علمی و فرهنگی و اشاعه میراث عظیم فرهنگ اسلامی توفیقات حی سبحان و قادر منان بیش از پیش یار و مدد کار آنان باشد ، بمنه و کرمه .

از طرف هیأت امنای کتابخانه علامه مجلسی

۱۵ / شعبان / ۱۴۰۷

أبو القاسم کوپائی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لاخلاف ولا شبهة بين أولى الالباب والعقول أن الدعاء أقرب الطرق الى قربه تعالى ووصله ، وأوثق الوسائل الى رحمته وفضله ، فجعله مصباحاً نور به محاريب المجتهدين ، ومفتاحاً فتح به باب الفلاح على العابدين ، وصيره في دفع شرور العدى دروعاً واقية ، ولدفع الفتن والبلوى جنتاً حصينة ناجية .

ولما عرف جل شأنه عجزنا عن النعوت بما يليق بكبرياء جلاله ، وقصورنا عن ادراك ما يضاهي علو ارتفاع شأنه وكماله ، أجرى من صروف سبل الحمد والثناء ، وصنوف طرق المناجاة والدعاء ، على ألسنة أوليائه وأصفيائه ، ما يحار فيه العقول والاذهان ، ويعترف بالقصور عن الاتيان بمثله أفاخم أهل اللسان ، وأعظم أرباب البيان .

ولما كانت الصحيفة السجادية الملقبة بـ « انجيل أهل البيت » و « زبور آل محمد » صلوات الله عليهم اجمعين ، لخروجها عن طوق قدرة الانام ، ومضاهاتها لاساليب الوحي والالهام ، من أعظم الدعوات الماثورة شأناً ، وأفصحها بياناً ، وأصحها سنداً ، وأضبطها متنّاً ، وأشملها المصائب ، وأوعاها للمآرب .

فقد تصدى جمع من الاعلام والاجلاء لشرحها واخراج كنوزها وأسرارها ،
ومن أمتن الشروح وأبسطها ما كتبه المولى العلامة المجلسي قدس سره ، فجزاه
الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء .

حياة المؤلف

هو الامام العلامة شيخ الاسلام المولى محمد باقر بن المولى محمد تقي بن
المولى مقصود علي المتخلص بالمجلسي الاصفهاني .

وهو كما قيل : ملاذ المحدثين في كل الاعصار ، ومعاذ المجتهدين في جميع
الامصار، غواص بحار أنوار الحقائق برأيه الصائب ، ومشكاة أنوار أسرار الدقائق
بذهنه الثاقب ، حياة قلوب العارفين ، وجلاء عيون السالكين ، ملاذ الأخيار ،
ومرآة عقول أولي الابصار، مستخرج الفرائد الطريفة من أصول المسائل، مستنبط
الفوائد اللطيفة من متون الدلائل. مبين غامضات مسائل الحلال والحرام ، وموضح
مشكلات القواعد والاحكام ، رئيس الفقهاء والمحدثين ، آية الله في العالمين ،
أسوة المحققين والمدققين من أعظم العلماء ، وقدوة المتقدمين والمتأخرين من
فحول أفاخم المجتهدين والفقهاء ، شيخ الاسلام وملاذ المسلمين ، وخادم أخبار
الائمة المعصومين عليهم السلام .

وكتبت ترجمة مختصرة عن حياة المؤلف مطبوع في مقدمة ملاذ الأخيار
في فهم تهذيب الأخبار .

ومشتغل الان بتألف كتاب مبسوط محتو على حياته العلمية ومكانته الاجتماعية
وبسطنا الكلام - على قدر طاقتنا - حول تصانيفه الرائعة من المطبوعة والمخطوطة
وهو من أهم الكتب التي كتبت عن حياته ، وسوف يطبع في كتاب مستقل اذ شاء
الله تعالى .

حول الكتاب

هو شرح مبسوط على الصحيفة الشريفة للامام الرابع زين العابدين عليه السلام ، خرج من أول الصحيفة الى آخر شرح الدعاء الثالث لحملة العرش ، ولم يمهل له الاجل لاتمامه ، ولكن كما يظهر من بعض التراجم أن له تعليقات على الكتاب الى نهايته ، واسم نظفر عليها . وهذا الشرح تنمية لشرح والده على الصحيفة ، قال في ديباجة كتابه :

فلما كان أو ان مشييه - أي والده - وحن له لقاء حبيبه ، أراد أن يكتب عليها شرحاً يوضح غوامض أسرارها ، ويكشف عن خبايا أستارها . فشرع في شرحين بلغة العرب والفرس ، لتعم المنافع ، وتشمل الفوائد ، اذ كانت همته - قدس الله سره - مقصورة على بسط الموائد ، ونشر العوائد لكل غائب وشاهد .

فكتب على دعوات قليلة منها شرحين شافيين ، أدرج فيهما من كنوز المعارف الالهية ، ودرر الحقائق الربانية ، ما لا يكاد يوجد مثلها في الكتب والرسائل ، ولا يدرك الا بالهامه تعالى لا بالبراهين والدلائل ، فلم يمهل له الاجل لاتمامهما ، وجرى فيه مقادير الله قبل اختتامهما ، فمضى الى عفو الله وغفرانه ، ورفع الله الى فسخ جنانه . وكان - قدس الله سره - كثيراً ما يوصيني باتمام مؤلفاته واكمال مصنفاته ، فأردت أن أتمم شرحه ، جارياً على ما جرى فيهما من البسط في البيان بحسب الطاقة والامكان - الى آخر ما قال .

وقال الشيخ آقابزرگ الطهراني في الذريعة : الفرائد الطريفة في شرح الصحيفة للمولى محمد باقر بن المولى محمد تقي المجلسي ، الى أن قال : وهو ناقص ، ينتهي الى آخر شرح الدعاء الثالث لحملة العرش ونسخته في مكتبة المحيط الطباطبائي بطهران ، ويأتي الفوائد الطريفة في شرح الصحيفة الموجودة في خزانة سيدنا الحسن ، والظاهر أنه لو امله المولى محمد تقي المجلسي .

وقال أيضاً : الفوائد الطريفة في شرح الصحيفة للمولى محمد باقر المجلسي والنسخة الاصلية الموجودة الى آخر دعاء الرابع ، في خمسة آلاف بيت بخط المجلسي ، عند الفاضل الاقا محمد رضا الدرخشى القائني ، وانما تتممها بعض تلاميذه ، كما فسي كشف الحجب ، ولعل نظره الى النسخة الموجودة في خزانة سيدنا الحسن صدر الدين ، خرج منه شرح سبع وأربعين ومائة بنحو الاختصار ولعل مجموعه يقرب من خمسة آلاف بيت ، وتاريخ كتابة النسخة في ١٠٧٣ ، لكن الظاهر أن هذا الشرح للمجلسي الكبير والد محمد باقر ، وأما شرح محمد باقر هو ما مر بعنوان الفوائد الطريفة الموجود منه الى أول الدعاء الرابع .

وقال أيضاً : شرح الصحيفة للعلامة المولى محمد باقر المجلسي فارسي مقتصر على الموارد المهمة المشككة ، ويقرب جميعه من (٥٠٠) بيت ، والنسخة عند الشيخ علي أكبر النهاوندي في خراسان كما حكا لي ، ولعله شرح والده المولى محمد تقي فراجعه .

وقال أيضاً شرح الصحيفة للعلامة المولى محمد باقر المجلسي المتوفى سنة ١١١١ هـ لم يتم ، بلغ فيه الى أواخر الدعاء الرابع في (٥٠٠) بيت اسمه الفوائد الطريفة كما يأتي ، ويأتي أيضاً الفوائد الطريفة لو والده ، وهما بالعربية وغير الترجمة الفارسية التامة الموجودة ، نسختها الاصلية بخط العلامة المجلسي في مكتبة الامام أمير المؤمنين العامة في النجف ، ولم يذكر هذه الترجمة أحد حتى مؤلف الفيض القدسي الذي ذكر ترجمته لبعض الادعية المختصرة . انتهى .

وقال أيضاً : شرح الصحيفة للمولى محمد تقي بن مقصود علي المجلسي الاصفهاني المتوفى سنة ١٠٧٠ هـ وهو على نحو الجاشية ، ولذا ذكرناه في الحواشي وقد ذكره في كشف الحجب في الشروح بعد ذكر شرح ولده العلامة المجلسي وفي مكتبة السيد حسن الصدر في الكاظمية نسخة منه تاريخها سنة ١٠٧٣ هـ ، ونسب له في الروضات شرحين على الصحيفة فارسي وعربي قال : ولم يتما .

ثم قال أقول : اشتغل رحمه الله بتأليف شرحين لكنهما لم يتما ، كما قال الخوانساري ، فإن نسخة الشرح العربي الموجودة بخطه في مكتبة الميرزا فخر الدين في طهران تقرب من ألفي بيت ، وقد ذكر الشارح اسمه في أوله ، وعند شرحه لمقدمة الصحيفة ذكر أسناد الصحيفة نحو ما ذكره في مشيخة الفقيه ، حتى أنه ذكر المنام الذي اتفق له في هذا الباب مفصلاً - الى أن قال: وذكر في مقدمته أنه شرع أولاً في تأليف شرح فارسي على الصحيفة وقال: فكتبت مقدراً من مقدمة الشرح الفارسي في بيان فضل الدعاء والذكر، وبعد تمام المقدمة بدالي أن أكتب شرحاً عربياً ، فشرعت في هذا الشرح . ولم يتم هذا الشرح أيضاً ، فإنه خرج من الشرح بقلمه الشريف الى أواخر الدعاء الثالث في الصلاة على الملائكة الى قوله عليه السلام « والموكلين بالجبال » في ثلاث وعشرين صفحة وسطرين ، وهناك جف قلمه بانتقاله الى رحمة ربه . انتهى .

أقول : في كلامه قدس سره حول الكتاب في عدة مواضع منه مجال للنظر
لامحيص لي عنه ، وهي :

الاول : عد شرحين عربيين غير تامين على الصحيفة . وهو مع بعده لم يثبت في التراجم .

الثاني : نسبة كتاب الفوائد الطريفة تارة الى الوالد وأخرى الى الولد ، وأيضاً نسبة كتاب الفوائد الطريفة تارة الى الوالد وأخرى الى الولد .

الثالث : نسبة وجود نسخة الفوائد الطريفة المنتهية الى آخر الدعاء الرابع بخطه عند الفاضل الدرخشي ، وأخرى نسبة وجود نسخة شرح الصحيفة الموسوم بالفوائد الطريفة بخطه في مكتبة أمير المؤمنين العامة في النجف ، وأخرى أيضاً نسبة وجود نسخة شرح الصحيفة للمولى التقي المجلسي التي اعتقد أنه الفوائد الطريفة بخطه في مكتبة الميرزا فخر الدين .

الرابع : وقوع الاضطراب في انتهاء الكتاب ، فتارة صرح بأن الكتاب الى آخر- أو أواخر- الدعاء الرابع، وأخرى التصريح بأنه الى أواخر الدعاء الثالث في الصلاة على الملائكة .

الخامس : وقوع الاضطراب في عدد أبيات الكتاب ، فتارة صرح بأن كتاب الفوائد الطريفة عدد أبياته خمسة آلاف بيت ، وأخرى التصريح بأن عدد أبياته قريب من ألفي بيت مع التصريح في المورد الثاني أن عدد صفحات الكتاب تبلغ ثلاث وعشرين صفحة وسطرين ، فكيف يمكن التوفيق بينهما ؟

السادس : عدد عدد أبيات الشرح الفارسي الذي احتمله للوالد (٥٠٠) بيت والشرح العربي له (٢٠٠) بيت مع التصريح في مقدمة الشرح العربي أن شرحه الفارسي على الصحيفة مقتصر على شرح مقدمة الصحيفة في بيان فضل الدعاء والذكر ، فكيف يمكن أن يكون عدد أبيات شرحه الفارسي أكثر من عدد أبيات شرحه العربي المشتمل على شرح المقدمة الى آخر الدعاء الثالث أو الرابع؟

السادس : قوله « خرج منه شرح سبع وأربعين ومائة » فهو اشتباه ، لان الصحيفة محتوية على (٥٤) دعاء ، ولعل « ومائة » وقع سهواً .

السابع : قوله « ويأتي أيضاً الفوائد الطريفة لوالده » ، وفيه أنه صرح فيما بعد بأنه لولده واحتمل كون الفوائد الطريفة لوالده .

الثامن : قوله « ذكرناه في الحواشي » وفيه أنه غير موجود فيها .

التاسع : قوله « لم يذكر هذه الترجمة أحد » ان كان مراده قدس سره غير كتابه الفوائد الطريفة بأنه كتب شرحاً عربياً آخر على الصحيفة فلم يثبت ، نعم له تعليقات وجيزه على الصحيفة ، كما صرح في مقدمة الكتاب .

العاشر : قوله « فارسي مقتصر على الموارد المهمة المشككة » ينافي تصريحه فيما ذكره في مقدمة شرحه العربي ، بكون شرحه الفارسي مقتصر على شرح مقدار

من المقدمة ، وهو بيان فضل الدعاء والذكر .

الحادي عشر : قوله « وغير الترجمة الفارسية التامة الموجودة » لم يعد من

تأليفه ترجمة فارسية تامة على الصحيفة ، ومع ذلك لم يثبت .

والذي ثبت لي من جميع ذلك : أن المؤلف كتب أولاً تعاليق وجيزة على

الصحيفة ، كما يدل عليه قوله في مقدمة كتابه هذا حيث قال : ولقد كنت كتبت عليها

في سالف الزمان تعليقات وجيزة ، فأردت أن أجمعها وأحررها ، مقتصراً على حل

المشكلات ، وبيان ما خفي من اللغات ، مقنعاً عن التطويلات بالاشارات ، معبراً

عن الفوائد الكثيرة بأوجز العبارات . انتهى .

وفي المرحلة الثانية لما اطلع المؤلف على شرحي والده على الصحيفة وأنهما

غير تامين ، أقدم على تأليف كتاب مبسوط على الصحيفة يحتوي على شرح والده

على الصحيفة وشرحه سابقاً عليها على نحو أبسط مما كتب سابقاً - ويدل على

ذلك قوله: فشرع - أي والده - في شرحين بلغة العرب والفرس . . . فكتب على

دعوات قليلة منها شرحين شافيين . . . فلم يمهله الاجل لاتمامهما . . . وكان قدس

سره كثيراً ما يوصيني باتمام مؤلفاته واكمال مصنفاته ، فأردت أن أتمم شرحه

جارياً على ما جرى فيهما من البسط في البيان ، بحسب الطاقة والامكان .

ثم ذكر منعه عن ذلك توزع باله وتششت حاله وعدم اقتضاء ظروف الزمان ،

فاقتصر على جمع تعليقاته السابقة وشرح والده مع اضافات جديدة ، وسمى الكتاب

بالفرائد الطريفة في شرح الصحيفة الشريفة ، ولكن لم يوفق لاكمال الكتاب ،

وجرى فيه مقادير الله قبل اختتامه ، فمضى الى عفو الله وغفرانه .

وأما الفوائد الطريفة والفوائد الطريفة كما في بعض الفهارس والتراجم فهما

تصنيف الفرائد الطريفة ، وليس بكتابين أو كتاب آخر ، بل هما نفسه وعثرت

على مواضع عديدة في كتاب ملاذ الأخيار عند تحقيقى له الموجود نسخها

المحظوظة بخط مؤلفه ، الأحالة الى شرحه على الصحيفة الموسوم بالفرائد
الطريقة في شرح الصحيفة .

وأما نهاية الكتاب فالصحيح هو الى آخر الدعاء الثالث ، فما في بعض الفهارس
والتراجم كالفيض القدسي تبعاً لصاحبي الروضات واللؤلؤة ، فهو سهو ، وناش
من عدم ملاحظة الكتاب بكماله .

وأما شرحه الفارسي على الصحيفة فلم يثبت عندي ، نعم ذكر ارادة اتمام
شرحي والسده على الصحيفة ، ولكن ذكر عدم مساعدة الزمان لذلك ، وكون
تعليقاته السابقة باللغة الفارسية فبعيد جداً .

وهناك كلام آخر حول الكتاب ذكرته في شرحي على تأليفه القيمة ، فارتقب.

فى طرىق التحقىق :

قوبل هذا الكتاب على ثلاث نسخ مخطوطة :

١ - النسخة المحفوظة فى خزانة المكتبة الرضوية فى مشهد المقدس ، برقم ٤٨٨٧ ، تتكون من ١٥٩ ورقة ، بطول ١٦ ، وعرض ١٠/٥ سم كما فى فهرس المكتبة ، تاريخ كتابتها سنة ١٢٦٩ هـ ، والكتاب مضبوط باسم الفوائد الطريفة . وفى هذه النسخة زيادات على غيرهما ، وجعلت رمز النسخة « ق » .

٢ - النسخة المحفوظة أيضاً فى خزانة المكتبة الرضوية فى المشهد المقدس ، برقم : ٧٠٢٦ ، تتكون من ٩٦ ورقة ، بطول ١٨/٣ وعرض ١٢/٥ سم كما فى فهرس المكتبة ، وآخرها ناقص ، والكتاب مضبوط باسم الفوائد الطريفة وجعلت رمز النسخة « س » .

٣ - النسخة المحفوظة فى خزانة مكتبة آية الله المرعشي العامة ، فى قم المقدسة برقم : ٣٠٢٥ ، تتكون من ١٨٤ ورقة ، بطول ٢٠ وعرض ١٣ سم ، كما فى فهرس المكتبة ، وآخرها ناقص أيضاً ، والكتاب مضبوط باسم الفوائد الطريفة وجعلت رمز النسخة « ن » .

هذا ، وقد بذلت الوسع والطاقة فى تصحيح الكتاب ومقابلته مع النسخ

الموجودة ، وعرضه على المصادر المنقولة منها وغيرها ، ولم آل جهداً في تنميته وتحقيقه حق التحقيق .

لفت نظر :

وفي الختام أني أبارك وأهنئ مكتبة العلامة المجلسي قدس سره في اصفهان بما أحرزته من النشاط في نشر آثار العلامة المجلسي بأسلوب جديد ، وهي مكتبة أسست من أول يومها لنشر معارف الشيعة ، واحياء طريقة أهل البيت عليهم السلام ونشر هذا الكتاب بهذا الاسلوب الرائع الى عالم النور هو احياء أثر كبير من تراث العلامة المجلسي .

ومن الواجب علي أيضاً أن أقدم ثنائي العاطر الى صاحب الفضيلة الوجيه الساعي في الخيرات الميرزا أبو القاسم الكوپائي حفظه الله في ادارته للمكتبة وسعيه المشكور في نشر آثار العلامة المجلسي فجزاه الله عن الاسلام وأهله خير الجزاء .

وبما أني مشغول بتحقيق كل ماوصل لدي من آثار العلامة محمد باقر المجلسي فالمرجو من الاخوان الاعزاء والافاضل العظام أن يمنوا علي باعلام وجود نسخة مخطوطة مصححة أو نسخة الاصل بخط مؤلفه عندهم أو عند غيرهم بالمراسلة بعنوان المكتبة أو عنوان بيتي في قم - صفائية خيابان ناصر - كوي قائمي - پلاك ١ .

والمرجو أيضاً من العلماء الافاضل الذين يراجعون الكتاب ، أن يتفضلوا علينا بما لديهم من النقد وتصحيح ما لعلنا وقعنا فيه من الاخطاء والاشتباهاات والزلات، فان الانسان محل الخطأ والنسيان .

والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ، ونستغفر مما
وقع من خلل وحصل من زلل ، ونعوذ به من شرور أنفسنا ، وسيئات أعمالنا ،
وزلات أقدامنا ، وعثرات أفلاننا ، فهو الهادي الى الرشاد والموفق ، للصواب
والسداد . والسلام على من اتبع الهدى .

٢٥ / شعبان المكرم / ١٤٠٧ قم المشرفة السيد مهدي الرجائي

[illegible]

بسم الرحمن الرحيم وبه نستعين

وباشيخ لي صدرى ويسرلى امرى واحلل عقدتى من لسانى
 يقيمون اقوال الحمد لله الذى وضع قلوبا وليائه المحبة بآثار
 معرفته ونزى من بساطه من صدور اهل بيته المؤمنين بآثار
 لبنا الشرايب الى جناب قدسه وجلاله واهلهم للوصول الى
 حرم قربته ومعالاة تقع لهم ابواب الدعوى بسطهم بساط الحق
 لم يمتنع من جلالة عن ان دعاهم الى ساحته كبرياءه ومجده وحده
 فهم الى الجوارى على بساط فكره وعدة فحاطهم خطايب الشفا
 منقاد اهل بيته المحبين اقبل اليهم اقبال الشفيق وانفتحت لهم
 الشرفيق فاجابهم اجابة الاحياء فاجلهم مناجاة الاخلاء والبرية
 بينهم وبين ملكوت عزهم باية الانتخ ولا اجابا من حجب الخلق
 الاضلكه في بيانه سبحانه ولا اعظم شانه واجل احسانه واكرم لقائه
 والصلوة على خير من خلقه واشرف من اوعى البرية الذى عنده
 قلوب

سألته عن فضل عليا وانه ما لي به يسبائك ونفا الذلت فان الجواب
 الكرم يرفع كل قبحه باخرى ولا يكتفى بواحد منها انك جواد كرم
 على اسمائه وما ان الجواد هو الذي لا يرضى بطلانه ويصلي على كل متهم
 ولقد كنت سأل رجل الصنعة وهو في الطول فقال اخبرني
 اني كنت سأل عن كلامك وجهين وان كنت تسأل عن الجواد
 الجواد هو الذي ما افترض عليه البخل الذي يخل ما افترض عليه
 واذ كنت تسأل عن العاني فهو الجواد الذي يخل وهو الجواد الذي منع
 عنه ان يخل بعد ان استأمن اليه وان منع ماله من الكرم في اسمائه
 ثم هو الجواد الذي لا يتعد عطاؤه الى جامع لا نوع الخوة
 والتضامن وفي غير اسمائه نعم الكرم على غيرة الغيرة عليه القريب

لله والكريم لوجه الصفوة

تم بحمد الله تعالى

الطلبه محمد كاظم الكزويني

في جمادى الثنية

١٣٠٩

رجب الحبيب

سماعة خاله آية الله

عبد الله

بسم الله ١٣١٨ هـ

بازن شد

هـ آستان قدس
بوزه خصلی

بسم الله الرحمن الرحيم
ربنا شفع لي بسدي ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني
فعلی، الحمد لله الذي وشح قلوب اوليائه المجتبيين بانوار معرفته
ونيران باطن صدور اجانته الموقنين بازهار معرفته وقرب
اربابه الى جناب قدسه وجلاله واحلهم للوصول الى حرم
قربه ووساله ففتح لهم ابواب الدعاء وبسط لهم سبل الرجا
لم يمنعهم من جلالة عن ان دعاهم الى ما حرك رايه ومجدد
الحلوس الى بساطه كن ومجدد فحاط بهم خطاب الشاقيين في
ما لم ينداء المجتبيين ابرئ اليهم اقبال الشفيق وانصت لهم انصت
الرفيق تاجبا بهم اجابة الاجناء والى ايام مناجات الاخلاء لم يترك
وبين مكثرت من بابا الا فتحة ولا حجابا من حجب العقلة الا فتحة
فبسم الله اعظم شانه ولعل اعسانه واكثر امتنانه على الناس
على سائر من عني واشرف من اوحى اليه في حق الذي في قلبي فكما

الفرائد الطريفة

فى

شرح الصحيفة الشريفة

بسم الله الرحمن الرحيم

رب اشرح لي صدري، ويسر لي أمري، واحلل عقدة من لساني يفقهوا قولي.
الحمد لله الذي وشح قلوب أوليائه المحبين بأنوار معرفته، وزين بساتين^{١)}
صدور أحبائه الموقنين بأزهار مودته .

قرب أبناء التراب الى جناب قدسه وجلاله ، وأهلهم للوصول الى حريم
قربه ووصاله .

ففتح لهم أبواب الدعاء ، وبسط لهم بساط الرجاء ، لم يمنعه عز جلاله عن
أن دعاهم الى ساحة كبريائه ومجده ، وندبهم الى الجلوس على بساط ذكره
وحمده .

فخطبهم خطاب المشتاقين، وناداهم نداء المحبين، أقبل اليهم اقبال الشفيق،
وأنصت لهم انصات الرفيق ، فأجابهم اجابة الاحباء ، وناجاهم مناجاة الاخلاء .
لم يترك بينهم وبين ملكوت عزه باباً الا فتحه ، ولا حجاباً من حجب الغفلة
الا هتكه ، فسبحانه سبحانه ، ما أعظم شأنه ، وأجل احسانه ، وأكرم امتنانه .

والصلاة على خير من دعا ، وأشرف من أوحى إليه فوعى ، الذي دنا فتدلى
فكان قاب قوسين أو أدنى ، محمد المصطفى المجتبى .

وعلى أهل بيته المعصومين المطهرين ، الذين بهم علمنا الله مناهج الهدى
ومسالك التقى ، وبهداهم استنقذنا من جرف الغواية والردى ، وبأنوارهم نجانا
من ظلمات الضلالة والعمى .

أما بعد : فيقول المذنب المفتاق الى رحمة ربه الغافر « ابن محمد تقى
محمد باقر » أوتيا كتابهما يميناً ، وحوسبا حساباً يسيراً : انه من جسيم فضل الله
علبنا ، وعظيم احسانه إلينا ، هو أن فتح لنا باب الحمد^(١) والثناء والمسألة والدعاء .

فجعل الدعاء أقرب الطرق الى قربه ووصله ، وأوثق الوسائل الى رحمته
وفضله ، فجعله مصباحاً نور به محاريب المتجهدين ، ومفتاحاً فتح به باب الفلاح
على العابدين ، وصيره في دفع شرور العدى دروعاً واقية ، ولدفع الفتن والبلوى
جنناً حصينة ناجية .

ولما عرف جل شأنه عجزنا عن النعوة^(٢) بما يليق بكبرياء جلاله ، وقصورنا
عن ادراك ما يضاهي علو ارتفاع شأنه وكماله ، أجرى من صروف سبل الحمد
والثناء ، وصنوف طرق المناجاة والدعاء ، على ألسنة أوليائه وأصفيائه ، ما يحار
فيه العقول والاذهان ، ويعترف بالقصور عن الاتيان بمثله أفاحم أهل اللسان ،
وأعظم أرباب البيان .

ولما كانت الصحيفة السجادية الملقبة بـ « انجيل أهل البيت » و « زبور آل
محمد » صلوات الله عليهم أجمعين ، لخروجها عن طوق قدرة الانام ، ومضاهاتها

(١) فى « ق » : الفتح ، وفى « ن » : الجهد .

(٢) فى « ق » و « س » : التفوه .

لاساليب الوحي والالهام ، من أعظم الدعوات الماثورة شأنًا ، وأفصحها بيانًا ، وأصحها سندًا ، وأضبطها متنًا ، وأشملها للمطالب ، وأوعاها للمآرب .

تصدى والدي العلامة - قدس الله رمسه ونور ضريحه - لتصحيحها وترويجها ، وإيضاح أسرارها ، وإفصاح أنوارها ، نحواً ^(١) من خمسين سنة .

فكان في كل سنة يكرر مدارستها وممارستها، حتى تكثرت النسخ المصححة المضبوطة منها في جميع البلاد ونواحيها ، بل لم تكن دارالاً وفيها نسخ عديدة، بعد مالا يكاد يوجد في بلدة واحدة منها ، وكانت هذه رشحة من رشحات سحاب فوائده وإفاداته ، وجدولا من أنهار بحار عوائده وإفاداته .

ولعمري لقد أحيا مزارع الحكمة ، حتى جرت أنهارها ، وغرس في قلوب المؤمنين أشجار المعرفة ، حتى أينعت ^(٢) ثمارها .

فلما كان أوان مشييه ، وحن له لقاء حبيبه، أراد أن يكتب عليها شرحاً يوضح غوامض أسرارها ، ويكشف عن خبايا ^(٣) أسرارها .

فشرع في شرحين بلغة العرب والفرس ، لتعم المنافع ، وتشمل الفوائد ، إذ كانت همته - قدس الله سره - مقصورة على بسط الموائد ، ونشر العوائد ^(٤) ، لكل غائب وشاهد .

فكتب على دعوات قليلة منها شرحين شافيين ، أدرج فيهما من كنوز المعارف الالهية ، ودرر الحقائق الربانية ، مالا يكاد يوجد مثلها في الكتب والرسائل ، ولا

(١) في « ق » و « ن » : نحو .

(٢) ينع الثمر ينع ، وينع ينعاً وينعاً وينوعاً ، أى : نضج . وأينع مثله .

(٣) الخباء ككساء من الابنية يكون من وبر أوصوف أوشعر ، والخباء أيضاً غشاوة البرية والشعيرة في السنبلة .

(٤) العائدة : المعروف ، والصلة ، والعطف ، والمنفعة .

يدرك الا بالهامه تعالى ، لا بالبراهين ^(١) والدلائل ، فلم يمهله الاجل لاتمامهما ،
وجرى فيه مقادير الله قبل اختتامهما ، فمضى الى عفو الله وغفرانه ، ورفع الله الى
فسح جنانه .

وكان - قدس الله روحه - كثيراً ما يوصيني باتمام مؤلفاته، واكمال مصنفاته،
فأردت أن أتمم شرحه ، جارياً على ما جرى فيهما من البسط في البيان ، بحسب
الطاقة والامكان .

لكن منعني عنه توزع البال وتشتت الحال ، وأيضاً فإن طباع أهل زماننا
لقصر همهم مجبولة ^(٢) على المختصرات ، حائدة ^(٣) عن المطولات .
ولقد كنت كتبت عليها في سالف الزمان تعليقات وجيزة ، فأردت أن أجمعها
وأحررها ، مقتصراً على حل ^(٤) المشكلات ، وبيان ما خفي من اللغات، مقتنعاً عن
التطويلات بالاشارات ، معبراً عن الفوائد الكثيرة بأوجز العبارات .

فأتيت به بفضل ربي خيراً مما أردت ، وسميته بـ « الفرائد الطريفة في
شرح الصحيفة الشريفة » ^(٥) ، وأرجو من فضل ربي أن يؤهلني ويوفقني لاتمام
شرحي والذي العلامة ، وبالله التوفيق، ومنه الاستعانة، وهو حسبي ونعم الوكيل.

(١) كذا في « ن » و « ق » وفي « س » « بالبراهين » بدون لفظة « لا » .

(٢) جبلهم الله تعالى يجبل ويجبل خلفهم وعلى الشيء طبعه وجبره .

(٣) حاد عنه يحيد حيداً وحيداناً ومجيداً وحيدوداً وحيدودة : مال .

(٤) في « س » حال ؛

(٥) راجع المقدمة حول الكتاب واسمه .

مقدمة

اعلم أن علماءنا السلف -رضوان الله عليهم- لم يهتموا بضبط أسانيد الدعوات وتكثيرها ، اهتمامهم بها في سائر العبادات والاحكام لامور :

الاول : الخبر المستفيض الوارد في المستحبات ^(١) الذي عليه مدار عمل الاصحاب في السنن ، ومساهلتهم في أسانيدھا .

الثاني : أن الدعاء لاحجرفيه ^(٢) ، ولا يلزم كونه مأثوراً ، بل يجوز أن يؤلف الانسان لنفسه دعاءً يدعو به ، بخلاف سائر العبادات ، فاذا دعا بدعاء مأثور لم يصح أسنادها كان أولى بالجواز .

الثالث : أن كثيراً من الدعوات تشهد فصاحة عباراتها وغرابة أساليبها على كونها

(١) وقد عقد باباً في الوسائل لذلك قال : باب استحباب الاتيان بكل عمل مشروع روى له ثواب منهم عليهم السلام ، ثم روى عدة أحاديث بطرق متكررة ، منها ما رواه عن كتاب ثواب الاعمال عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من بلغه شيء من الثواب على شيء من الخير فعمل به كان له أجر ذلك ، وان كان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقله . راجع وسائل الشيعة ٥٩ / ١ .

(٢) أى : لا منع فيه :

صادرة من معادن النبوة والخلافة، بل لايجوز ذوفطرة سليمة وفطنة قويمة صدورها عن غيرهم عليهم السلام ، وأدعية الصحيفة كذلك كما لا يخفى .

مع أنها لاشتهارها مستفيضة، بل متواترة معلومة الصدور عمن ألهمها صلوات الله عليه ، كما أن سائر الكتب المشهورة معلوم الانتساب الى مؤلفيها ، مع قطع النظر عن أن الطرق من علمائنا اليها كثيرة مذكورة في كتب الاجازات ، ونقل الادعية منها الشيخ وغيره من أكابر القوم، ولكل من العلماء اليها طريق عن مشيختهم^(١). قال ابن شهر آشوب في كتاب معالم العلماء : قال الغزالي : أول كتاب صنف في الاسلام كتاب صنفه أبوجريح^(٢) في الآثار ، وحروف التفاسير عن مجاهد وعطابمكة ، ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن ، ثم كتاب الموطأ بالمدينة لمالك بن أنس ، ثم جامع سفيان الثوري .

بل الصحيح أن أول من صنف فيه أمير المؤمنين عليه السلام جمع كتاب الله، ثم سلمان الفارسي، ثم أبوذر الغفاري، ثم أصبغ بن نباتة، ثم عبد الله بن أبي رافع، ثم الصحيفة الكاملة عن زين العابدين عليه السلام^(٣) .

وذكر في ترجمة المتوكل بن عمير : انها ملقبة بـ « زبور آل محمد »^(٤) .

وذكر في ترجمة يحيى بن علي البرقي : انه روى عن الصادق عليه السلام الدعاء المعروف بـ « انجيل أهل البيت »^(٥) .

فاذا عرفت هذا : فاعلم انهم انما ذكروا سنداً واحداً في أول الصحيفة ،

(١) في « ق » : عن مشايخهم :

(٢) في المصدر : ابن جريح :

(٣) معالم العلماء ص ٢ .

(٤) معالم العلماء ص ١٢٥ :

(٥) معالم العلماء ص ١٣١ .

لاتصال السند اعتماداً على اشتهارها ، فلا ينظر الى حال رجال سندها ، ولا يضر جهالة بعضهم .

ثم اعلم أنه اختلفت عبارات أدعية الصحيفة ، بحسب اختلاف السند ، فان ما ينقل الشيخ رحمه الله في المصباح^(١) وكذا غيره ، يخالف ما في النسخ المشهورة مخالفة كثيرة، ولعل الشيخ رحمه الله نقل من رواية المطهري، كما يشعر عبارة آخر السند أيضاً بالاختلاف .

ورأيت أيضاً نسخاً قديمة من الصحيفة يخالف ما عندنا منها اختلافاً كثيراً في العبارات وعدد الادعية .

وأما النسخة التي نحن بصدد شرحها وضبطها ، فهي ما كتبه والدي العلامة - طاب ثراه - من نسخة شيخه البهائي - قدس الله روحه - التي كانت بخط جد أبيه الشيخ شمس الدين محمد صاحب الكرامات والمقامات .

وهو نقله من خط الشهيد رحمه الله ، والشهيد نقله من خط الشيخ علي بن أحمد بن السديد المعروف بـ « السديدي » ونقله هو من خط علي بن السكون ، وعارضها مع نسخة بخط محمد بن ادريس الحلبي [وهذه النسخة أيضاً عندنا بخطه روح الله روحه]^(٢) .

فما في أصل نسختنا ، فهو موافق لنسخة ابن السكون ، وما هو بعلامة « س » فهو من نسخة ابن ادريس رحمه الله، وما كان في الاصل معاً ، فكانا معاً في نسخة ابن السكون ، وفي « س » معاً ، أي : كانا معاً في نسخة ابن ادريس ، وما كان بعلامة « خ » فهو ما كتبه^(٣) ابن ادريس وابن السكون في الهامش .

(١) نقل الشيخ رحمه الله عبارات الصحيفة في المواضع المختلفة من المصباح .

(٢) الزيادة من « ق » .

(٣) في « ق » : كان في نسخة .

وكتب والدي العلامة - طاب ثراه - في آخر صحيفته^(١) التي بخطه ما هذه عبارته: قوبلت مع النسخة التي هي بخط الشيخ السديد محمد بن علي بن الحسن الجباعي جد الشيخ الجليل الشيخ حسين بن عبد الصمد والد شيخنا بهاء الملة والدين أدام الله ظلّه العالي .

هكذا في هذا الموضع^(٢) من صحيفته التي بخطه ، نقلت هذه الصحيفة من خط الشيخ العالم السعيد محمد بن مكّي رحمه الله ، عليها^(٣) بخطه نقلت هذه الصحيفة من خط علي بن أحمد السديد رحمه الله، وفرغت في حادي عشر شعبان سنة اثنين وسبعين وسبعمائة ، وكتب محمد بن مكّي حامداً مصلياً .

وعلى نسخة علي بن أحمد السديد ما صورته : نقلت هذه الصحيفة من خط علي بن السكون ، وأتبع اعرابها عن أقصاه حسب الجهد الا ما زاغ^(٤) عنه النظر وحسر^(٥) عنه البصر ، وذلك في شهر ذي الحجة سنة ثلاث وأربعين وستمائة .

وعارضتها بنسخة أخرى بخط الشيخ ابن مكّي، مكتوبة في سنة ست وسبعين وسبعمائة ، وهي مكتوبة من النسخة التي كتب منها الاولى .

قال : وكتب العبد متبّعاً ما يحتاج اليه، سوى بعض مصطلح الكتاب من ترك لفظ^(٦) الهمز واثبات الالف في فعل لأمه و « أو » ونحوه .

صورة خط ابن ادريس في مقابلته : بلغ العرض بأصل الموجود ، وبذل فيه

(١) في « ق » : الصحيفة .

(٢) في « ق » : المواضع .

(٣) في « ق » : عليهما :

(٤) زاغ زوغاً مال وأمال .

(٥) حسر البصر يحسر حسوراً كل وانقطع من طول مدى .

(٦) في « س » نقط .

الجهد والطاقة الا ما زاغ عنه النظر وحسر عنه البصر .

وعلى نسخة الشهيد رحمه الله: عارضتها بأصلها المذكور، وفيها مواضع مهمة، فنقلتها على ما هي عليه ، والحمد لله وحده، وصلاته وسلامه على محمد وآله، وكتب محمد بن مكي .

وعلى نسخة علي بن أحمد السديد ما صورته: بلغت مقابلة الصحيفة بالنسخة المنقول منها ، فصحت بحسب الجهد الا ما زاغ عنه النظر وحسر عنه البصر ، وذلك في شهر ذي الحجة من ثلاث وأربعين وستمائة ، والله الحمد وحده .

وعليها أيضاً - أعني : على نسخة علي بن أحمد السديد - بلغت مقابلة مرة ثانية بخط السعيد محمد بن ادريس رحمه الله، بحسب ما وصل اليه الجهد والطاقة، وذلك في شهر ذي القعدة من سنة أربع وخمسين وستمائة .

وكل ما على هامشها من حكاية « س » ونحوه، فانه عن ابن ادريس ، وكذلك جميع ما يوجد بين السطور وعليه « س » فانه حكاية خطه . وأما ما كان نسخة بـ « لا س » فمنها ما هو بخط ابن سكون، ومنها ما هو بخط ابن ادريس رحمه الله .

تمهيد

[كيفية أخذ الحديث وطرقه]

اعلم أن لاخذ الحديث طرقاً ، أعلاها سماع الراوي لفظ الشيخ ، أو سماع الراوي لفظه إياه بقراءة الحديث عليه ، ويدخل فيه سماعه مع قراءة غيره على الشيخ ، وفي ترجيح أحدهما على الآخر والتسوية بينهما أوجه .

والمشهور جواز الرواية بلفظ « حدثني » في الشقين ، ومنعه بعضهم في الثاني ، وخص « حدثني » بالاول و« أخبرني » بالثاني ، الامع التقييد بقوله « قراءة عليه وهو يسمع » فيجوز استعمال « حدثني » في الثاني . وما ينقل من السيد من منعه مطلقاً بعيد جداً .

وبعدهما : الاجازة ، سواء كان معيناً لمعين ، كاجازة الكافي لشخص ^(١) معين . أو معيناً لغير معين ، كاجازته لكل أحد . أو غير معين لمعين ، كأجزتك مسموعاتي . أو غير معين ، كأجزت لكل أحد مسموعاتي ، كما حكى عن بعض أصحابنا أنه أجاز على هذا الوجه .

وفي اجازة المعلوم اشكال ، الامع عطفه على الموجود . وأما غير المميز

كالاطفال الصغيرة ، فالمشهور الجواز .

وفي جواز^(١) اجازة المجاز وجهان للأصحاب ، والاصح الجواز . وفي هذا القسم لو قرأ من أوله حديثاً ومن وسطه حديثاً ومن آخره حديثاً موافقة لصحيحة ابن سنان^(٢) كان أولى .

وبعدها : المناولة^(٣) ، وهي مقرونة بالاجازة وغير مقرونة ، والاول أن يناوله كتاباً ويقول : هذا روايتي فاروه عني أو شبهه . والثاني أن يناوله اياه ويقول : هذا سماعي ويقتصر عليه . وفي جواز الرواية بالثاني قولان ، والمروي الجواز . وهل يجوز اطلاق « حدثنا » و« أخبرنا » في الاجازة والمناولة ؟ قولان . وأما مع التقيد بمثل قولنا « اجازة » و« مناولة » فالاصح جوازه ، واصطلاح بعضهم على قولنا « أنبأنا » .

وبعدها : المكاتبه ، وهي أن يكتب مسموعه لغائب بخطه ويقرنه بالاجازة ، أو يعريه عنها . والكلام فيه كالكلام في المناولة .

والظاهر عدم الفرق بين الكتابة التفصيلية والاجمالية ، كأن يكتب الشيخ مشيراً الى مجموع محدود^(٤) اشارة يأمن معها اللبس والاشتباه : هذا مسموعي ومروبي فاروه عني .

والحق أنه مع العلم بالخط والمقصود بالقرائن لافرق يعتد به بينه وبين سائر

(١) ليست كلمة « جواز » في « ق » .

(٢) رواه الكليني في الكافي عن عبدالله بن سنان قال : قلت لابي عبدالله عليهما : السلام يجيئني القوم فيستمعون مني حديثكم فأضجر ولا أقوى ، قال : فاقرأ عليهم من أوله حديثاً ، ومن وسطه حديثاً ، ومن آخره حديثاً . اصول الكافي ٥٢/١ ، ح ٥ .

(٣) في « س » : المتناولة .

(٤) كذا في « ن » وفي « ق » : الحدود : وفي « س » : ممدود :

الاقسام ، ككتابة النبي صلى الله عليه وآله الى كسرى وقيصر ، مع أنها كانت حجة عليهم .

وبعدها : الاعلام ، وهو أن يعلم الشيخ الطالب أن هذا الحديث أو الكتاب سماعه ، وفي جواز الرواية قولان .

ويقرب منه الوصية ، وهي أن يوصي بكتاب يرويه لاحد ، وقد جوز الرواية به .
والوجادة ، وهي أن يقف انسان على أحاديث من مرويات شيخه بخطه ولم يسمعها منه ، فجوزوا أن يرووها منه ويقول : وجدت بخط فلان ، أو قرأت بخط فلان ، والمشهور أنه من باب المنقطع مع ثبوت اتصال .

وربما يلحق بهذا القسم ما اذا وجد كتاباً بتصحيح الشيخ وضبطه .

قال الوالد العلامة نور الله ضريحه : المشهور بين الاصحاب أنه لايجوز نقل الحديث وروايته الا بأحد الطرق السبعة ، هذا اذا لم يكن الكتاب من المتواترات ، مثل الكتب الاربعة للمحمدين ^(١) الثلاثة رضي الله تعالى عنهم ، ومثل الصحيفة الكاملة عن الشيخ الطوسي وابن ادريس وابسن السكون أو عميد الرؤساء ، ومثل الكتب المشهورة المتواترة عن مصنفها كقواعد العلامة .

فان الاظهر أنه لا يحتاج حينئذ الى الاجازة ، لان الغرض من الاجازة : اما العلم ، أو الظن المتآخم له بأن الكتاب من مصنفه أو راويه ، ومع حصول العلم لا يحتاج الى علم آخر .

أو ليعلم أن مصنفه أو راويه راض بالنقل عنه ، ولا شك أن كل من يصنف كتاباً فهو راض بالنقل عنه ، لكن الاحوط أن يكون بالاجازة ، تأسيساً بالسلف الصالحين ، ولنقل الاجماع مطلقاً .

ويمكن أن تكون لها حكمة خفية ، ولا شك في حسنه تيمناً وتبركاً ، ولثلاً

يكون شبيهاً بالمرسل ، سيما في كتب الاخبار . انتهى كلامه رفع الله مقامه .
أقول : طرقي الى الصحيفة الكاملة وكتب الاخبار وغيرها من مصنفات علمائنا
والمخالفين كثيرة يطول الكلام بذكرها، عسى أن نذكرها في خاتمة الكتاب، وقد
أوردت جميعها في المجلد الخامس والعشرين من كتاب بحار الانوار^(١)، والله
الموفق للصواب .

(١) وقد عقد المؤلف العلامة فوائد هامة حول اسانيد الصحيفة وطرقها في آخر كتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حدثنا السيد

قوله : حدثنا السيد

أقول : اختلف مشايخنا في أن المتكلم بقوله «حدثنا» هل هو الشيخ الفاضل الضابط البارع عميد الرؤساء هبة الله بن حامد بن أحمد بن أيوب رضي الله عنه ، أو الشيخ علي بن السكون ؟ بعد اتفاقهم على أن المتكلم به أحدهما ، ولكل من الفريقين شواهد .

قال السيد المحقق قدس سره : لفظة «حدثنا» في هذا الطريق لعميد الدين وعمود المذهب عميد الرؤساء من أئمة علماء الادب ، ومن أفاخم أصحابنا رضي الله تعالى عنهم ، فهو الذي روى الصحيفة الكريمة عن السيد الاجل بهاء الشرف . وهذه الصورة خط شيخنا المحقق الشهيد - قدس الله تعالى لطيفه ^(١) على نسخته التي عورضت بنسخة ابن السكون ، وعليها - أي : على النسخة بخط ابن

.

السكون - خط عميد الرؤساء رحمه الله، قراءة صورتها: قرأها^(١) علي السيد الاجل النقيب الاوحد العالم جلال الدين عماد الاسلام أبو جعفر القاسم بن الحسن بن محمد بن الحسن بن معية - أدام الله تعالى علوه - قراءة صحيحة مهذبة^(٢) .

ورويتها له عن السيد بهاء الشرف أبي الحسن محمد بن الحسن بن أحمد ، عن رجاله المسمين في باطن هذه الورقة ، وأبحته روايتها عني حسب ما وقفته عليه وحددته له .

وكتب هبة الله^(٣) بن حامد بن أحمد بن أيوب بن علي بن أيوب ، في شهر ربيع الاخر من سنة ثلاث وستمائة، والحمد لله الرحمن الرحيم، وصلاته وتسليمه على رسوله سيدنا محمد المصطفى ، وعلى آله الغر اللهايم . الى هنا حكاية خط الشهيد رحمه الله تعالى .

فأما النسخة التي بخط علي بن السكون رحمه الله ، فطريق الاسناد فيها على هذه الصورة : أخبرنا أبو علي الحسن بن محمد بن اسماعيل بن أشناس البزاز، قرأته عليه فأقر به، قال: أخبرنا أبوالمفضل محمد بن عبدالله بن المطلب الشيباني الى آخر ما في الكتاب^(٤) . انتهى كلامه أعلى الله مقامه .

ويروى عن شيخنا البهائي - قدس الله روحه - أن المتكلم بـ « حدثنا » علي بن السكون ، ويدل عليه ما ذكره الكفعمي في حواشي مصباحه في مواضع

(١) في المصدر : قراءة قرأها .

(٢) في « س » : مهذبها .

(٣) في « ق » : هبة الدين .

(٤) شرح الصحيفة السجادية للمحقق الداماد ص ٤٥ - ٤٧ المطبوع أخيراً بتحقيقنا

• • • • •

كثيرة في نسخة ابن ادريس كذا وفي نسخة ابن السكون كذا ، وما مر من خط الشيخ علي بن أحمد السديد بنقل الشيخ السعيد رحمه الله .

وذكر الوالد العلامة - طاب ثراه - أن لا منافاة بينهما ، بل الشيخان الجليلان كلاهما راويان عن السيد الاجل ، كما يظهر من كتب الاجازات .

أقول : لاشك أن ابن السكون من رواة الصحيفة ، وكانت النسخة التي انتهت اليها نسختنا ^(١) بخطه ، كما يظهر من نقل الشهيد رحمه الله أيضاً .

وانما ^(٢) الكلام في أنه هل هو يروي عن السيد الاجل أو عن غيره ؟ وما ذكره السيد المحقق رحمه الله من أنه يروي عن أبي المفضل بواسطة ابن أشناس ، لم أره في كتب الاجازات وغيرها ، مع أن الصحيفة التي برواية ابن أشناس موجودة عندنا ، وهي تخالف ما روي عن خط ابن السكون اختلافاً كثيراً .

ويظهر من نقل الشهيد رحمه الله أن النسخة التي كانت بخط ابن السكون كانت بهذا السند الذي يروي عميد الرؤساء بعينه ، ورأيت نسخاً قديمة منقولة عن خط ابن السكون مصدرة بقوله « حدثنا السيد الاجل » ، فظهر مما ذكرنا متانة ما ذكره الوالد العلامة رحمه الله ، وأنه لا محيص عنه ، فليتدبر .

وما كتب في الهامش من السند المتضمن لشيخ الطائفة رحمه الله ، فهو ما نقله السديدي - رحمه الله - من نسخة ابن ادريس لبيان ما كان من الاختلاف في السند ^(٣) بينهما وبين نسخة ابن السكون .

والظاهر أن قائل « حدثنا » هاهنا ابن ادريس رحمه الله ، وروايته عن أبي

(١) في « س » : نسختها .

(٢) في « ق » : وأما :

(٣) ليس قوله « في السند » في « ق » .

.

علي بن الشيخ بواسطة أو واسطتين لا ينافي روايته عنه بلا واسطة ، لان أبا علي كان معمرأ ، ويمكن أن يكون ابن ادريس سمع منه الصحيفة في صغره ، كما ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

[وأقول : هذا في غاية البعد ، لان ابن ادريس يروي عن أبي علي غالباً بتوسط الياس بن ابراهيم الحائري عن الحسين بن رطبة ، عن أبي علي . أو عن عربي بن مسافر ، عن الياس بن هشام ، وأبي القاسم محمد بن عماد الطبري ، وهما عن أبي علي . وقد يروي عن الحسين بن رطبة ، عن أبي علي ، ولم ينقل روايته عنه بلا واسطة .

وأيضاً وجدت بخط الشيخ شمس الدين محمد جد شيخنا البهائي رحمة الله عليهما، نقلا عن خط الشيخ السعيد الشهيد محمد بن مكّي ، قال الشيخ الامام أبو عبدالله محمد بن ادريس العجلي رحمه الله : بلغت الحلم سنة ثمان وخمسين وخمسمائة ، وتوفي الى رحمة الله سنة ثمان وسبعين وخمسمائة . انتهى .

وتوفي شيخ الطائفة - قدس الله روحه - سنة ستين وأربعمائة ، و كان بين وفاة الشيخ وولادة ابن ادريس قريب من ثمانين سنة، وكان أبوعلي عند وفاة والده فاضلا كاملا رجع اليه أصحاب والده، ولم ينقل هو من المعمرين الى هذا الحد. فالظاهر أن قائل « حدثنا » غير ابن ادريس ، اما ابن رطبة ، أو أبو القاسم الطبري ، أو غيرهما ، والكاتب ابن ادريس .

ويؤيده أن في تلك النسخة التي عندنا بخط ابن ادريس : بلغ العرض بأصل خبر المعروض ، وبذل فيه الجهد والطاقة .

وفي موضع آخر : عورض هذا الكتاب لأبصل الذي بخط المصنف رحمه

الاجل نجم الدين بهاء الشرف ابوالحسن محمد بن الحسن بن
احمد بن علي بن محمد بن عمر بن يحيى العلوي الحسيني رحمه
الله ، قال اخبرنا الشيخ السعيد ابو عبد الله محمد بن احمد بن شهریار

الله في سنة ثلاث وسبعين وخمسائة ، وكتبه ابن ادريس [١] .

ثم اعلم أن السيد المذكور لم يذكر حاله بمدح ولا قدح ، لكن رواية
هؤلاء الاجلاء (٢) عنه واعتمادهم عليه تدل على جلالة قدره .

قوله : الاجل

الاجل صفة للسيد ، ونجم الدين وبهاء الشرف وأبوالحسن ومحمد كل واحد
منها عطف بيان للسيد .

قوله : قال : أخبرنا الشيخ السعيد

ذكره الشيخ منتجب الدين في رجاله ، ومدحه بالفقه والصلاح (٣) .
وفي الاصل « شهریار » بفتح الراء والكسر بالحمرة ، والاول أفصح ، بناءً
على المشهور من كون الجزء الاول من أمثال هذه المركبات مبنياً على الافتح ،
والجزء الثاني معرباً مع منع صرفه .

ويجوز الثاني بناءً على لغة من يقول باعراب الجزئين ، وازافة الاول الى
الثاني ، ومنع صرف المضاف اليه .

(١) بين المعقوفين في « ق » فقط :

(٢) في « ق » : الاجلاء :

(٣) الفهرست ص ١٧٢ ، برقم : ٤٢٠ .

الخازن لخزانة مولانا امير المؤمنين على بن ابي طالب عليه السلام في شهر ربيع الاول من سنة ست عشرة

و« الخازن » مرفوع صفة لـ « محمد » وكان خازناً لخزانة المشهد الغروي
على مشرفها ألف صلاة وتحية .

قوله : مولانا

أي : من هو أولى بأمرنا ، وأوجب الله طاعته علينا .

قوله : أمير المؤمنين

أي : سلطانهم . وفي بعض الاخبار : لانه يميزهم العلم . وقد شرحناه في
حواشينا على الكافي .

وهذا اللقب من خصائصه عليه السلام ، لا يجوز اطلاقه على غيره حتى سائر
الائمة عليهم السلام ، كما يظهر من كثير من الاخبار .

قوله : ست عشرة

بسكون الشين في الاصل ، وبالفتح حمرة .

قال الشيخ الرضي رحمه الله : تميم تكسر شين عشرة لما كرهوا توالي أربع
فتحات فيما هو كالكلمة الواحدة مع امتزاجها بالتيق الذي في آخره فتحة ، عدلوا
من فتح وسطها الى كسره .

وأما الحجازيون فيعدلون من حركة الوسط الى السكون ، لثلا يكون ازالة
ثقل بثقل آخر ، وهي الفصحى . وقد تفتح الشين على قلة ، لان التركيب عارض .

وخمسمائة قراءة عليه وانا اسمع ، قال سمعتها على الشيخ الصدوق
ابى منصور محمد بن محمد بن احمد بن عبدالعزيز العكبرى

وربما سكن عين عشر المركب بمتحرك الاخر ، لاجتماع أربع فتحات
احداها فتحة آخر النيف ، نحو أحد عشر وثلاث عشر ، بخلاف اثنا عشر ^(١) .

قوله : قراءة

الظاهر أنها تمييز عن نسبة « أخبر » الى مفعوله .
ويحتمل أن تكون حالا عن فاعل « أخبر » والمصدر بمعنى المفعول ، أي:
أخبرنا مقرواً عليه . وأن تكون مفعولا مطلقاً ، أي : أخبرنا اخبار قراءة عليه ،
فحذف المصدر وأقيم المضاف اليه مقامه ، والاول أظهر .

قوله : قال : سمعتها

ضمير المفعول المؤنث راجع الى الصحيفة ، وتعدية السماع بـ « على »
لتضمين معنى القراءة ، أي: سمعتها مقروة على الشيخ . أو الى القراءة المذكورة
لفظاً ، فلا حاجة الى التضمين .

قوله : العكبرى

بفتح الباء ، والضم بالحمرة .
وفي القاموس : عكبراء بفتح الباء ويقصر قرية ، والنسبة اليها عكبراوي

المعدل رحمه الله، عن أبي المفضل محمد بن عبد الله بن المطلب الشيباني، قال حدثنا الشريف أبو عبد الله جعفر بن محمد بن جعفر بن الحسن بن جعفر بن الحسن بن الحسن بن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام، قال حدثنا عبد الله بن عمر بن خطاب الزيات

وعكبري^(١).

ولم نجد الضم في اللغة .

« المعدل » أي : الذي وصفه الاصحاح بالعدالة ، أو كان هذا لقبه ، ويؤيده أنه لم يذكر بمدح ولا قدح .

قوله : عن أبي المفضل

« الشيباني » بفتح الشين والكسر حمرة ، والفتح أصوب . وكذا « المطلب » بفتح اللام حمرة ، ولعله من تصحيف النساخ .

و« الشيباني » نسبة الى قبيلة بني شيبان ، وهو مختلف فيه . ورجح الوالد العلامة رحمه الله توثيقه .

قوله : قال : حدثنا الشريف

قال الوالد العلامة رحمه الله : الشريف الهاشمي أو الفاطمي .

قال النجاشي في ترجمته : كان وجهاً في الطالبين متقدماً ، وكان ثقة في أصحابنا ، سمع وأكثر ، وعمر وعلا أسناده ، مات سنة ثمان وثلاثمائة ، وله نيف وتسعون سنة^(٢) .

(١) القاموس المحيط ٩٥/٢ .

(٢) رجال النجاشي ص ١٢٢ .

سنة خمس وستين ومائتين ، قال حدثني خالي علي بن النعمان
الاعلم قال حدثني عمير بن متوكل

و «عبدالله» مجهول الحال .

قوله : سنة خمس وستين ومائتين

لما كان اخبار الشيخ الخارن سنة خمسمائة وست عشرة ، واخبار عبدالله في
سنة خمس وستين ومائتين ، وكانت عدة المشايخ المتخللة بينهما في هذا الاسناد
ثلاثة ، مع أن الزمان المتوسط بين الاخبارين مائتان وأحد وخمسون سنة ،
فالظاهر^(١) كون الوسائط معمرين ، وكون الخبر عالي السند ، وأكثر أصحاب
الأخبار يرجحون عالي السند ، لقلة احتمال الاشتباه والسهو والكذب في البين ،
والارسال غير محتمل كما لا يخفى .

قوله : الاعلم

هو مشقوق الشفة العليا ، والمرأة علماء . واذا كان الشق في الشفة السفلى ،
فالرجل أفلح والمرأة فلحاء .

وهو ثقة عظيم الشأن ، من أصحاب الرضا عليه السلام .

قوله : قال حدثنا عمير بن المتوكل

لانص عليه وعلى أبيه بتوثيق ..

• • • • •

وقال النجاشي - رحمه الله - في فهرسته: متوكل بن عمير^(١) بن المتوكل روى عن يحيى بن زيد دعاء الصحيفة ، أخبرنا الحسين بن عبيد الله ، عن ابن أخي طاهر ، عن محمد بن مطهر ، عن أبيه ، عن عمير بن المتوكل ، عن أبيه متوكل ، عن يحيى بن زيد بالدعاء^(٢) .

وقال الشيخ - رحمه الله - في فهرسته : المتوكل بن عمير^(٣) روى عن يحيى ابن زيد دعاء الصحيفة ، أخبرنا بذلك جماعة ، عن التلعكبري ، عن أبي محمد الحسن يعرف بـ « ابن أخي طاهر » عن محمد بن مطهر ، عن أبيه ، عن عمير بن متوكل ، عن أبيه ، عن يحيى بن زيد . وأخبرنا ابن عبدون ، عن أبي بكر الدوري ، عن ابن أخي طاهر ، عن محمد بن مطهر عنه^(٤) . انتهى .

أقول : يظهر من أول كلامهما أن المتوكل بن عمير روى عن يحيى بن زيد دعاء الصحيفة ، ومن سندهما أن المتوكل جده روى عنه .

والجواب : انه يحتمل أن يكون للمتوكل بن عمير ابن يسمى بـ « عمير » يروي عن أبيه ، وهذا ظاهر .

ويبقى اشكال آخر : وهو ما يظهر من التنافي بين ما في سند المتن من كون والد المتوكل الراوي عن يحيى مسمى بـ « هارون » وما في سند^(٥) الفهرستين من كون والده مسمى بـ « عمير » .

ويمكن التوفيق بينها بأن يقال : ان هارون كان اسم جد المتوكل الراوي ،

(١) في الاصل : عمر .

(٢) رجال النجاشي ص ٤٢٦ .

(٣) في المصدر : عمر ، وكذا بعده .

(٤) الفهرست ص ١٧٠ - ١٧١ .

(٥) في « س » : مسند .

الثقفي البلخي ، عن ابيه متوكل بن هارون ، قال : لقيت يحيى بن زيد بن علي عليه السلام وهو متوجه الى خراسان ، فسلمت عليه فقال لي من ابن اقبلت ؟ قلت : من الحج ، فسا لنى عن اهله وبنى عمه بالمدينة واحفى السؤال عن جعفر بن محمد عليه السلام ، فأخبرته بخبره

بأن يكون هو المتوكل بن عمير بن المتوكل بن هارون ، وانما نسب في المتن الى جده ، كابن بابويه وابن طاووس ، وهذا شائع .

ويحتمل أن يكون الشيخان - رحمهما الله - نسباه الى جده ، أسقطا هارون من البين ، بأن نسبة المتوكل من ^(١) هارون بن عمير بن المتوكل ، والاول أظهر .

قوله : زيد بن علي عليه السلام

و« خ » : بعد قتل أبيه .

[وقوله « بالمدينة » نعت ابني عمه ، أولاهله أيضاً ، أي : الكائنين بالمدينة] ^(٢) .

قوله : واحفى

أحفى السؤال رده ، وزيداً ألح عليه وبرح به في الالاح ، والحفي كخفي

العالم يتعلم باستقصاء .

و« الملح ^(٣) في سؤاله » من « ق » .

(١) في « س » : بن .

(٢) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

(٣) كذا في « س » و« ن » وفي « ق » : وألح في سؤاله :

وخبيرهم وحزّنهم على أبيه زيد بن علي عليه السلام، فقال لى: قد كان
عمى محمد بن علي أشار على أبى

قوله : أشار على أبى

اعلم أنه اختلفت^(١) الاخبار في أمر زيد ، فبعضها يدل على ذمه بل كفره ، لان
ظاهرها أنه ادعى الامامة ، ومدعى الامامة بغير حق كافر .

وأكثر الاخبار تدل على علو قدره وجلالة شأنه ، وأنه دعى الى الرضا من
آل محمد عليهم السلام ، وكان غرضه طلب ثار الحسين عليه السلام والاستيلاء على
أئمة الجور ، ورد الحق الى أهله .

فينبغي أن يحمل ما ورد من نهيهم عليهم السلام اياه عن الخروج على التقية
للمصلحة ، أو أنهم كانوا لا ينهون نهى تحريم ، بل شفقة وابقاءً عليه ، أو أنه ارتكب
الحرام في مخالفة أمرهم وعفى الله عنه .

وأما غيره ممن خرج من أهل هذا البيت - كيحيى ومحمد وإبراهيم - فأمرهم
في غاية الاشكال ، فان ظاهر حالهم مخالفة الأئمة عليهم السلام ، بل صدر عن
بعضهم أشد الاهانة^(٢) بهم والاضرار لهم عليهم السلام .

وما صدر منهم عليهم السلام من البكاء والحزن عليهم لا يدل على مدحهم ،
اذ يمكن أن يكون توجعاً^(٣) لفضلاتهم ، أو لما تضمن من هتك حرمة أهل البيت
عليهم السلام .

(١) فى « ق » و « ن » : اختلف .

(٢) ليست كلمة « بهم » فى « ق » .

(٣) فى « س » : توجعاً .

بترك الخروج وعرفه ان هو خرج وفارق المدينة ما يكون اليه
مصير امره ، فهل لقيت ابن عمى جعفر بن محمد عليه السلام ؟
قلت: نعم. قال: فهل سمعته يذكر شيئاً من امرى؟ قلت: نعم. قال: بيم

لكن ورد في بعض الاخبار النهي عن التعرض لحالهم، فالتوقف في أمرهم
وعدم الجرأة على قدحهم وذمهم أولى وأحوط ، والله يعلم .

قوله : وعرفه ان هو خرج

اعلم أن كلمة « ما » في قوله « ما يكون » موصولة ، أو موصوفة ، أو استفهامية
على بعد ، هي مفعول لقوله « عرفه » ، وجزاء الشرط في قوله « ان هو خرج »
محذوف .

ويحتمل أن تكون جملة « ان هو خرج » واقعة موقع الحال ، فلا يحتاج الى
تقدير الجزاء ، فان الجملة الشرطية اذا كانت حالاً لا يحتاج الى الجزاء على ما
نقل عن ابن مالك ، وصرح به في شرح المطالع ، وهذا الاحتمال عندي أظهر .
والظاهر أن « خرج وفارق » تنازعا على « المدينة » الا أن يفسر الخروج بما
هو المعروف من الخروج للقتال ، فلا يحتاج الى التنازع ، لكن مجيئه بهذا المعنى
لا يخلو من مناقشة .

قوله : نعم

بفتح العين في الموضعين ، والكسر حمرة فيهما ، وهما جائزان ، والفتح
أنصح .

ذكرني خبرني. قلت: جعلت فداك ما احب ان استقبلك بما سمعته منه. فقال: ابا الموت تخوفني هات ما سمعته. فقلت: سمعته يقول انك تقتل وتصلب كما قتل ابوك وصلب. فتغير وجهه وقال: يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب،

قوله : جعلت فداك

بكسر الفاء ممدوداً .

وفي مجمل اللغة : اذا كسرت مددت ، واذا قصرت فتحت ^(١) .
وقال الجوهري: الفداء اذا كسرت أوله يمد ويقصر، واذا فتح فهو مقصور ^(٢).

قوله : ان استقبلك

أي : أواجهك به ، أو أقول في استقبال سفرك ، فانه يتشأم بأمثاله ، ذكرهما الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : هات

بكسر التاء اسم أمر بمعنى « أعطني » .

قوله : يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب (٣)

ذكر المفسرون في المحو والاثبات وجوهاً :

(١) معجم مقاييس اللغة ٤/ ٤٨٣ .

(٢) صحاح اللغة ٦/ ٢٤٥٣ :

(٣) سورة الوعد : ٣٩ :

• • • • •

أحدها : أن المراد بها نسخ الاحكام واثباتها .

الثاني : أن المراد أنه يمحو ما يشاء من ذنوب المؤمنين فضلاً ، فيسقط عقابها ويثبت ذنوب من يريد عقابه عدلاً .

الثالث : أنه يمحو بالتوبة جميع الذنوب ، ويثبت بدل الذنوب الحسنات ، كما قال تعالى « فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات »^(١) .

الرابع : أنه يمحو ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء منها ، كقوله « ثم أنشأنا من بعدهم قروناً آخرين »^(٢) .

الخامس : أنه يمحو ما يشاء يعني القمر ، ويثبت يعني الشمس ، كما قال تعالى « فمحونا آية الليل »^(٣) .

السادس : أنه يمحو من تقدير الأجل والارزاق والسعادة والشقاوة ، وسائر الامور التي تدخل تحت تقديره تعالى ما يشاء ، ويثبت مكانه شيئاً آخر .

وهذا هو الحق ، وبه تظاهرت الاخبار عن الائمة الابرار عليهم السلام في تفسير هذه الآية وغيرها ، ويدل عليه قوله تعالى « ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده »^(٤) .

وهو الذي يعبر عنه في عرف الائمة عليهم السلام بـ «البداء» ، وقد ورد في الاخبار الكثيرة أنه ما عبد الله بمثل البداء^(٥) ، وما عظم الله بمثل البداء^(٦) .

(١) سورة الفرقان : ٧٠ .

(٢) سورة المؤمنون : ٤٢ :

(٣) سورة الاسراء : ١٢ .

(٤) سورة الانعام : ٢ .

(٥) أصول الكافي ١/١٤٦ ، ح ١ .

(٦) أصول الكافي ١/١٤٦ ، ح ٢ ، وهناك أخبار كثيرة في البداء فراجع .

.....

وقد طعن مخالفونا علينا بالقول بالبداء ، مع أن أخبارهم مشحونة بما يدل على البداء ، والايات دالة عليه ، وانكار ذلك هو مذهب اليهود ، حيث قالوا : « يدالله مغلوله غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا »^(١) وهم يعنون بذلك أنه تعالى فرغ من الامر فليس يحدث شيئاً .

ومما ذلك الالسوء فهمهم وشقاوتهم ، زعماً منهم أنه يستلزم القول بتغير علم الواجب، وتبدل رأيه واراדתه ، مصيراً الى ظاهر اللفظ ، اذ البداء ظهور الشيء بعد الخفاء .

وقد أشكل الامر على بعض أصحابنا أيضاً ، فأولوا البداء بالنسخ . وقيل : هو قطع استمرار أمر تكويني ، كما أن النسخ قطع استمرار أمر شرعي . وقيل : البداء أعم منهما . وقيل : البداء الظهور على الخلق بعد جهلهم .

والذي يظهر من الأخبار الكثيرة المتظافرة من معنى البداء ، وهو أن الله تعالى خلق لوحين أثبت فيهما الامور :

أحدهما اللوح المحفوظ الذي لا تغير فيه ، وهو مطابق لعلمه تعالى .

والآخر لوح المحو والاثبات ، فيثبت فيه شيئاً ثم يمحوه ، لحكم كثيرة لا يخفى بعضها على أولي الالباب ، مثلاً يكتب فيه أن عمر زيد مثلاً خمسون سنة ، ومعناه أن مقتضى الحكمة أن يكون عمره كذا اذا لم يفعل ما يقتضي طوله أو قصره فاذا وصل الرحم مثلاً يمحي الخمسون ويكتب مكانه ستون مثلاً ، واذا قطعها يكتب مكانه أربعون مثلاً .

واحدى الحكم فيه حث الناس على فعل الخيرات، وترك الشرور، وتضرعهم وابتهالهم اليه تعالى في جميع أمورهم، وأن لا يقولوا ان الامر قد فرغ منه، وهذا

• • • • •

أحد معاني قوله عليه السلام « ما عبدالله بمثل البداء » .

الى غير ذلك من الحكم التي لا تصل اليها ^(١) عقولنا القاصرة، لكن في اللوح المحفوظ مثبت أنه يصل ويكون عمره ستين ، أو يقطع ويكون أربعين .

وتسمية هذا بـ « البداء » اما لانه يظهر للملائكة ، أو للخلق اذا أخبروا بالاول خلاف ما علموا أولا ، أو باعتبار انه مشبه به ، كما في سائر ما يطلق عليه تعالى من الابتلاء والاستهزاء وأمثالهما ، وانكار أمثال هذه الامور الثابتة بالاخبار المستفيضة بل المتواترة ، أو تأويل اللوحين بالعقول والنفوس الفلكية ، ينشأ من قلة التدين والاعتماد على العقول الناقصة السخيفة، أعاذنا الله وسائر المؤمنين منها . وقد بسطنا القول في تلك المسألة العويصة في المجلد الثاني من كتاب بحار الانوار ^(٢) بما لا مزيد عليه ، وبقي هاهنا أمور :

الاول: أن المراد بـ « أم الكتاب » اما اللوح المحفوظ، لان الكتب المنزلة انتسخت منه ، فيمكن أن يكون اشارة الى رفع ما يتوهم من تغير علمه تعالى ، أي : عنده الكتاب الذي لا يتغير ، أو لسوح المحو والاثبات ، ويكون مؤكداً المحو والاثبات ، لانه اذا كان اللوح عنده كان الاختيار فيهما اليه ، والاول أظهر [لكن مؤيدات الثاني في الاخبار أكثر] ^(٣).

الثاني: أنه هل يجوز أن يقع البداء فيما أخبر الرسول والائمة عليهم السلام أم لا يجوز ؟ ظاهر كثير من الاخبار الثاني ، ويظهر من بعض الاخبار الاول .

(١) في « ق » : اليه .

(٢) بحار الانوار ٩٢/٤ - ١٣٤ :

(٣) ما بين المعقوفتين في « س » فقط .

.

ويمكن الجمع : بحمل الاول على ما صدر عنهم على سبيل الحتم، والثاني على غيره .

أو الاول على ما ألقى اليهم بطريق الوحي ، والثاني على الالهام .

أو الاول على الغالب والثاني على النادر .

أو الثاني على ما ظهر فيه الحكمة على الناس ، لئلا يلزم تكذيبهم، كما ورد في خبر اليهودي ^(١) الذي دعا عليه النبي صلى الله عليه وآله ، والاول على غيره ، والله يعلم .

الثالث : أن غرض يحيى من تلاوة الآية أنه عليه السلام وان أخبر بقتلي ، لكن يمكن أن يكون خبره من كتاب المحو والاثبات ، ويبدله الله تعالى ، وصحة كلامه مبين على ما ذكرنا .

وبسط الكلام وتحقيق المرام كما هو حق المقام لا يناسب هذا الكتاب، فمن أراد ذلك فليرجع الى كتابنا الكبير .

(١) هو ما رواه الكليني عن سالم بن مكرم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مريهودى بالنبي صلى الله عليه وآله فقال : السام عليك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : عليك فقال أصحابه : انما سلم عليك بالموت. قال: الموت عليك. قال النبي صلى الله عليه وآله: وكذلك رددت، ثم قال النبي صلى الله عليه وآله ان هذا اليهودى يعضه أسود فى قفاه فيقتله، قال : فذهب اليهودى فاحتطب حطباً كثيراً فاحتمله ، ثم لم يلبث أن انصرف، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله: ضعه، فوضع الحطب فإذا أسود فى جوف الحطب عارض على عود، فقال: يا يهودى ما عملت اليوم ؟ قال : ما عملت عملاً الا حطبتى هذا احتملته فجئت به وكان معى كعكتان فأكلت واحدة وتصدقت بواحدة على مسكين . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله: بها دفع الله عنه ، وقال: ان الصدقة تدفع ميتة السوء عن الانسان . فروع الكافي ٥ / ٤ ، ح ٣ .

يامتوكل ان الله عز وجل ايد هذا الامر بنا وجعل لنا العلم والسف
فجمعنا لنا وخص بنوعنا بالعلم وحده فقلت: جعلت فداك انى رأيت
الناس الى ابن عمك جعفر عليه السلام اميل منهم اليك والى ابيك.
فقال: ان عمى محمد بن على وابنه جعفرأ عليهما السلام دعوا الناس
الى الحياة ونحن دعوناهم الى الموت . فقلت: يا بن رسول الله أهم

قوله : أيد هذا الامر

ظاهره أن المراد أمر الامامة والخلافة ، بأن يكون مدعياً لها .
ويمكن حملة على أن المراد تأييد خلافة خلفاء الحق بجهادهم ، أو المراد بالامر
الجهاد ، أو طلب ثار الحسين عليه السلام ، لكن المتوكل فهم ظاهر كلامه ، فألزم
عليه بأن فضلاء الاصحاب وسائر الناس أميل اليهم منكم ، وما ذلك الا لحقيتهم
ووفور علمهم وفضائلهم ، فهم أولى بالامامة .
أو لو كان الجهاد حقاً ، لم يتركوا مع هذا العلم والفضيلة ، أو مع كثرة الاتباع
وميل الناس اليهم ، أو هما معاً .

فعارضه بشبهة ، وهي : ان سبب أميلية الناس اليهم أنهم لا يدعونهم الى الجهاد
المستلزم للقتل ، ونحن ندعوهم الى الموت والقتل ، فلو كانوا يدعون الى الجهاد
لم يميلوا اليهم أيضاً .

وهي مدفوعة ، بأن أكثرهم كانوا طالبين للجهاد مشتاقين اليه ، لان فيه احدى
الحسينين ، ولان فيه الولايات والغنائم التي تشباق النفوس اليها .

وتركهم عليهم السلام للجهاد لم يكن الا لعدم شرائطه ، وعدم كونهم مأمورين
من قبل الله تعالى به ، وكانوا يعلمون أن الجهاد لا ينفع ، بل يصير سبباً لفنائهم

• • • • •

وفناء شيعتهم ، وببركة ترك الجهاد انتشر علومهم في الافاق ، واهتدى بهم أكثر الناس ، الى غير ذلك من المصالح والحكم التي لا تتناهى .

[ولعمري لقد أجرى الله على لسانه ما هو الحق، لانهم عليهم السلام كانوا يدعون الناس الى الحياة الابدي بالايمان والعلم والكمالات، وهم كانوا يدعونهم الى الضلال والجهل اللذين هما الموت حقيقة] ^(١) .

ثم سلك السائل في السؤال مسلماً آخر الزاماً عليه، فقال : أهم أعلم أم أنتم؟ والغرض أفهم أعلم منكم؟ والاعلم أولى بهذه الامور ، أولو كان الجهاد واجباً لم يتركوه .

فتحير في الجواب ، لعلمه بأنه لا يمكن ادعاء كونهم أعلم لظهور خلافه ، ومع تسليم أعلميتهم يلزمه ما أراد السائل الزامه، فاعترف بأعلميتهم وتجاهل عما يلزمه، وشرع في سؤال آخر .

أقول : ومما يؤيد كون يحيى وأبيه - رضي الله عنهما - غير مدعين للإمامة، بل مقرين بامام زمانهم ما رواه الخزاز رحمه الله في كتاب كفاية الاثر في النصوص على الائمة الاثنا عشر عليهم السلام : عن علي بن الحسن ، عن عامر بن عيسى السيرافي ، عن الحسن بن محمد بن يحيى العلوي ، عن محمد بن مطهر ، عن أبيه ، عن عمير بن المتوكل بن هارون البجلي ، عن أبيه قال : لقيت يحيى بن زيد بعد قتل أبيه، وهو متوجه الى خراسان، فما رأيت مثله رجلاً في عقله وفضله، فسألته عن أبيه ، فقال : انه قتل وصلب بالكناسة ، ثم بكى وبكى حتى غشي عليه .

فلما سكن قلت له: يا ابن رسول الله وما الذي أخرجه الى قتال هذا الطاغى؟

(١) ما بين المعقوفين فى « ق » فقط .

• • • • •

وقد علم من أهل الكوفة ما علم . فقال : نعم لقد سألته عن ذلك ، فقال : سمعت أبي عليه السلام يحدث عن أبيه الحسين بن علي عليهما السلام ، قال : وضع رسول الله صلى الله عليه وآله يده على صليبي ، فقال : يا حسين يخرج من صلبك رجل يقال له : زيد ، يقتل شهيداً ، فإذا كان يوم القيامة يتخطى هو وأصحابه رقاب الناس ويدخل الجنة ، فأحببت أن أكون كما وصفني رسول الله صلى الله عليه وآله . ثم قال : رحم الله أبي زيداً كان والله أحد المتعبدين قائم ليله ، صائم نهاره ، يجاهد في سبيل الله عز وجل حق جهاده .

فقلت : يا ابن رسول الله هكذا يكون الامام بهذه الصفة ؟ فقال : يا أبا عبد الله ان أبي لم يكن بامام ، ولكن كان من سادات الكرام وزهادهم ، وكان من المجاهدين في سبيل الله .

قلت : يا ابن رسول الله أما ان أباك قد ادعى الامامة وخرج مجاهداً في سبيل الله ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله في من ادعى الامامة كاذباً . فقال : مه يا أبا عبد الله ان أبي عليه السلام كان أعقل من أن يدعي ما ليس له بحق ، وانما قال : أدعوكم الى الرضا من آل محمد ، عنى بذلك عمي جعفرأ .

قلت : فهو اليوم صاحب الامر ؟ قال : نعم هو أفقه بني هاشم .

ثم قال : يا أبا عبد الله اني أخبرك عن أبي عليه السلام وزهده وعبادته ، انه كان يصلي في نهاره ما شاء الله ، فاذا جن عليه الليل نام نومة خفيفة ، ثم يقوم فيصلّي في جوف الليل ما شاء الله ، ثم يقوم قائماً على قدميه يدعو الله تبارك وتعالى ، ويتضرع له ويبكي بدموع جارية حتى يطلع الفجر ، فاذا طلع الفجر سجد سجدة ، ثم يقوم يصلي الغداة اذا وضح الفجر ، فاذا فرغ من صلاته قعد في التعقيب الى أن يتعالى النهار ، ثم يقوم في حاجته ساعة .

اعلم ام انتم ؟ فأطرق الى الارض ملياً

فاذا قرب الزوال قعد في مصلاه ، فسبح الله ومجده الى وقت الصلاة، فاذا حان وقت الصلاة قام فصلّى الاولى ، وجلس هنيئة وصلّى العصر ، وقعد في تعقيبه ساعة ، ثم سجد سجدة ، فاذا غاب الشمس صلى العشاء والعتمة .

قلت : كان يصوم دهره ؟ قال : لا ، ولكنه كان يصوم في السنة ثلاثة أشهر ، ويصوم في الشهر ثلاثة أيام .

قلت : وكان يفتي الناس في معالم دينهم ؟ قال : ما أذكر ذلك عنه. ثم أخرج الي صحيفة كاملة فيها أدعية علي بن الحسين عليهما السلام ^(١) .

أقول: قد أوردت الاخبار المشتملة على أحوالهم بطولها في كتاب بحار الانوار ^(٢) ، وأنما أوردت هذا الخبر ها هنا لاشتماله على سند الصحيفة الكاملة وبعض ما جرى في تلك القصة مع اتحاد الراوي .

قوله : فأطرق الى الارض ملياً

قال الجوهرى : أطرق أي أرخى عينيه ينظر الى الارض ^(٣) .

وقال: الملى الهوى من الدهر، يقال: أقام ملياً من الدهر، قال تعالى «واهجرنى ملياً» أي : طويلاً ، ومضى ملي من النهار ، أي : ساعة طويلة ^(٤) .

(١) كفاية الاثر ص ٣٠٢ - ٣٠٥ .

(٢) بحار الانوار ١٦٨/٤٦ .

(٣) صحاح اللغة ١٥١٥/٤ :

(٤) صحاح اللغة ٢٤٩٦/٦ :

ثم رفع رأسه وقال: كلناله علم غير انهم يعلمون كلما نعلم ولا نعلم
كلما يعلمون . ثم قال لى: اكتب من ابن عمى شيئاً؟ قلت: نعم. قال

قوله : رأسه

بالحمزة والالف بقلب الحمزة اليها تخفيفاً معاً ، والاول أصح .

قوله : من ابن عمى

بفتح النون وكسرها .

قال السيد المحقق قدس سره : بفتح النون على مذهب من يحرك الساكن
بالفتح مطلقاً بملاحظة الخفة، وبكسرها عندهم يذهب الى تحريكه بالكسر لمراعاة
المناسبة ^(١) .

أقول : المشهور عندهم المذكور في كتبهم أن فتح نون « من » مع لام
التعريف واجب لكثرة الاستعمال، فلو كسروا لاجتمع كسرتان فيما هو كثير الاستعمال
والكسر ضعيف ، عكس « من ابنك » اذ يكثر كسره ، ولذا ضعف فيه الفتح .
والحاصل: انهم كسروا نون «من» عند ملاقاتها كل ساكن سوى لام التعريف،
فهى عندنا مفتوحة .

قوله : نعم

بالفتح ، وبالكسر حمزة .

أرینه فاخرجت اليه وجوهاً من العلم واخرجت له دعاء املاه على ابو عبد الله عليه السلام وحدثني ان اباه محمد بن علي عليهما السلام املاه عليه واخبره انه من دعاء ابيه علي بن الحسين عليهم السلام من دعاء الصحيفة الكاملة، فنظر فيه يحيى حتى اتى على آخره وقال لى: اناذن فى نسخه؟ فقلت: يا بن رسول الله اتستأذن فيما هو عنكم. فقال: اما لاخرجن اليك صحيفة

قوله : وجوهاً من العلم

يمكن أن يكون المراد بها دعاء الصحيفة ، أو تكون الصحيفة بعضاً منها ، الظاهر أن ما أخرجه كان بعض دعوات الصحيفة لأكملها .

قوله : أملاه

كان بخط الشهيد رحمه الله في الموضعين بالهمز. وفي أكثر النسخ المصححة [لا سيما النسخة البهائية] ^(١) بالالف ، وهو الظاهر ، لان أصله أمل من الاملال ، وأملت من المضاعف ، قلبت اللام الاخيرة ياءً ، كما في تظني والتقضي ، وهذا القلب في لغة العرب شائع .

وعلى الاصل في التنزيل الكريم « وليمل الذي عليه الحق » ^(٢) والاملال والاملاء أن تلقى على غيرك كلاماً فيكتبه ^(٣) ، والهمزة لا يستقيم الا بتجوز وتكلف.

(١) الزيادة فى « ق » فقط .

(٢) سورة البقرة : ٢٨٢ :

(٣) فى « ق » : أن يكتبه .

من الدعاء الكامل مما حفظه ابي عن ابيه وان ابي اوصاني بصونها
ومنعها غير اهلها. قال عمير: قال ابي: فقامت اليه فقبلت رأسه وقلت
له : والله يا بن رسول الله

وفائدة الاملاء على المعصوم مع كونه مأموناً من السهو والنسيان : اما لتأسي
الناس بهم، أول جماعة غيره كانوا حاضرين، أو ليعتمد عليه غير العارفين بعصمتهم،
كما ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : من الدعاء الكامل

قال الوالد العلامة رحمه الله: الظاهر أن لفظة « من » بيانية ، والاستيذان من
المتوكل، والطلب من الصادق عليه السلام مع كون الصحيفة عنده: اما لعسرفض
خاتم أبيه عليه حزناً على أبيه ، أو لانه لم يكن هذا الدعاء في صحيفته، أو لارادة
عرض صحيفته عليها وتصحيحها .

قوله : أوصاني بصونها

أي : حفظها عن الضياع ، أو عن الوصول الى غير المستحق، فيكون منعها
تأكيداً له ، والاول أظهر .

قوله : رأسه

بالالف والهمزة معاً ، كما مر .

قوله : يا بن رسول الله

ظاهره أن ولد البنت ولد حقيقة ، كما يشهد به الاخبار، خصوصاً خبر موسى

انى لادين الله بحبكم وطاعتكم وانى لارجو ان يسعدنى فى حياتى
ومماتى بولايتكم .

ابن جعفر وابنه الرضا عليهما السلام، واستدل لهما بالآيات ، كما ذهب اليه السيد
رحمه الله .

قوله : لادين الله بحبكم وطاعتكم

أي : أجعل حبكم وطاعة من يجب اطاعته منكم - أي : المعصوم - ديناً
أعبد الله عز وجل وأطيعه به ، لقوله تعالى «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر
منكم» ^(١) وقوله تعالى « قل لا أسألكم عليه أجراً لا المودة في القربى » ^(٢) .
أو أعبد الله تعالى بسائر العبادات مع حبكم ، أو بسبب حبكم ، لانها بدون
الحب والطاعة باطلة ، فهي سبب لها ولقبولها ، أو حبكم وطاعتكم صارا سببين
لهدايتي وعبادة ربي ، والاول أظهر .

قوله : بولايتكم

بفتح الواو وكسرهما معاً .

قال السيد المحقق رحمه الله : بفتح الواو بمعنى النصرة والوداد والانقياد ،
والموالاتة المحابة والمتابعة ، والاضافة الى ضمير خطاب الجمع اذن اضافة الى
المفعول . أو بكسرهما بمعنى تولي الامور وتديرها ومالكية التصريف فيها ، وتولي

(١) سورة النساء : ٥٩ .

(٢) سورة الشورى : ٢٣ .

فرمى صحيفتي التي دفعته اليه الى غلام كان معه وقال : اكتب هذا الدعاء بخط بين حسن واعرضه على لعلى احفظه فاني كنت اطلبه من جعفر حفظه الله فيمنعني قال متوكل : فندمت على ما فعلت ولم أدر ما صنع ولم يكن ابو عبد الله عليه السلام تقدم الى الادفعه الى احد .

اليتيم ووالي البلد مالك أمرهما ، والاضافة على هذا الى الفاعل ^(١).

قوله : فرمى

قال الوالد العلامة : الرمي خلاف الاداب عندنا ، ولم يكن عندهم هذه الاداب ، ويمكن حمله على ما لم يكن فيه استخفاف .

قوله : الى غلام

أي ، عبد ، أو خادم ، أو شاب طلع شاربه .

قوله : متوكل

« المتوكل » معرفاً حمرة .

قوله : الا

« أن لا » « س » ورعاية ضبط هذه الامور لغاية الاحتياط في النقل .

ثم دعا بعبية فاستخرج منها صحيفة مقفلة مختومة فنظر الى الخاتم وقبله وبكى ثم فضه وفتح القفل ثم نشر الصحيفة ووضعها على عينه وامرها على وجهه وقال: والله يا متوكل لولا ما ذكرت من قول ابن عمي انني اقتل واصاب لما دفعتها اليك ولكنت بها ضئيلاً ،

قوله : بعبية

هي وعاء يجعل فيه الثياب، وقيل: يجعل فيه لامة الحرب. وبالجملة ما يوعى فيه شيء .

قوله : مقفلة

في الصدر الاول كانوا يجعلون للقرآن والكتب حديداً يقرطونه ، يقال : أقفلته وقفله مثل أغلق وغلق ، والاول هو المضبوط .

قوله : مختومة

لعلها كانت مختومة بخاتم أبيه ، فلذا بكى بعد ما نظر اليه .
و« فضه » أي : كسره .

قوله : انني

بالفتح والكسر معاً . وفي « س » « اني » بالكسر ، وبالفتح حمزة .

قوله : ضئيلاً

أي : بخيلاً .

ولكنى اعلم ان قوله حق اخذه عن آبائه وانه سيصبح فخفت ان يقع
مثل هذا العلم الى بنى امية فيكتموه ويدخروه فى خزائهم

قوله : فيكتموه (١) ويدخروه

وفي « س » « فيكتمونه ويدخرونه » على نسخة الاصل هما معطوفان على
« يقع » فيدخل عليهما « أن » الناصبة ، وعلى نسخة «س» يكون الفاء للاستيناف .
قال في المغني : قيل : يكون الفاء للاستيناف ، كقوله :

ألم تسأل الربع القوي فينطق

أي : فهو ينطق ، لانها لو كانت للعطف لجزم^(٢) ما بعدها ، ولو كانت للمسببية
لنصب ، ومثله « فانما يقول له كن فيكون » بالرفع ، أي : فهو يكون حينئذ^(٣) .
انتهى .

قوله : فى خزائهم

قال السيد رحمه الله : بالهمزة بعد الالف ، فان الياء أو الواو بعد الالف في
أوزان فعائل ومفاعل اذا كانت زائدة ، كما في وصائل وصحائف وعجائز وخزائن ،
فانها تقلب همزة ، على خلاف الأمر فيما تكون أصلية ، فرقاً بين الزائدة والأصلية ،
اذ القياس القانوني في الأصلية ابقاؤها على الاصل ، كما في مقاول ومعايش غير
مقلوبتين همزة .

(١) فى « س » : فيكتمونه .

(٢) فى « س » : يجزم .

(٣) مغنى اللبيب ١٦٧/١ - ١٦٨ .

لأنفسهم فاقبضها واكفنيها وتربص بها فإذا قضى الله من امرى وامر هؤلاء القوم ما هو قاض فهى امانة لى عندك حتى توصلها الى ابنى عمى محمد و ابراهيم ابنى عبد الله بن الحسن بن الحسن بن على عليهما

وإذا اجتمعت الاصلية والزائدة ، فالزائدة أخرى بالتغيير ، والاصلية أحق بالاحتفاظ ، الا ما اذا كانت حرف العلة قد اكتنفت الالف من حاشيتها ، كما في أوائل وعوائق وبوائع ، فان هنالك تقلب التي من بعد الالف همزة وان كانت أصلية .
والامر فى الحوائج على هذا السبيل على الضابط القياسي ، لكنها تستعمل لا بالهمزة على خلاف الاصل والقياس .

وهناك كلام آخر سيتلى عليك ، والامر فى المصائب على العكس من ذلك ، وسيأتيك التنبيه عليه انشاء الله ^(١) . انتهى كلامه رفع الله مقامه .

قوله : تربص بها

التربص : الانتظار .

قوله : الى ابنى عبد الله

كان فى النسخة البهائية [الى ابني عبد الله] ^(٢) وهو سهو [وكان فى هذا الموضع وفيما سيأتي كلمة « انى » مكتوبة فوق السطر بلا علامة « صح » ولا « خ »] ^(٣) .

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ٦١ - ٦٢ .

(٢) ما بين المعقوفتين فى « س » و « ن » ؛

(٣) ما بين المعقوفتين فى « ق » فقط .

السلام فانهما القائمان في هذا الامر بعدى . قال المتوكل : فقبضت الصحيفة فلما قتل يحيى بن زيد صرت الى المدينة فلقيت ابا عبد الله عليه السلام فحدثته الحديث عن يحيى فبكى واشتد

قوله : القائمان

قال السيد المحقق رحمه الله : بالهمز لاغير قياساً واستعمالاً ، وضابط مناط ابدال العين همزة في بناء اسم الفاعل من الاجوف الثلاثي المجرد صورة ومعنى من الافعال على التحقيق مجموع أمرين :

أحدهما : أن يكون أنها كانت قد أعلنت من الفعل الماضي ، فانه الاصل المتفرع عليه في الاعلال .

والاخر : أن يكون الاعلال ملزوم اجتماع ألفين ، وذلك في نحو قام زيد فهو قائم ، وقال فهو قائل ، وسار فهو سائر ، وباع فهو بائع بالهمزة في الجميع .
فأما اذا صحت الواو والياء من الفعل الماضي ، فانها تصح^(١) في اسم الفاعل أيضاً ، كما في نحو عور فهو عاور ، وصيد فهو صايد ، وأيس فهو آيس جميعاً غير مهموزة^(٢) .

قوله : في هذا الامر

أي : الجهاد ، أو الامامة .

(١) كذا في النسخ الثلاث ، وفي المصدر : تفتح .

(٢) شرح الصحيفة السجادية ص ٦٢ .

وجده به وقال: رحم الله ابن عمي وألحقه بآبائه واجداده، والله يامتو كل ما منعني من دفع الدعاء اليه إلا الذي خافه على صحيفة أبيه ، وابن الصحيفة ؟ فقلت : هاهي .

قوله : وجده

أي : حزنه .

قوله : رحم الله ابن عمي

يظهر منه أنه لم يكن مدعياً للامامة ، ويكون خروجه اما برضاه عليه السلام باطناً ، ويكون منعه عليه السلام ظاهراً للتقية . أو بدونه ، فيكون فاسقاً ، ويكون هذا دعاء له بالغفران، أو علم بتوبته، كما ورد في الخبر: انهم يوفقون عند الموت للتوبة .

ويحتمل أن يكون مدعياً للامامة ، ويكون دعاؤه عليه السلام للتقية من جهلة الشيعة، أو لعدم توهم الناس أن خلفاء الجور - لعنهم الله - غير آثمين بقتلهم اياهم، أو للتقية من الزيدية ، فانهم أيضاً كانوا مسلمين في ذلك الزمان ، والله يعلم .

قوله : فقلت : هاهي

وفي « س » : قلت .

والظاهر أن « ها » حرف تنبيه، وذهب الخليل وأكثر النحاة الى أنها لاتدخل من المفردات الاعلى أسماء الاشارة، لكن يفصل كثيراً بين أسماء الاشارة وبينها اما بالقسم ، نحو « ها الله ذا » واما بضمير المرفوع المنفصل نحو « ها أنتم أولاء »

• • • • •

وبغيرهما ^(١) قليلا .

وجوز بعضهم أن يكون «ها» المقدمة في نحو «ها أنت ذا تفعل» غير منوي الدخول على «ذا» ، ولو كان في صدر الجملة من الاصل لجاز من غير اسم اشارة «ها أنت زيد» .

وما حكى الزمخشري من قولهم «ها ان زيدا منطلق» و«ها أفعل كذا» مما لم أعثر له على شاهد، فالاولى أن نقول: ان «ها» التنبيه مختص باسم الاشارة، وقد يفصل منه كما مر ، ولم يثبت دخوله في غيره من الجمل والمفردات ، كذا ذكره الرضي ^(٢) . رحمه الله .

وقال الجوهري : ها مقصور للتقريب ، اذا قيل لك : أين أنت ؟ فتقول : ها أنا ذا ، والمرأة تقول : أنا ذه . وان قيل لك : أين فلان ؟ قلت اذا كان قريباً : ها هو ذا ، وان كان بعيداً قلت : ها هو ذاك ، والمرأة اذا كانت قريبة : ها هي ذه ، وان كانت بعيدة : ها هي تلك . انتهى ^(٣) .

أقول : قد ظهر لك مما نقلنا أن الظاهر هنا تقدير اسم الاشارة ، أي : ها هي ذه الصحيفة [و] على الاحتمال المرجوح ، أي : ها هي الصحيفة .

ويحتمل على بعد أن يكون «ها» اسم فعل بمعنى خذ، أي : خذ هي الصحيفة، والاول هو الصواب ، كما تبين لك مما مهدنا .

(١) في «ق» : وبضميرهما .

(٢) شرح الكافية ٢ / ٣٨٠ - ٣٨١ .

(٣) صحاح اللغة ٦ / ٢٥٦٠ .

ففتحها وقال: هذا والله خط عمي زيد ودعاء جدي علي بن الحسين عليهما السلام. ثم قال لابنه: قم يا اسماعيل فأنتني بالدعاء الذي امرتك بحفظه وصونه . فقام اسماعيل فأخرج صحيفة كأنها الصحيفة التي دفعها الى يحيى بن زيد. فقبلها ابو عبدالله ووضعها على عينه وقال: هذا خط ابي واملاء جدي عليهم السلام

قوله : جدي علي بن الحسين

بجر الياء والنون ، ورفعهما معاً ، وعلى الاول عطف بيان لقوله « جدي » وعلى الثاني يقدر مبتدأ .

قوله : فقبلها

يمكن أن يكون التقيل والوضع على العين لكونها دعاء جده ، أو بانضمام كونها بخط أبيه ، والاول أظهر، فيدل على استحبابهما في كل صحيفة وفي القرآن بمفهوم الموافقة .

ولا يبعد جريانها وأمثالها من التعظيمات في جميع ما ينسب اليهم ، من الدعوات والاحاديث وغيرها، لعمومات التعظيم، اذ تعظيم ما ينسب اليهم لاجل أنه منسوب اليهم يرجع الى تبجيلهم وتفضيهم ، والله يعلم .

قوله : عليهم السلام

ضمير الجمع لادخال سائر الائمة ، أو أطلق على الاثنين تجاوزاً . أو يكون

بمشهد منى. فقلت: يا بن رسول الله ان رأيت ان اعرضها مع صحيفة زيد ويحيى فأذن لى فى ذلك. وقال: قد رايتك لذلك اهلا، فنظرت واذاهما امر واحد ولم اجد حرفاً منها يخالف ما فى الصحيفة الاخرى ثم استأذنت ابا عبد الله عليه السلام فى دفع الصحيفة الى ابنى عبد الله بن الحسن

التسليم من الرواة بادخاله عليه السلام فى السلام على أبيه وجده ، فتأمل .

قوله : بمشهد منى

المشهد : محل الشهود والحضور ، والظرف متعلق بالاملاء ، أي: كان الاملاء والكتابة بمحضري .

قوله : ان رأيت

أي : ان علمت المقابلة معها حسناً اذنت ، أو فأذن لى^(١) ، فالجزء محذوف يدل عليه « فأذن لى » والفاء فصيحة ، وبالحمزة « فأذن » بصيغة الامر ، فهو الجزاء .

قوله : أهلا

قال الوالد العلامة رحمه الله : يظهر منه كراهة الاعطاء لغير الاهل ، وربما كان للتقية .

قوله : أبى عبد الله

قدمر الكلام فيه ، وكتب فى الموضعين على « أبى » « خ صح » مع كونه

فقال: ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها نعم فادفعها اليهما
فلما نهضت للمقائهما قال لى: مكانك، ثم وجه الى محمد وابراهيم

في أصل نسخة الشيخ ، لعدم استقامته .

قوله : ان الله يأمركم

قال الوالد العلامة رحمه الله : ظاهر الآية ^(١) عموم وجوب أداء الامانة ، كما
ورد به الاخبار ، ويظهر من هذا الخبر أيضاً ، فما ورد في الاخبار المستفيضة ^(٢) ،
أن المراد بها امانة الامامة والخلافة ^(٣) ، فهو اما الفرد الالهى ، أو الفرد الذي نزلت
الاية فيه ، وهو لا يخصص العموم ، كما في غيرها من الايات .

قوله : نعم

بالكسر حمرة .

قوله : نهضت

اي : قمت .

قوله : مكانك

منصوب على الظرفية ، أي : ألزم مكانك .

(١) سورة النساء : ٥٨ .

(٢) راجع بحار الانوار ٢٣ / ٢٧٣ - ٢٨٣ .

(٣) فى « س » : الامانة والخلافة .

فجاءا فقال: هذا ميراث عمكما يجيى من ابيه قد خصكما به دون اخوته ونحن مشرطون عليكما فيه شرطاً. فقالا: رحمك الله قل فقولك المقبول فقال: لا تخرجا بهذه الصحيفة من المدينة. قالا: ولم ذلك؟ قال ان ابن عمكما خاف عليها امرأ اخافه انا عليكما. قالا: انما خاف عليها حين علم انه يقتل. فقال ابو عبد الله عليه السلام : وانتما فلا تأمنا فوالله انى

قوله : مشرطون

الظاهر أن الغرض من الاشتراط اتمام الحجة واظهار المعجزة ، والا فهو - صلوات الله عليه - كان يعلم عدم النفع .

قوله : لا تخرجا بهذه الصحيفة

من باب الافعال ، وما في «س» في الاصل أيضاً بالحمزة معاً ، لبيان أنها كانت في نسخة ابن السكون أيضاً ، وما في الأصل أظهر ، لدلالته على عدم خروجهما ، كما هو قول جماعة في التعدية بالباء .

قوله : وأنتما فلا تأمنا

الظاهر أن دخول الفاء لاضمار كلمة « اما » أو بتقدير خبر ، أي : وأنتما مثله فلا تأمنا ، وجوز الاخفش دخولها على كل خبر ، محتجاً بقول الشاعر :

وقائلة خولان فإنكح فئاتهم

وأوله الجمهور بتقدير مبتدأ ، أي : هذه خولان .

لا علم انكما ستخرجان كما خرج وستقتلان كما قتل: فقاما وهما يقولان
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، فلما خرجا قال لى ابو عبد الله عليه
السلام: يامتو كل كيف قال لك يحيى ان عمى مجمد بن على وابنه

قوله : لا حول

قال الوالد العلامة طاب ثراه : أي حولنا وقوتنا بالله ، ونحن نغلبهم بحول
الله وقوته ، أو نحن مجبورون على ذلك ، ولا امتناع عن المعاصي ، ولا قوة على
الطاعات ، كما ورد عن الصادق عليه السلام ، الا بعون الله العلي بالذات على
الخلائق ، وكلهم مقهورون تحت قدرته ، العظيم بصفات الجلال والاكرام ، أو
أعلى وأعظم من أن يدركه عقول العالمين حتى الانبياء والاوصياء .
فظهر أن علم يحيى وأدبه كان أكثر ، فانه في الغيبة راعى أدبه ولم ينكر خبره ،
ولهذا نرجو من الله العفو عنه بخلافهما ، فانهما كفرا بالله جهرة ، كما في الكافي
وغيره ، وجسا أبا عبد الله عليه السلام ، وقتلا اسماعيل بن عبد الله بن جعفر بن
أبي طالب ، وكان شيخاً كبيراً عالماً ورعاً .

قوله : قال لى

اما على وجه الاعجاز ، أو بعد الاخبار لدفع شبهة .

قوله : كيف قال لك

أي : كيف اجترأ على هذا القول .

جعفرأ دعوا الناس الى الحياة ودعوناهم الى الموت . قلت: نعم
 اصلحك الله قد قال لى ابن عمك يحيى ذلك. فقال: يرحم الله يحيى
 ان ابى حدثنى عن ابيه عن جده على عليهم السلام ان رسول الله صلى
 الله عليه وآله اخذته نعسة وهو على منبره فرأى فى منامه

قوله : نعم

بالكسر حمرة .

قوله : اصلحك الله

فيه سوء أدب ، الا أن يقال : المراد أصلح الله أحوالك الدنيوية لنا .

قوله : عن جده عن على

في « س » : عن جده علي ، فيكون ضمير جده راجعاً الى الاب الثاني .

قوله : فرأى فى منامه

فأري على المجهول « خ » والواو في قوله « ويردون » حمرة .

وذكر ابن الاثير في النهاية : قد تكرر ذكر « القهقرى » في الحديث ، وهو
 المشي الى خلف من غير أن يعيد وجهه الى جهة مشيه . قيل : انه من باب القهر .

وفي بعض أحاديثها « فأقول: يا رب أمتي، فيقال: انهم كانوا يمشون القهقرى »
 قال الازهرى: معناه الارتداد عما كانوا عليه، والقهقرى مصدر، ومنه قولهم « رجع

.

القهقري « أي : رجع الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم، لانه ضرب من الرجوع^(١) انتهى .

فالقهقري مفعول مطلق له « يردون » من غير لفظه وبابه معرفاً^(٢) باللام، والكل مجوز ، نحو قولهم « رجعت القهقري » و« جلست القرفصاء » .

وروى الكليني عن زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال : أصبح رسول الله صلى الله عليه وآله يوماً كئيباً حزيناً ، فقال له علي عليه السلام : مالي أراك يا رسول الله كئيباً حزيناً ؟ فقال : وكيف لا أكون كذلك ؟ وقد أريت^(٣) في ليلتي هذه أن بني تيم وبني عدي وبني أمية يصعدون منبري هذا يردون الناس عن الاسلام القهقري ، فقلت : يا رب في حياتي أو بعد موتي ؟ فقال : بعد موتك^(٤) .

ولا تنافي بينه وبين خبر الصحيفة، لامكان وقوعهما في الليلة^(٥) وعلى المنبر معاً.

[فان قلت : خبر الصحيفة يدل على أن نزول^(٦) الآية^(٧) الرؤيا وآية « أفرأيت ان متعناهم »^(٨) وسورة القدر كلها كانت بعد الرؤيا ، والرؤيا كانت في المدينة ، لان صعوده صلى الله عليه وآله المنبر انما كان في المدينة ، مع أن الآية الاولى في الاسرى وهي مكية ، والثانية في الشعراء وهي أيضاً مكية ، والقدر قيل : انها

(١) نهاية ابن الاثير ١٢٩/٤ .

(٢) في « ق » : معروفاً .

(٣) في المصدر وفي « ق » : رأيت .

(٤) الروضة من الكافي ٣٤٥/٨ ، ح ٥٤٣ .

(٥) في « ق » : الليل .

(٦) سورة الاسراء : ٦٠ .

(٧) سورة الشعراء : ٢٠٥ .

رجالا يتزولون على منبره نزول القردة يردون الناس على أعقابهم القهقري
فاستوى رسول الله صلى الله عليه وآله جالساً والحزن يعرف في
وجهه ، فأتاه جبرئيل

مكية ، فكيف نزلت هذه كلها بالمدينة ؟

قلت : الجواب أما أولاً ، فبأنه لا عبرة بما ذكره المفسرون من المخالفين
في مكى الآيات والسور ومدنيه .

وثانيها : بأن في السور المكية كثيراً ما اشتملت على آيات صرحوا بأنها مدنية ،
كما قال الطبرسي رحمه الله في الاسرى : قيل : مكية الا خمس آيات . وقيل :
الا ثمان آيات ^(١) . وقال في الشعراء : مكية كلها غير قوله « والشعراء يتبعهم الغاؤون »
الى آخر السورة ^(٢) . فيمكن أن تكون الآيات أيضاً مما نزلت بالمدينة ، وتركوا
ذكرها تعصباً وجهلاً .

وثالثاً : لان كثيراً من السور والآيات نزلت مرتين لمناسبتها لواقعيتين كسورة
الفاتحة ، فيمكن أن تكون الآيات والقدر منها ، مع أن القدر ذهب كثير منهم بل
أكثرهم الى أنها مدنية [^(٣) .

قوله : والحزن

بضم الهاء المهملة وسكون الزاي ، وبفتحهما حمزة معاً .

قوله : جبرئيل

بكسر الجيم وسكون الباء وكسر الراء ، وبفتح الجيم والراء بزيادة الهمزة

(١) مجمع البيان ٣/٣٩٣ .

(٢) مجمع البيان ٤/١٨٢ .

(٣) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

عليه السلام بهذه الآية « وما جعلنا الرؤيا التي أريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فما يزيدهم الا طغياناً كبيراً »
يعنى بنى امية. فقال : يا جبريل اعلنى عهدى يكونون وفي زمنى ؟ قال

المكسورة بالحمرة معاً في الموضعين ، وفيه لغات شتى ، ومعناه عبدالله ، أو صفوة الله .

قوله : وما جعلنا

اختلفت آراء المفسرين في هذه الرؤيا ، فمنهم من قال : انها الرؤيا التي أراها الله تعالى نبيه في المنام من مصارع كفار قريش ، حتى قال : لكأنني أنظر الى مصارع القوم ، وهو يؤمى الى الارض ويقول : هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان ، فجعل قريش رؤياه سخرية .

ومنهم من جعلها حديث اسراء النبي صلى الله عليه وآله ، فالمراد بالرؤيا الروية ، والمقصود من الفتنة الامتحان وشدة التكليف ليمتاز المصدق من المكذب . ومنهم من قال : انها الرؤيا التي رأى في المدينة أنه سيدخل مكة ، فصد بالحديبية ، فدخل على رهط منهم عمر الشك ، لعدم دخولهم في تلك السنة ، فأنزل الله تعالى : « لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق »^(١) ثم دخل في العام القابل .

ومنهم من فسر الرؤيا بما نقل المتوكل عن الصادق عليه السلام ، وقال في مجمع البيان : وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام^(٢) . وهذا

(١) سورة الفتح : ٢٧ .

(٢) مجمع البيان ٤٢٤/٣ .

.

هو الحق ، فالمراد بالشجرة الملعونة بنو أمية ^(١).

وقيل : المراد بها شجرة الزقوم ، وجعلت فتنة باعتبار أن المشركين قالوا :

ان النار تحرق الشجرة ، فكيف ينبت في النار ؟ وصدق بها المؤمنون .

وقيل : أريد بها اليهود .

قال الوالد العلامة قدس الله روحه : أي ما جعلنا حكاية الشجرة الملعونة في

القرآن الا فتنة للناس وامتحاناً لهم ، والظاهر أن هذه تخصيص بعد التعميم ، لان

الرؤيا أعم من بني أمية وغيرهم من التيمي والعدوي وبني العباس ، والظاهر أن

لعنهم كان في القرآن صريحاً ، فأسقطه عنه الثلاثة ، كما ورد في الاخبار ،

« ونخوفهم » أي : الناس ، لئلا يتابعوا أئمة الجور أو النابعين والمتبوعين . انتهى

كلامه رفع الله مقامه .

أقول : يحتمل أن يكون المعنى ما جعلت أصل الشجرة الملعونة التي لعنتهم

في القرآن الا فتنة ، أي : وجودهم واستيلاؤهم فتنة ، فقوله « في القرآن » ظرف

لللعن ، والله يعلم .

(١) قال بعض الشارحين : تناسب التفسير الاخير للرؤيا ما وجدت في كتاب مروج

الذهب للمسعودي ، من أن يزيد بن معاوية لعنهما الله أخبث بنى أمية كان كثير المحبة بالقردة ،

حتى أنه كل ما ركب مع عسكره كانت في قدامه قردة راكبة مكللة بالجواهر اليمينية ، فأمر الشعراء

البلغاء في ذلك الزمان بمدحها في بعض الاعياد . انتهى .

ولا يخفى أن كون يزيد - لعنه الله - مواعاً بالقردة لا ربط له كثيراً برؤية بنى أمية على

صورة القردة ، مع أنه أقلهم صعوداً على المنبر ، كما يعلم من ملاحظة مدة ولايته ، على أن

الكلام في كون المراد بالاية ذلك ، ولادلالة له على ذلك ، ولو فرضنا له وجه مناسبة بالرؤيا

تأمل « منه » عفي مد الله ظله العالي .

لا ولكن تدور رحى الاسلام من مهاجرك فتلبث بذلك عشرآ ثم تدور رحى الاسلام

قوله : ولكن تدور رحى الاسلام

كتبت « رحي » بالياء والالف بالحمرة معاً في المواضع الثلاثة، و «رأس» بالهمزة والالف تخفيفاً معاً .

اعلم أن العشر مدة حياة النبي صلى الله عليه وآله بعد الهجرة، لقوة الاسلام واستيلاء الحق في تلك المدة، ثم تعطل دوران رحي الاسلام في خمس وعشرين سنة مدة خلافة الثلاثة لصوص الخلافة .

وبعد انقضاء تلك المدة عاد الحق الى مقره ، ودارت رحي الاسلام على قطبها ، وقطبها امام الحق ، وكانت مدة دورانها خمس سنين زمان خلافة أمير المؤمنين صلوات الله عليه الظاهرة واستيلائه ، مع ستة أشهر زمان ولاية خليفة الله بعد أبيه الحسن بن علي عليهما السلام، لان قتل عثمان - كما نقله ابن أبي الحديد - كان في ثامن عشر شهر ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة . وقيل : في أيام التشريق .

وذكر ابن طلحة المالكي أن بيعته عليه السلام كان يوم الجمعة لخمس بقين من ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة .

وعلى التقادير لا شك في أن رجوع الخلافة اليه صلوات الله عليه كان في ذي الحجة سنة خمس وثلاثين ، وكانت شهادته عليه السلام في شهر رمضان سنة أربعين من الهجرة، وكان زمن خلافة أكبر السبطين صلوات الله عليهما ، الي أن صالح معاوية ستة أشهر وثلاثة أيام . وقيل : خمسة أيام .

• • • • •

فالمراد بالرأس منتهى السنة لا أولها ، كما قيل في رؤوس الاي ، لان ما لا يكون له أجزاء متفاوتة يطلق الرأس على طرفيه معاً كالخشب .

ثم اعلم أنه على ما نقلنا يزيد خلافة الامامة عنه على خمس سنين ، فالمراد اما خمس سنين تقريباً ، أو أنه عليه السلام لم يحسب أواخر خلافة الحسن صلوات الله عليه ، لمغلوبيته وعدم استقلاله .

[وقال شيخنا البهائي - ضاعف الله بهاءه - فيما كتب على حاشية الصحيفة توضيح ذلك : أن ألف شهر ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر ، وكان أول استقلال بني أمية بالامر وأنفرادهم من بيعة الحسن عليه السلام لمعاوية في ذلك في سنة أربعين من الهجرة ، وكان انقضاء دولتهم على يد أبي مسلم الخراساني سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة ^(١) ، وذلك اثنتان وتسعون سنة ، تسقط منها مدة خلافة عبدالله بن الزبير ، وهي ثمان سنين وثمانية أشهر ، تبقى ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر ، وهي ألف شهر ، كما قاله في جامع الاصول ^(٢) . انتهى .

ويرد عليه أولاً : أن ما ذكره - قدس سره - مبني على كون صلح الحسن عليه السلام في سنة أربعين ، وكونه في سنة احدى وأربعين مما اتفق عليه أرباب السير كيف في شهادة أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، كانت في أواخر شهر رمضان سنة أربعين بلاشبهة ، والصلح المذكور كان بعد المحرم من السنة الاخرى بلاخلاف .
وثانياً : أن مدة استيلاء ابن الزبير على ما ضبطها المعتمدون من أرباب السير نقصانها عن تسع سنين لا يبلغ شهراً ، فضلاً عن أربعة أشهر .

(١) كذا في الاصل ، والصحيح : ومائة ، كما في جامع الاصول .

(٢) جامع الاصول ٣ / ١٦٠ :

.

وتفصيل القول في ذلك : ان ابتداء ألف شهر التي هي مدة استقلال بني أمية من صلح الحسن صلوات الله عليه لمعاوية ، وكان على المشهور في جمادى الاولى سنة احدى وأربعين من الهجرة . وقيل : لخمس بقين من ربيع الاول .
وأما انتهاء ملكهم ، ففيه احتمالات :

الاول : وقوع بيعة عظماء العرب في جامع الكوفة لابي العباس السفاح عبدالله بن علي أول العباسية ، بسعي حسن بن قحطبة من جهة أبي مسلم المروزي بعد فتح خراسان وعراق العجم ، وذلك في ربيع الاول من سنة اثنتين وثلاثين ومائة .

الثاني : استقلال السفاح بغلبة عبدالله بن علي عمه على مروان الحمار آخر بني أمية وهزيمته الى الشام ، والظاهر أن ذلك في ربيع الاخر من السنة المذكورة .
الثالث : انقراضهم بقتل مروان في بعض حدود مصر ، وذلك في ذي القعدة أو ذي الحجة من السنة المذكورة .

فبالجملة مدة ملكهم تنقص عن احدى وتسعين سنة بشهرين أو شهر ، أو تزيد عليها بستة أشهر أو سبعة أشهر . وعلى أي التقادير تزيد على ألف شهر اما بتسعين شهراً ، أو باحدى وتسعين ، أو بثمانية وتسعين ، أو بتسعة وتسعين .

ونقل المييدي في شرح الديوان عن الترمذي : أنه لما صالح الحسن عليه السلام معاوية قام اليه رجل وقال : سودت وجوه المؤمنين ، فقال الحسن عليه السلام : رأى رسول الله صلى الله عليه وآله بني أمية على منبره ، فسأه ذلك ، فنزل « انا أعطيناك الكوثر » يا محمد ، يعني : نهراً من الجنة ، ونزل « انا أنزلناه في ليلة القدر » وما أدراك ما ليلة القدر * ليلة القدر خير من ألف شهر « يملكها بعدك

• • • • •

بنو أمية يا محمد . وذكر قاسم بن الفضل : انا عددنا مدة ملك بني أمية ، فكانت ألف شهر لا تزيد يوماً ولا تنقص يوماً . انتهى .
ولم ندر وجه ما قاله .

والدميري أيضاً في حياة الحيوان بعد أن ذكر مدة خلافة بني أمية الى مروان ، قال : قتل في سنة ثلاث وثلاثين ومائة ، وهو آخر خلفاء بني أمية ، وهم أربعة عشر خليفة ، أو لهم معاوية وآخرهم مروان الجعدي المنبوذ بالحمار ، ثم قال : كانت مدة خلافتهم نيفاً وثمانين سنة ، وهي ألف شهر .

وقال ابن الجوزي في تاريخه : بعد ذكر وقوعبيعة الحسن عليه السلام لمعاوية في جمادى الاولى سنة احدى وأربعين ، وذكر تاريخ واحد واحد من بني أمية ، الى قتل مروان في يوم الاثنين لثلاث خلت من ذي الحجة سنة اثنتين وثلاثين ومائة ، ثم انقطعت ولاية بني أمية أربعة عشر رجلاً سوى عثمان ، أولهم معاوية وآخرهم مروان بن محمد ، وخلص الامر لهم اثنتين وثمانين سنة ، وهي ألف شهر . انتهى .

ويرد عليه أولاً : أن مدتهم على ما ضبط أولها وآخرها ، تبلغ احدى وتسعين سنة الا شهراً وشهرين لا اثنتين وثمانين سنة .

وثانياً : ان اثنتين وثمانين سنة انما هو تسعمائة وأربعة وثمانون شهراً لألف شهر . وقد يجاب عن الاول : بأن ملكهم عبارة عما خلع لهم عن شوب معارض مستقل ، فينبغي أن يسقط من تلك المدة زمان ابن الزبير ، وهو على ما ذكره في أثناء ذكر أحوالهم قريب من تسعة أعوام ، ولعل قوله « وخلص الامر لهم » اشارة الى هذه الدقيقة ، والقرينة عليه أنه ذكر بعد ذكر قتل ابن الزبير أيضاً ،

.

فخلص الامر لعبد الملك حينئذ .

وعن الثاني : بشيوع المساهلات العرفية في أمثاله .

وأجاب بعض الافاضل عن أصل الاشكال بما حاصله : أنه مبني على اسقاط شهر رمضان من مدة ملكهم ، كما يلوح من تقييد ألف شهر في عدة روايات ، بأن ليس فيها ليلة القدر ، ولعل النكتة في الاسقاط المذكور أن شهر رمضان لاستثماله على ليلة القدر المفروق منها كل أمر حكيم عند ولاية بنزول الملائكة والروح لتحديثهم ، كما تدل عليه الاحاديث ، مخصوص بأئمة العدل ، فلا ينتفع به أئمة الجور حق الانتفاع ، فينبغي أن يستثنى عن مدة ملكهم .

ولما كانت المدة المذكورة - وهي من استقلال معاوية الى استقلال السفاح - احدى وتسعين سنة الا شهراً ، يكون عدد شهور ما سوى شهر رمضان منه ألف شهر بلا زيادة ونقصان ، فيظهر أيضاً بهذا التحقيق وجه المفضل عليه بالشهور دون السنين ، بناءً على الخلو عن ليلة القدر انما هو فيها دونها . انتهى .

أقول : يمكن أن يؤيد عدم عد شهر رمضان من ملكهم باشتباه ليلة القدر في جميع ليالي الشهر ، وان كان تأييداً خفياً ، فتفطن .

ثم انه يردها اشكالات أخرى : منها أن دور رحي الاسلام من هجرته صلى الله عليه وآله الى عشر سنين لا يستقيم بدون كسر ، لان الاقوال في مبدأ هجرته صلى الله عليه وآله وان كانت كثيرة ، لكن لا يطابق شيء منها لوفاته الواقع اما لليلتين بقيتا من صفر كما هو المشهور ، أو في ثاني عشر ربيع الاول ، كما اختاره الكليني ^(١) رحمه الله ، فزمان حياته : اما زائد على تمام عشر سنين ، أو ناقص عنه

(١) قال : ثم قبض عليه السلام لاثنتي عشر ليلة مضت من ربيع الاول يوم الاثنين وهو

على رأس خمس وثلاثين من مهاجرك

بقليل .

ومنها : أن قتل عثمان على ما ضبطه ابن الجوزي وغيره من أرباب السير كان في الثاني عشر من شهر ذي الحجة سنة خمس وثلاثين من الهجرة ، فكانت أرملة الخلفاء الثلاثة الى زمان علي عليه السلام ناقصة عن تمام خمس وثلاثين سنة بأكثر من شهرين .

ومنها : أن شهادة أمير المؤمنين صلوات الله عليه كانت في الحادي والعشرين من شهر رمضان سنة أربعين من الهجرة ، وكان زمانه ناقصاً عن سنين بقریب من ثلاثة أشهر ، وقد أومأنا الى هذا الاشكال وحله سابقاً .

والجواب الصحيح عن الكل : ان من الضوابط المقررة عند أهل الحساب والعادة المستمرة بين أرباب التواريخ وأهل العرف في كل باب عدم الاعثناء بالكسور القليلة في جنب آحاد الصحاح تارة باسقاطها، سيما اذا لم يبلغ النصف، وتارة باكمالها ، أي عددها تامة ، سيما اذا جاوز النصف ، وكذا بالاحاد القليلة في جنب العشرات ، وبالعشرات القليلة في جنب المآت . وهذا أمر شائع في المحاورات الحسائية ، ويبتني عليه كثير من القرآن والحديث ، وبه ينحل كثير من الاشكالات الواردة عليهما [١) .

قوله : وثلاثين من مهاجرك

بضم الميم وفتح الجيم ، وفتح الميم وكسر الجيم هنا معاً .
وفي النهائية : فتح الميم حمرة ، وليس فيها كسر الجيم ، وفي الاول في النسختين بضم الميم فقط ، هو أصوب ، لانها بالفتح اسم زمان بمعنى وقت

(١) ما بين المعقوفين في « ق » فقط :

.

المهاجرة (١).

[ثم اعلم أنه يظهر هنا دقيقة لطيفة غفل عنها الاكثر ، وهي أن عامة المؤرخين والمحاسبين بنوا تاريخ العرب بعد الاسلام على هجرة الرسول صلى الله عليه وآله ، وقال : سبب وضعه أنه رفع عمر صلت محله شعبان ، فقال : أي شعبان هو ؟ هذا الذي نحن فيه ، أو الذي يأتينا .

أو أن أبا موسى كتب اليه أنه يأتينا من قبلك كتب لانعرف كيف نعمل بها ، قد قرأنا صكاً محله شعبان ، فما ندري أي شعبانين هو الماضي أو الاتي .
فجمع الصحابة واستشارهم فيما يضبط به الاوقات ، فاتفقوا على أن يجعل مبدؤه هجرة النبي صلى الله عليه وآله ، اذ بها ظهرت دولة الاسلام .

وقيل : انما هم أمير المؤمنين عليه السلام ذلك ، فاتفقوا عليه ، وكان اتفاقهم على ذلك في سنة سبع عشر من الهجرة .

ثم تمسكوا في اختيار واقعة الهجرة على سائر الوقائع المعروفة كالمبعث والمولد بوجوه ضعيفة ، كقولهم : ان المبعث غير معلوم ، والمولد مختلف فيه . ولا يخفى وهنه ، فانه لو اريد بذلك عدم اتفاقهم في شيء منهما على يوم معين من شهر معين ، فظاهر أن أمر الهجرة أيضاً كذلك ، كما بينا في كتابنا الكبير (٢) ، باليوم والشهر لا مدخل له في المطلوب ، وهو ظاهر . وان أريد به اختلافهم في خصوص سنتهما فكلا ، فانه لا خلاف فيه في زماننا فضلاً عن أوائل الاسلام . وكذا الوجوه الاخرى التي ذكروها في هذا الباب .

(١) كذا في « ق » وفي « س » و « ن » بعد قوله : معاً ، والاول بالفتح فقط ، وهو أظهر ،

لانها بالفتح اسم مكان بمعنى وقت المهاجرة .

(٢) راجع بحار الانوار ٢٨ / ١٩ .

فتلبث بذلك خمساً ثم لا بد من رحى ضلالة هي قائمة على قطبها ثم

ولا يخفى أن بعد ورود هذا الخبر المنقول من طرق الخاص والعام تفصيلاً
واجمالاً لا حاجة إلى ارتكاب هذه التكاليفات .

وكان هذا التاريخ مستند إلى الوحي السماوي، ومنسوباً إلى الخبر النبوي،
والعد في ذلك يمكن ما ذكره من أنه مبدء ظهور غلبة الاسلام والمسلمين ومفتح
ظهور شرائع الدين ، وتخلص المؤمنين من شر المشركين ، وسائر ما جرى بعد
الهجرة من تأسيس قواعد الدين المبين [١] .

قوله : ثم لا بد من رحى ضلالة

هي ملك بني أمية لعنهم الله ألف شهر [٢] .

« ثم ملك الفراعنة » أي : بني العباس لعنهم الله [٣] ، فانهم [قاتلهم الله] [٤]
كانوا أشد ظلماً وعناداً ، وأكثر جوراً وفساداً ، وخذلوا سائر الائمة عليهم السلام ،
وقتلوهم وقتلوا كثيراً من أولاد النبي صلى الله عليه وآله [والائمة عليهم السلام] [٥]
وشأنع أفعالهم أكثر من أن تحصي .

(١) ما بين المعقوفين في « ق » فقط :

(٢) في « ق » : كما عرفت .

(٣) في « ق » : خذلهم الله .

(٤) الزيادة في « س » و « ن » .

(٥) الزيادة في « ق » فقط :

ملك الفراغة. قال: وانزل الله تعالى في ذلك انا انزلناه في ليلة القدر

قوله : انا أنزلناه في ليلة القدر

أقول : تحقيق الكلام في هذا المقام يقتضي ايراد مباحث نشير الى بعضها :
الاول : لم سميت الليلة ليلة القدر؟ قيل : لانها ليلة يقدر الله فيها ما يكون في
السنة من كل أمر ، فالقدر بمعنى التقدير .

وقيل : بمعنى الخطر والمنزلة ، من قولهم « رجل له قدر عند الناس » ، لان
من لم يكن ذا قدر اذا أحيها صار ذا قدر ، أولان المطاعات فيها قدراً عظيماً .
وقيل : لانه أنزل فيها كتاب ذو قدر الى رسول ذي قدر ، لاجل أمة ذات قدر ،
على يدي ملك ذي قدر .

وقيل : سميت بذلك ، لان الارض تضيق فيها بالملائكة ، من قوله « ومن
قدر عليه رزقه »^(١).

الثاني : أنها آية ليلة هي .

اعلم أنه لا خلاف بيننا وبين العامة الا من شذ منهم في استمرارها ، وعدم
اختصاصها بزمان الرسول صلى الله عليه وآله . وقال بعض علمائهم : أجمع من
يعتمد به على وجودها ودوامها الى آخر الدهر ، لتظافر الاحاديث وكثرة رؤية
الصالحين لها . وقال عياض : وشذ قوم فقالوا : كانت خاصة بهم فرفعت .

ثم الجمهور القائلين^(٢) بالاستمرار من العامة اختلفوا ، فقال بعضهم : انها
مشتبهة في ليالي السنة كلها ، ذهب اليه أبو حنيفة .

(١) سورة الطلاق : ٧ .

(٢) في « ق » : القائلون :

• • • • •

ومنهم من قال في شعبان وشهر رمضان ، فالأكثر منهم على أنها في شهر رمضان ، فذهب بعضهم الى أنها أول ليلة منه ، وبعضهم الى أنها ليلة سبع عشرة منه ، وبعضهم الى أنها ليلة سبع وعشرين ، وبعضهم الى انحصارها في ليلة تسع عشرة واحد عشر وعشرين وثلاث وعشرين ، وبعضهم الى الاخيرتين منها ، وعندهم أقوال شاذة أخرى .

ولاخلاف ظاهر أ بين أصحابنا - رضوان الله عليهم - في انحصارها في هذه الثلاث الليالي ، ونقل شيخ الطائفة - رحمه الله - في التبيان^(١) الاجماع على كونها في فرادى العشر الاواخر ، فيظهر منه الاتفاق على الليلتين الاخيرتين . وأخبارنا متظافرة في انحصارها في الثلاث ، وكثير منها يدل على الاثنتين الاخيرتين وكثير منها على تعيين الثالثة ، وبعضها على الثانية .

ويظهر من بعضها أن كلامها ليلة القدر ، لمدخليتها في التقدير فالتقدير ، في ليلة تسع عشرة ، والابرار في ليلة احدى وعشرين ، والامضاء في ليلة ثلاث وعشرين . فان الله تعالى لما اقتضت حكمته البالغة توجه الخلق الى جنبه ، وتضرعهم وتوسلهم اليه في جميع أمورهم ، قدر للامور أسباباً وتقديرات ، وقدر للتقديرات مراتب مختلفة .

ففي المرتبة الاولى من التقدير تغيير ما قدر من سوء القضاء ، وما لم يقدر من الخيرات والنعماء بالتضرعات والعبادات والصدقات أسهل من الثانية ، وكذا الثانية بالنسبة الى الثالثة .

كما أن في أحكام الملوك وفرامينهم - تعالى الله عن المشاكلة والمناسبة -

(١) التبيان ٣٨٥ / ١٠ ، قال : وليلة القدر في العشر الاواخر من شهر رمضان بلاخلاف ،

• • • • •

مراتب في الامضاء وقبول التغيير الى أن تنتهي الى التزين بخاتم الملك ، فتغيره عسر جداً ، فكذا بعد ليلة ثلاث وعشرين يعسر تغييرها جداً .

وانما قلنا يعسر ولم نقل يمتنع ، لانه يظهر من بعض الاخبار أن لله فيه المشية أيضاً ، والحكمة في اخفائها مخفية أيضاً . وعلى ما يصل اليه عقولنا يمكن أن يكون لعبادة الناس [في] الليلي المشتبهة فيها ، كالحكمة في اخفاء الاسم الاعظم ، ليدأوموا على جميع أسماء الله ليفوزوا به .

وكذا اخفاء أولياء الله من بين سائر الناس ، ليحترز الناس من ابداء كل أحد ويكرموا جميع الناس حادراً من احتمال ^(١) كونه ولي الله .

ويمكن أن يكون حكمة اخفاء الاسم الاعظم بالنسبة الى غالب الناس وعامتهم ترتب المفسد على علمهم ، لخسة نفوسهم ، ودناءة أغراضهم ، وخبت طينتهم . ويمكن اجراؤها في ليلة القدر ، اذ يمكن ان يكون مع العلم بكونها تلك الليلة لا يرد كل دعاء يدعى فيها .

وكذا ولي الله ، لانهم اذا علموا انه ولي الله ومع ذلك آذوه ولم يحترموه ، فهو على حد الشرك بالله ، ويمكن نزول العذاب عليهم بسببه .

وكذا الكلام في ساعة الاستجابة يوم الجمعة والمقبول من الاعمال وغيرها ، والله يعلم .

الثالث : أنه تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم على امام الزمان ، فيعرضون عليه كل ما قدر في تلك السنة ، ويسلمون عليه وعلى أوليائه حتى مطلع

.

الفجر ، وأخبارنا به متواترة ، والاية ظاهرة الدلالة عليه ، كما ورد في الاخبار أنهم قالوا الشيعة : خاصموهم بسورة «انا أنزلناه في ليلة القدر» تفلحوا ، أو خاصموهم بـ «حم والكتاب المبين انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر حكيم»^(١) .

اذ ظاهر للمنصف أنه يلزم أن يكون نزول الملائكة والروح على أحد ، وهم يعلمون أن خلفاءهم الكفرة لا ينزل عليهم الملائكة ، وهم أيضاً لا يدعون ذلك لئلا يسألوا عن شيء مما ادعوا أنهم أخبروا به فيظهر كذبهم .

الرابع : أنهم هل يعلمون ما يخبرهم الملائكة والروح قبل اخبارهم أم لا ؟ وها هنا اشكال عظيم ، لانه قد تضافرت^(٢) الاخبار بكون نبينا وأئمتنا عالمين بجميع العلوم ، وأن عندهم علم ما كان وما يكون الى يوم القيامة ، وأن كل ما علم النبي صلى الله عليه وآله علمه علماً عليه السلام .

وكذا كل امام علم الامام الذي بعده كل ما علمه ، فلا يمكن القول بعدم علمهم ، ومع علمهم أي فائدة في اخبار الملك؟ ويمكن الجواب على ما ظهر لنا من الاخبار بوجوه :

الاول : أنهم يعلمون على وفق لوح المحو والاثبات ، وينزل عليهم في ليلة القدر ما لا بداء فيه .

ويؤيده ما روي عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه : لو لا آية في كتاب الله لاخبرت بما يكون الى يوم القيامة ، وهي «يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده

(١) أصول الكافي ١/ ٢٤٩ ، ح ٦ .

(٢) في «ق» : تظاهرت .

• • • • •

أم الكتاب «^١» .

لكن كل ما يأتي^(٢) الامام الحاضر عليه السلام مما بدا فيه يفاض أولاً على روح النبي صلى الله عليه وآله، ثم على من بعده من الائمة الى امام العصر ، لئلا يكون علم الاخر أكثر من علم الاول ، كما ورد به الاخبار .

لكن ينافيه ظاهراً ما أشرنا اليه أنه يظهر من الاخبار تطرق البداء الى ما يقدر فيها أيضاً . الا أن يقال : الفائدة اعلام ما بدا فيه سابقاً ، أو يعين لهم في تلك الليلة مالا بداء فيه وما فيه البداء ، والله يعلم .

الثاني : أنهم يعلمون مجملات يمكنهم تحصيل تفاصيلها مما عندهم من العلوم ، لكن ينزل عليهم التفاصيل تأكيداً في ليلة القدر .

الثالث : أنهم يعلمون التفاصيل ، لكنهم غير مأذنين في الاخبار بها ما لم ينزل عليهم في ليلة القدر .

الرابع : أنهم مع علمهم واذنهم وعدم البداء فيما يعلمون يأتيهم الملائكة تكريماً لهم ، وليتشرف الملائكة بخدمتهم ، وليقتبسوا من أنوارهم ، ويجددوا عهودهم بحبهم وولائهم .

هذه هي الوجوه التي ظهرت لي من الاخبار ، والله تعالى يعلم .

الخامس : في حقيقة الروح ، قيل : انه جبرئيل ، روي عن ابن عباس .

وقيل : ملك أعظم من جبرئيل ومن سائر الملائكة .

وقيل : ليس من جنس الملك ، بل خلق أعظم من الملك ، وبه وردت أخبار

(١) سورة الرعد : ٣٩ ، والرواية رواها الصدوق في التوحيد ص ٣٠٥ .

(٢) في « س » : لكن لما يأتي .

• • • • •

كثيرة، واستدلوا عليهم السلام بآية سورة القدر، ويقولون تعالى « يوم يقوم الروح والملائكة »^(١) على المغايرة للعطف المقتضي لها .

السادس : أنه باختلاف الاقاليم والبلدان يختلف الالهة ، وباعتباره تختلف ليلة القدر أيضاً ، ففي أية ليلة منها^(٢) تنزل الملائكة والروح ؟

ويمكن الجواب بوجوه :

الاول: أن يكون المدار على بلد الامام في نزول الملائكة والروح، ويكون للاخرين ثواب عبادة ليلة القدر اذا عبدوا في الليلة الاخرى .

الثاني: أن يكون الامام في كل ليلة في اقليم، وينزل عليه الملائكة في الليلتين معاً .

الثالث : أن يكون الامام في بلده ، لكن ينزل عليه الملائكة في كل ليلة بأحوال أصحاب البلاد التي تلك الليلة ليلة قدرهم ، والله يعلم .

ثم انه يتصور هنا اختلاف آخر من حيث أنه يمكن أن يكون مغرب الليلة الثالثة والعشرين في هذا البلد ظهر اليوم الثاني والعشرين في البلد الاخر ، وكذا أواخر تلك الليلة يمكن أن يكون أوائل اليوم الثالث والعشرين أو أواخره ، بل يمكن أن يكون تمام تلك الليلة يوماً في البلد الاخر .

لكن لا يتفق في غالب المعمورة أن لا يتفق جزء من ليالي تلك البلاد مع جزء من ليلة بلد الامام، فالمعتبر بلد الامام، وهذا الاتفاق يكفي لكون ليالي البلاد الاخر ليلة القدر .

(١) سورة النبأ : ٣٨ .

(٢) في « س » : منهما .

• • • • •

السابع : معنى نزول القرآن في ليلة القدر، وقد نزل في ثلاث وعشرين سنة منجماً ، كما ذكره المفسرون ، فقبل : المراد ابتداء نزوله .

وقيل : نزول جملته من اللوح الى السفارة .

وقيل : الى السماء الدنيا .

وقيل : كان ينزل مجموع ما ينزل في السنة في ليلة القدر الى السفارة .

وقال الصدوق - رحمه الله - في الفقيه : تكامل نزول القرآن في ليلة القدر^(١).

أقول: ويحتمل نزول جملته على النبي صلى الله عليه وآله، ثم كان ينزل بحسب

المصالح منجماً .

وروى الكليني بأسناده عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام

قال : سألته عن قول الله تعالى « شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن »، وانما نزل

القرآن في عشرين سنة بين أوله وآخره، فقال أبو عبد الله عليه السلام : نزل القرآن

جملة واحدة في شهر رمضان الى البيت المعمور، ثم نزل في طول عشرين سنة.

ثم قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : نزلت صحف ابراهيم في أول ليلة

من شهر رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضين من شهر رمضان ، وأنزل الانجيل

لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ، وأنزل الزبور لثمان عشرة خلون من

شهر رمضان ، وأنزل القرآن في ليلة ثلاث وعشرين من شهر رمضان^(٢) .

أقول : هذا الخبر أيضاً مما يدل على كون ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين .

الثامن : معنى كونها خيراً من ألف شهر .

قيل: المراد أن العبادة فيها خير من العبادة في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر.

(١) من لا يحضره الفقيه ٩٩/٢ .

(٢) أصول الكافي ٦٢٩/٢ ، ح ٦ :

.

وقيل : ذكر لرسول الله صلى الله عليه وآله رجل من بني اسرائيل أنه حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر، فعجب من ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله عجباً شديداً وتمنى أن يكون ذلك في أمته ، فقال: يا رب جعلت أمتي أقصر الامم أعماراً وأقلها أعمالاً ، فأعطاه الله ليلة القدر، وقال : « ليلة القدر خير من ألف شهر » [الذي] حمل فيها السلاح الاسرائيلي ^(١) في سبيل الله لك ولامتك من بعدك الى يوم القيامة في كل رمضان ^(٢) .

وعلى ما في خبر الصحيفة يحتمل أن يكون المراد أن الله سلب فضل ليلة القدر في مدة ملكهم عن العالمين سوى المعصوم ، فعبادة ليلة القدر أفضل من عبادة تلك المدة ، لعدم كون ليلة القدر فيها ، أو أنه تعالى سلب فضلها عنهم لعنهم الله . فالمراد بالعبادة العبادات التقديرية، لعدم صحة عبادتهم ، أي: لو كانت مقبولة لكانت عبادة ليلة القدر أفضل منها لسلب فضل ليلة القدر عنهم .

ويحتمل على بعد أن يكون المراد بيان مدة مكلهم وأنها ألف شهر .

وقوله عليه السلام «ليس فيها ليلة القدر» أي : مع قطع النظر عن ليلة القدر، لا أن ^(٣) سلبها في تلك المدة ، أو المراد أن الثواب الذي يمنحه الله على العمل فيها خير من سلطنة بني أمية وشوكتهم واقتدارهم في تلك المدة ، لكن يأبى عن هذا المعنى كثير من الاخبار .

فان قلت : على هذا لا يظهر كثير فضل ليلة القدر، اذ كل ثواب من المثوبات

(١) في المصدر : الاسرائيلي السلاح .

(٢) مجمع البيان ٥/٥٢٠ .

(٣) في « ق » : لان .

وما ادراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من الف شهر» تملكها بنو أمية
ليس فيها ليلة القدر. قال: فأطلع الله عز وجل نبيه عليه السلام ان بنى
أمية تملك سلطان هذه

الآخروية - وان كانت قليلة لبقائها وأبديتها - خير من جميع الدنيا وما فيها .
قلت : ليس المراد ذلك ، بل المراد أن ثواب عبادة ليلة القدر في جنب
المثوبات الآخرة أشد امتيازاً وعلواً من شوكتهم وملكهم بالنظر الى ملك
الدنيا وعزها ، فتدبر .

وانما أطلقنا عنان القلم في هذا المقام لكثرة الفوائد التي لم يحم حول تحقيقها
الافهام ، ولقد فتحت عليك من جنان التحقيق ثمانية أبواب ، والله الموفق لكل
خير وصواب .

قوله : تملكها

على صيغة الافعال مبالغة في سلطنتهم واستيلائهم في هذه المدة ، كأنها كانت
ملكهم يهبونها لمن يشاء .
والظاهر « يملك » على صيغة المجرد ، وهنا التاء المثناة الفوقانية « س » .

قوله : تملك

من باب تنصر بضم العين ، وفي « س » من باب الافعال ، وكلاهما غير
موجودين في اللغة ، الا أن يتكلف في « س » بما ذكرنا سابقاً ، والموجود في
اللغة من باب يضرب بكسر العين ، وقد رأيت هكذا في بعض النسخ القديمة .
[وفي النسخ البهائية « يملكها » كينصر في الاصل ، وبالتاء كيضرب « س »]

الامة وماكها طول هذه المدة فلو طاولتهم الجبال لطالوا عليها حتى يأذن

وكذا في الثاني لكن فيها بالتاء [١) .

قوله : وملكها طول

في الاصل بنصبهما ونصب الاول بالعطف والثاني بالظرفية .
وفي « س » رفعهما بالابتدائية والخبرية .

قوله : لو طاولتهم الجبال

في « ص » و « ق » طاولني فطلته كنت أطول منه في الطول والطول جميعاً ^(٢) .
أقول : الطول بالفتح بمعنى القدرة والغناء والسعة ، وبالضم هنا أنسب ،
وبالفتح لكون المعادن في الجبال أيضاً مناسب .
قال بعض الشارحين : لعل الامام أشار بقوله « لطالوا عليها » الى أن قلوبهم
قاسية أشد من قسوة الجبال ^(٣) ، كما نطق به التنزيل بقوله « فهي كالحجارة أو أشد
قسوة » انتهى ^(٤) .
ولا يخفى ضعفه .

(١) ما بين المعقوفين في « ق » .

(٢) صحاح اللغة ١٧٥٤/٥ ، والقاموس ٩/٤ .

(٣) أنت خير بأنه لا يلائم هذا التوجيه قوله عليه السلام « حتى يأذن الله تعالى بزوال
ملكهم » الابتكاف ، فتدبر . مير محمد صالح ، كذا في هامش « ن » .

(٤) سورة البقرة : ٧٤ .

الله تعالى بزوال ملكهم وهم في ذلك يستشعرون عداوتنا اهل البيت

قوله : يستشعرون

في القاموس : الشعار ككتاب ما تحت الدثار من اللباس ، وهو يلي شعر الجسد ، ويفتح واستشعره لبسه ^(١).

أي : يكونون ملازمين لها، أو في جميع أحوالهم مضميرين لها ، من قولهم « استشعر الجوف » أي : أضمره .

قوله : عداوتنا أهل البيت

بنصب الاهل ، وفي « س » بالجبر ، وعلى نسخة ابن ادريس بدلا من الضمير المجرور المتصل بدل الكل ، وقد جوز ^(٢) النحاة قاطبة بدل البعض والاشتمال والغلط عن الضمير اذا كان ظاهراً ، سواء كان الضمير للغيبة أو التكلم أو الخطاب . وجوزوا بدل الكل من ضمير الغائب ، ولم يجوزوه من ضمير المتكلم والسخاطب سوى الاخفش ، فانه جوز نحو بي المسكين مررت ، ونحو عليك الكريم المعول . وعلى نسخة ابن السكون يكون منصوباً على الاختصاص .

قال الشيخ الرضي رضي الله عنه : ومما أصله النداء باب الاختصاص ، وذلك أن تأتي بأي ، وتجريه مجراه في النداء من ضمة ، والمجيء بهاء التنبيه في مقام المضاف اليه ووصف أي بذی اللام ، وذلك بعد ضمير متكلم الخاص ، كأننا وأناي ، أوالمشارك فيه نحو نحن واننا ، لغرض بيان اختصاص مدلول ذلك الضمير

(١) القاموس ٥٩/٢ :

(٢) في « س » : جوزوا :

.

من بين أمثاله بما نسب اليه .

وهو اما في معرض التفاخر ، نحو أنا أكرم الضيف أيها الرجل ، أي : أنا
اختص من بين الرجال باكرام الضيف .

أو في معرض التصاغر ، نحو أنا المسكين أيها الرجل ، أي : مختصاً بالمسكنة
من بين الرجال .

أو لمجرد بيان المقصود بذلك الضمير ، نحو أنا أدخل أيها الرجل ، ونحن
نقرأ أيها القوم ، فكل هذا في صورة النداء وليس به ، بل المراد بصفة ، أي هو
مادل عليه ضمير المتكلم السابق لا المخاطب .

وقد يقوم مقام « أي » المذكور اسم منصوب دال على المراد من الضمير
المذكور ، اما معرف باللام ، نحو نحن العرب أقوى للنزل ، أو مضافاً نحو قوله
صلى الله عليه وآله « نحن معاشر الانبياء فينا بك » أي : قلة الكلام ، وربما كان
المنصوب علماً .

قال أبو عمرو : ان العرب نصبت في الاختصاص أربعة أشياء : معشر ، وآل ،
وأهل ، وبني .

أقول: لا شك أن الاربعة المذكورة أكثر استعمالا في باب الاختصاص، ولكن
ليس الاختصاص محصوراً فيها .

قال المصنف : المعروف باللام ليس منقولا عن النداء ، لان المنادى لا يكون
ذا لام ، ونحو أيها الرجل منقولا عنه قطعاً ، والمضاف يحتمل الامرين أن يكون
منقولا عن المنادى ونصبه بياء المقدرة ، كما في أيها الرجل ، وأن ينتصب بفعل
مقدر ، كأعني ، أوأخص ، أوأمدح .

وبغضنا اخبر الله نبيه بما يلقي اهل بيت محمد واهل مودتهم وشيعتهم
منهم في ايامهم وملكهم. قال: وانزل الله تعالى فيهم «الم ترالى الذين
بدلوا نعمة الله كفرأ واجلوا قومهم دارالبوار جهنم

قال : والنقل خلاف الاصل ، فالاولى أن ينتصب انتصاب نحو العرب ، هذا
كلامه .

والاولى أن يقال : الجميع منقول عن النداء وانتصابه انتصاب المنادى اجراء
الباب الاختصاص مجرى واحد ^(١) . انتهى ملخص كلامه رحمه الله .
أقول : ظهر لك مما نقلنا وحررنا أن نسخة ابن السكون أوفق وأصوب من
نسخة ابن ادريس ، فتدبر .

قوله : ألم ترالى الذين (٢) الاية

قال في مجمع البيان : « جهنم » انتصب على البدل من قوله « دارالبوار »
و« يصاونها » في موضع نصب على الحال من « قومهم » وان شئت كان حالا من
« جهنم » وان شئت فمنهما .

ثم قال : يحتمل أن يكون المراد : السم ترالى هؤلاء الكفار عرفوا نعمة الله
بمحمد صلى الله عليه وآله ، أي : عرفوا محمداً صلى الله عليه وآله ثم كفروا به ،
فبدلوا مكان الشكر كفرأ .

وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال : نحن والله نعمة الله التى أنعم بها
على عباده وبنا يفوز من فاز ، ذكره علي بن ابراهيم في تفسيره .

(١) شرح الكافية ١/١٤٣ .

(٢) سورة ابراهيم : ٢٩ .

.....

ويحتمل أن يكون المراد جميع نعم الله على العموم بدلوها أقبح التبديل ،
اذ جعلوا مكان شكرها الكفر بها .

واختلف في المعني بالاية ، فروي عن أمير المؤمنين عليه السلام وابن عباس
وسعيد بن جبير ومجاهد والضحاك أنهم كفار قريش كذبوا نبينهم ، ووضعوا^(١) له
الحرب والعداوة .

وسأل رجل أمير المؤمنين عليه السلام عن هذه الاية ؟ فقال : هما الافجران
من قريش بنو أمية وبنو المغيرة ، فأما بنو أمية فمتعوا الى حين ، وأما بنو المغيرة
فكفيتهم يوم بدر .

وقيل : انهم جيلة بن الابهيم ومن تبعه من العرب تنصروا ولحقوا بالروم .
« وأحلوا قومهم دار البوار » أي : نزلوا قومهم دار الهلاك ، بأن أخرجوهم
الى بدر .

وقيل : معناه أنزلوهم دار الهلاك ، وهي النار بدعائهم اياهم الى الكفر بالنبي
صلى الله عليه وآله واغواهم اياهم .

« جهنم يصلونها وبئس القرار » هذا تفسير لدار البوار ، يعني : ان تلك
الدار هي جهنم يدخلونها وبئس القرار قرار من قراره النار . انتهى^(٢) .

وقال في الكشف : « بدلوا نعمة الله » أي : شكر نعمة الله كفراً ، لان شكرها
وجب عليهم وضعوا مكانه كفراً ، أو أنهم بدلوا نفس النعمة كفراً ، على أنهم لما
كفروها سلبوها فبقوا مسلوبى النعمة موصوفين بالكفر .

(١) فى المصدر : ونصبوا .

(٢) مجمع البيان ٣/٣١٣ - ٣١٥ .

يصلونها وبئس القرار»، ونعمة الله محمداً وأهل بيته حبهم إيمان يدخل الجنة وبغضهم كفرو نفاق يدخل النار. فأسر رسول الله صلى الله عليه

ثم نقل خبر الأفجرين بعينه عن عمر ، إلا بتقديم بني المغيرة في التفضيل على بني أمية ، وقال : « جهنم » عطف بيان لـ « دار البوار » ، ولعله أظهر^(١).

أقول: على تفسيره عليه السلام يمكن أن يكون المراد أن النعمة محمد وأهل بيته عليهم السلام ، وحبهم شكر لتلك النعمة ، وبغضهم كفر لها ، فبدلوا شكر النعمة كفرًا .

وأن يكون المراد من قوله عليه السلام « حبهم » بيان كونهم نعمة ، وفي الآية عبر عنهم بالنعمة وعن أعدائهم بالكفر ، أي : أخذوا مكان ما جعلنا لهم من النعمة ، أي : آل محمد صلوات الله عليهم أعداءهم ، فرضوا بهم خلفاء . والاول أظهر كما لا يخفى .

قوله : بئس

بالهمزة، وبالياء بالحمزة معاً، ولعله لضبط صورة الكتابة ولا تختلف القراءة.

قوله : فأسر رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك

قال الجوهري : أسرت الشيء كتمته وأعلنته أيضاً ، وهو من الاضداد ، وأسر اليه حديثاً أفضى^(٢).

(١) الكشف ٣٧٧/٢ .

(٢) صحاح اللغة ٦٨٣/٢ .

وآله ذلك الى على واهل بيته. قال: ثم قال ابو عبدالله عليه السلام: ما خرج ولا يخرج منا اهل البيت الى قيام قائمنا احد ليدفع ظلماً أو ينعش حقاً الا اصطلمته البلية وكان قيامه زيادة في مكروها وشيعتنا .
قال المتوكل بن هرون : ثم املى على ابو عبدالله عليه السلام

قوله : منا اهل البيت

هذا أيضاً مثل السابق كتابة ومعنى .

قوله : أو ينعش

في الصحاح : نعشه الله ينعشه نعشاً رفعه ^(١).

قوله : الا اصطلمته

في الصحاح : الاصطلام الاستيصال ^(٢).

قوله : وشيعتنا

أي : مكروهه شيعتنا ، وهو من قبيل العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار ، والمشهور عدم الجواز .

وسيجيء الكلام فيه في الدعاء الثاني .

(١) صحاح اللغة ١٠٢١/٣ .

(٢) صحاح اللغة ١٩٦٧/٥ .

الادعية وهي خمسة وسبعون باباً سقط عني منها احد عشر باباً وحفظت منها نيافاً وستين باباً

وحدثنا ابو المفضل قال : وحدثني محمد بن الحسن بن

قوله : نيافاً

النيف ككيس ، وقد تخففت الزيادة ، وأصله نيوف ، يقال : عشرة ونيف . وكل ما زاد على العقد فيف الى أن يبلغ العقد الثاني ، كذا في القاموس ^(١) . والمراد بالنيف هنا أربعة .

قوله : وستين باباً

ثم سقط من النساخ عشرة أبواب وبقي أربعة وخمسون باباً . وقد ألحق الشهيد رحمه الله بعض الدعوات تداركاً لما أسقط ، ويمكن أن يكون وجدها في بعض نسخ الصحيفة . ووجدنا أيضاً بعض الادعية في روايات أخرى غير تلك الرواية ألحقناها بهذه الصحيفة ، وسنوردها في آخر هذا الشرح انشاء الله تعالى .

قوله : وحدثنا

هذا كلام الشيخ الصدوق ، ذكره لبيان أنه لم يكن في رواية الحسيني ذكر فهرست الابواب ، وكان في رواية المطهري ذكرها ، فأدخل هذا السند فيما بين الرواية الاولى وذكر الفهرست ، ثم رجع الى الرواية الاولى .

روزبه ابوبكر المدائني الكاتب نزيل الرحبة

والظاهر أنه كان بين الروايتين اختلاف ، وكان رواية الحسنی أحسن ، فذكر الصحيفة بلفظ الحسنی، كما هو مصطلح المحدثين ، من أنه اذا كان الخبر منقولاً بزيادة على طريق واحد ، يذكرون الطرق أولاً ، ثم يقولون : واللفظ لفلان .
والظاهر أن ما نقله الشيخ في المصباح هو رواية المطهري ، للاختلاف الكثير بينها وبين النسخ المشهورة .

قوله : روزبه

المضبوط بسكون الزاي ، والظاهر الفتح كما مر .

قوله : نزيل الرحبة

محلة من محلات الكوفة ، وقرية بدمشق ، وموضع ببغداد ، وكان أبوبكر في الاصل مدائنيّاً ، وكان نازلاً بالرحبة .

ويقول أبوالمفضل : حدثني أبوبكر بهذا الحديث في داره التي كانت له بالرحبة . وكان دأب السلف ذكر أمثال تلك الخصوصيات ليدل على أنه متذكر للحديث .

ومن الغرائب ما وقع لبعض الشارحين هنا من الخط والسقط ، حيث قال : النزيل الضيف ، والظاهر أن الرحبة علم لشخص لعله مالك بن طوق على الفرات ، كما نقله في القاموس ، فالضمير « في داره » راجع اليه .

أقول : مع قطع النظر عن الغفلة عن هذا المذهب الواضح الذي لا يشك فيه ذو فطنة أخطأ في عبارة القاموس أيضاً .

في داره قال: حدثني محمد بن أحمد بن مسلم المطهري قال: حدثني أبي عن عمير بن متوكل البلخي عن أبيه المتوكل بن هارون قال: لقيت يحيى بن زيد بن علي عليهما السلام - فذكر الحديث بتمامه الى رؤيا النبي صلى الله عليه وآله التي ذكرها جعفر بن محمد عن آبائه صلوات

قال في القاموس : وبالفتح رحبة مالك بن طوق على الفرات ^(١) ، فتدبر .

[ثم ان الرحبة في النسخة البهائية كانت بفتح التاء ، وكتب عليها الشيخ حسين والد الشيخ البهائي رحمهما الله : صوابه الكسروان لم ينصرف لمكان « ال » وكشط الكسر من تحتها يدل على أنه بخط شيخنا الشهيد كذلك مفتوحة .

وهو عجيب ، ولعله من سبق قلمه أو مبادرة توهمه ، ولما التزام جدي رحمه الله مبالغة في ضبطه اعراباً ونقطاً قلة وكثرة ، فلزمه طرد الباب هنا ولم يخالفه . انتهى .

وأقول: الظاهر أن المطهري نسبة الى جده، كما يظهر من فهرس النجاشي ، لا الى ما ذكره السمعاني في الانساب ، حيث قال : المطهري بضم الميم وفتح الطاء المهملة وفتح الهاء المشددة وفي آخرها الراء ، هذه النسبة الى مطهر ، وهي قرية من قرى سارية مازندران ^(٢) .

قوله : عن أبيه المتوكل

« متوكل » بدون اللام « س » .

(١) القاموس المحيط ٧٢/١ .

(٢) ما بين المعقوفين في « ق » فقط .

الله عليهم . وفي رواية المطهرى ذكر الابواب ، وهى :

- ١ - التحميد لله عز وجل
- ٢ - الصلاة على محمد وآله
- ٣ - الصلاة على حملة العرش
- ٤ - الصلاة على مصدقى الرسل
- ٥ - دعاؤه لنفسه وخاصته
- ٦ - دعاؤه عند الصباح والمساء
- ٧ - دعاؤه فى المهمات
- ٨ - دعاؤه فى الاستعاذة
- ٩ - دعاؤه فى الاشتياق
- ١٠ دعاؤه فى اللجوء الى الله تعالى
- ١١ - دعاؤه بخواتم الخير

قوله : التحميد

قال بعض الشارحين: انما لم يفهم لفظ الدعاء في الفهرست بين دعاء التحميد ودعاء الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله ودعاء الصلاة على حملة العرش ودعاء الصلاة على مصدقى الرسل، لان الظاهر - كما سيأتي - أنه عليه السلام كان يجمع بين هذه الادعية الثلاثة ودعاء التحميد دائماً في القراءة ، لما سيأتي من وجود حرف العطف في مواقع الادعية الثلاثة البواقى .

- ١٢ - دعاؤه فى الاعتراف
- ١٣ - دعاؤه فى طلب الحوائج
- ١٤ - دعاؤه فى الظلمات
- ١٥ - دعاؤه عند المرض
- ١٦ - دعاؤه فى الاستقالة
- ١٧ - دعاؤه على الشيطان
- ١٨ - دعاؤه فى المحذورات
- ١٩ - دعاؤه فى الاستسقاء
- ٢٠ - دعاؤه فى مكارم الاخلاق
- ٢١ - دعاؤه فى الاستكفاء
- ٢٢ - دعاؤه عند الشدة
- ٢٣ - دعاؤه بالعافية
- ٢٤ - دعاؤه لابويه عليهما السلام
- ٢٥ - دعاؤه لولده عليهم السلام
- ٢٦ - دعاؤه لجير انه واوليائه
- ٢٧ - دعاؤه لاهل الثغور

قوله : فى الاعتراف

وفى « خ » : وطلب التوبة .

٢٨ دعاؤه في التفزع

٢٩ - دعاؤه اذا قتر عليه الرزق

٣٠ - دعاؤه في المعونة على قضاء الدين

٣١ - دعاؤه بالتوبة

٣٢ - دعاؤه في صلاة الليل

٣٣ - دعاؤه في الاستخارة

٣٤ - دعاؤه اذا ابتلى أوراي مبتلى بفضيحه بذنب

٣٥ - دعاؤه في الرضا بالقضاء

٣٦ - دعاؤه عند سماع الرعد

٣٧ - دعاؤه في الشكر

٣٨ - دعاؤه في الاعتذار

قوله : في التفزع

وفي « خ » : الى الله تعالى .

قوله : في الشكر

وفي « خ » : لله تعالى .

- ٣٩ - دعاؤه في طلب العفو
 ٤٠ - دعاؤه عند ذكر الموت
 ٤١ - دعاؤه في طلب الستر والوقاية
 ٤٢ - دعاؤه عند ختمه القرآن
 ٤٣ - دعاؤه اذا انظر الى الهلال
 ٤٤ - دعاؤه لدخول شهر رمضان
 ٤٥ - دعاؤه لوداع شهر رمضان
 ٤٦ - دعاؤه لعيد الفطر والجمعة
 ٤٧ - دعاؤه لعرفة
 ٤٨ - دعاؤه في يوم الاضحى والجمعة
 ٤٩ - دعاؤه في دفع كيد الاعداء
 ٥٠ - دعاؤه في الرهبة
 ٥١ - دعاؤه في التضرع والاستكانة

قوله : العفو

وفي « خ » : والرحمة .

قوله : لوداع

بفتح الواو ، وبالكسر حمزة .

٥٢ - دعاؤه في الالاح

٥٣ - دعاؤه في التذلل لله عزوجل

٥٤ - دعاؤه في استكشاف الهموم

وباقى الابواب بلفظ ابى عبدالله الحسنى رحمه الله .

حدثنا ابو عبدالله جعفر بن محمد الحسنى ، قال حدثنا عبدالله بن

عمر بن خطاب الزيات ، قال حدثنى خالى على بن النعمان الاعلم

قوله : فى التذلل

وفى « خ » : لله عزوجل .

قوله : وبقاى الابواب

أى : أصل الصحيفة دون فهرستها بلفظ أبى عبدالله الحسين دون المطهرى ،

وان كانا فى المعنى سواء .

وتوهم بعض أن رواية المطهرى مقصورة على ذكر الفهرست دون الدعوات ،

وكانه نشأ من عدم امعان النظر والتتبع ، كذا ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

وقال بعض الشارحين : لعل المراد بالباقي ما ألحق بالصحيفة السجادية فى

نسخة الشهيد طاب ثراه ، أو الباقي من نيف وستين باباً بعد الابواب المذكورة التى

عدها نيف وخمسون باباً ، وهذا الباقي غير موجود بالفعل فى النسخ المستفيضة

للصحيفة السجادية . انتهى .

وبما ذكرنا ظهر لك ضعف ما ذكره .

قال حدثني عمير بن متوكل الثقفي البلخي ، عن ابيه متوكل بن هرون
قال: املئ على سيدى الصادق ابو عبدالله جعفر بن محمد، قال املئ
جدى علي بن الحسين على ابي محمد بن علي عليهم اجمعين السلام
بمشهد منى .

الدعاء الاول

وكان من دعائه

(عليه السلام)

إذا ابتدأ بالدعاء بدأ بالتحميد لله عز وجل والثناء عليه فقال :

قوله : وكان من دعائه

الظاهر أن عنوان الادعية من كلام الصادق عليه السلام واحتمال الرواة بعيد .

قوله : الحمد لله

يقتضي المقام ايراد مباحث لا بد من التعرض لها ، ولو على سبيل الاجمال ،
اذ اعطاء حق المقام في كل باب يفضي الى التطويل الذي لا يناسب هذه

المختصرات :

(الاول)

اعلم أن اللام في « الحمد » اما للاستغراق كما هو المشهور ، وهو الاظهر .

• • • • •

أو للحقيقة ، كما اختاره الزمخشري. أو للعهد الخارجي ، بأن يكون المراد الحمد لله الذي حمد الله نفسه ، أو [هو] مع ما حمده من الملائكة المقربون والأنبياء المرسلون ، وأولياؤه المخلصون ، وعباده الصالحون .

وفيه اشعار بعدم استيهاله لاداء ما يستحقه من الحمد ، وعدم ادراكه ما يناسبه من الثناء والمجد ، وهو أنسب بالعجز والانكسار المناسب لمقام العبودية والحمد. ثم على تقدير حمل اللام على الحقيقة ادعى الزمخشري استفادة العموم من لام « الله » المفيدة للاختصاص ، لان اختصاص الطبيعة والحقيقة يستلزم انحصار جميع الأفراد فيه تعالى .

لكن المحقق الدواني قد حقق في بعض معلقاته على الشرح العضي للمختصر في الاصول ، أن مقصود النحاة من أن الام للاختصاص ليس الاختصاص بمعنى الانحصار ، كما يتبادر منه عند اطلاقه عند الحكماء .

وانما يقصدون به الارتباط الخاص ، فان قولنا « المال لزيد » يعطي أن للمال ارتباطاً خاصاً من حيث الكثرة بزيد ليس له ذلك الارتباط بعينه بعمرو . وكذا قولهم « الجبل للفرس » .

واستدل على هذا بأنه لو كان المراد بالاختصاص في كلامهم الانحصار لفسد كلامهم في أن تقديم الخبر على المبتدأ في مثل « لله الملك » يفيد الانحصار ، بل كان مفيداً لانحصار صفة الانحصار في الله سبحانه في الملك ، فكان منافياً لانحصار صفة الانحصار فيه سبحانه في العزة في قولنا « لله العزة » مثلاً وأمثال هذا ، كذا نقل بعض الشارحين كلامه افتراءً عليه .

ولعله لم يفهم حاصل كلام هذا الفاضل ، فنسب اليه ما يليق بالناقل ، اذ ساحة

.

فضله منزهة عن أمثال هذه المزخرفات ، اذ ظاهر أنه يكون حينئذ مفاد الكلام اختصاص الملك بكونه مختصاً به تعالى ، فلا يكون للملك صفة أخرى ، لا اختصاص الاختصاص بالله بالملك وانحصاره فيه ، اذ التقديم يفيد انحصار المتأخر في المتقدم ، كما أن اياك نعبد يفيد انحصار العبادة في الله ، مع تصریحهم في أمثاله من التقديمات بذلك ، فاشتبه على الناقل .

ونحن ننقل كلام المحقق الفاضل ، ليظهر سوء فهم الناقل ، وهذا كلامه :
قال شيخنا وسيدنا سيد المحققين قدس سره : قد دل بلام التعريف والتخصيص على اختصاص الجنس .

أقول : قد أطبق شراح الكشاف وغيرهم ممن تلاهم على ذلك ، ولي فيه بحث ، لان الظاهر أن اللام انما يدل على الاختصاص ، بمعنى تعلق الخاص لا بمعنى الانحصار ، وأنهم لما أرادوا أن يجمعوا بين تعلق الملكية التي بين المال وزيد مثلاً ، والتعلق الذي بين السرج والفرس في أمر يعمهما ، فإن مدلول اللام أعم عبروا عنه بالاختصاص ، وقسموه الى التملك وغيره .

وربما خصوا الاختصاص بغير التملك ولم يريدوا به الانحصار ، يدل على ذلك أنهم لم يعدوه من طرق القصر ، كما عدوا سائر الحروف المشعرة بالحصار منها .
وأن قولك « المال لزيد » لو كان مفيداً لحصار^(١) المال على صفة الانحصار على زيد لا على حصر المال في زيد ، لحصول هذا المعنى على ذلك التقدير قبل ورود « ما » و « الا » ولكن قولك « لله الحمد » مفيداً لقصر الحمد على الاختصاص بالله ، لا قصره على الله .

• • • • •

لأن قولك « الحمد لله » لما كان دالا على اختصاص الحمد لله ، بمعنى كونه مقصوراً عليه تعالى ، لم يكن تقديم الظرف مفيداً لهذا الاختصاص الحاصل بدونه ، بل لقصر ذلك الاختصاص على المبتدأ ، واللازم منتف .

كيف لا ؟ وصاحب الكشف نفسه قال في سورة التغابن : قدم الطرفان في قوله تعالى « له الملك » و « له الحمد » ليدل بتقديمهما على معنى اختصاص الملك والحمد بالله عز وجل ^(١) .

وهذا صريح في أن هذا الحصر لم يكن بدون التقديم ، إذ لو كان حاصلًا بدونه لم يكن التقديم مفيداً لهذا الحصر ، لكونه حينئذ مدلولاً لجوهر الكلام ، لاشتماله على اللام ، بل كان مفيداً لقصرهما على هذا الانحصار ، وذلك ليس مقصوداً قطعاً ، مع أنه خلاف ما صرح به . انتهى .

أقول : ما استدل به وان كان قابلاً للاعتراض والمنع ، لكنه موجه ظاهراً متين ، بخلاف ما فهمه منه هذا الفاضل ، فإنه بديهي البطلان لا يستحق الجواب ، والله أعلم بالصواب .

الثاني

(في معنى الحمد)

قيل : هو الوصف بالجميل الاختياري على وجه التبجيل ، فيختص باللسان . وللمناقشة في وصفي الاختياري وكونه باللسان مجال .

وقيل : بل هو بالحقيقة فعل يشعر بتعظيم المنعم من جهة كونه منعماً ، فيعم مورد اللسان والاركان والجنان .

.

وقال بعض المحققين : الحمد اظهار الصفات الكمالية لاحد ، فيعم حمد الانسان وغيره ، ومن ذلك حمد الله جل ثناؤه على ذاته ، وذلك حيث بسط بساط الوجود على ممكنات لاتعد ولا تحصى ، ووضع عليه موائد كرمه التي لا تنهاى . فقد كشف عن صفات كماله بدلالات قطعية تفصيلية غير متناهية ، فان كل ذرة من ذرات الوجود تدل عليه ، ولا تتصور مثل هذه الدلالات في الالفاظ والعبارات ، ومن ثم قال صلى الله عليه وآله : لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك.

(الثالث)

ذكر الوالد العلامة رحمه الله أن الحمد يمكن أن يراد به الاثنية ، أو المحمود به من صفات الجلال والاكرام ، أو الحامدية ، أو المحمودية .

أما الاول : فالمعنى أن حمدنا وحمد جميع العالمين مختص به تعالى ، أي : يجب أن يكون له ويرجع اليه ، فانا اذا حمدنا علم أحد أو قدرته أو حسنه ، فانها بالآخرة ترجع اليه ، فان كل كمال وفضل يرجع اليه تعالى .

وكذا أعمال العباد وعباداتهم ، فانها بتوفيقه تعالى وأسبابها منه ، وما يعطيه ويمنحه فانما هو مما بسط من خزائنه لعباده ، اذ هو مالك الاملاك والملاك ، لاعلى ما زعمه الاشاعرة من كون أفعال العباد مخلوقة له تعالى .

فان العقل يحكم بأنه اذا كان لرجل عبد لايملك شيئاً ، فأعطاه المولى أموالاً كثيرة وحثه على البر والاعطاء ، وخيره في كل ما يشاء من صنوف الخيرات ، فان المستحق حقيقة للحمد والثناء هو المولى ، وان أعطى العبد باختياره .

أو يكون المراد أنني اجعل حمدي وحمد العالمين مختصة به تعالى ، فان هذه الجملة وان كانت خبراً صورة لكنها انشاء معنى ، وازافة حمد العالمين الى

.

حمده للاشعار بأن حمده فقط لا يليق بجناحه تعالى الا بأن يضم اليه حمد الحامدين من الملائكة والانبياء والصديقين .

وأما الثانى : فالمراد أن كل كمال يستحق صاحبه عليه الحمد ، فهو مختص به تعالى ، اذ الكمال الاصيل الذاتى هو ماله تعالى ، وأما كمالات غيره تعالى ، فكلها عارية مشوبة بالفناء والنقص .

وأما الثالث : فالمراد اما أنه لا يقدر على حمده تعالى كما هو أهله الانفسه ، اذ الحمد الكامل التام على كل كمال فرع معرفة ذلك الكمال ، ولا يعرفه تعالى حق معرفته الا نفسه .

كما أذ عن به أشرف المكونات ، والمقصود من خلق الارضين والسموات ، حيث قال : ما عرفناك حق معرفتك . وقال : لأحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك .

أو أنه لا يحمده تعالى الا نفسه كما سنشير اليه .

ولحمد الله تعالى نفسه معان :

أحدها : ما أشرنا اليه سابقاً ، من أن ايجاده تعالى للمخلوقات على أبلغ الانقان والاحكام حمد لنفسه ، اذ حقيقة الحمد على ما نقلناه عن المحققين اظهار الصفات الكمالية ، فكل موجود بمنزلة كلام صادر عنه تعالى دال على صفة الكمالية وايجاد كل موجود هو الحمد بالمعنى المصدري ، بمنزلة التكلم بالكلام الدال على الجميع .

ونفس ذلك الموجود هو الحمد بالمعنى الحاصل بالمصدر بمنزلة الكلام

.

الدال عليه ، وبه فسر قوله تعالى « وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم »^(١) . هذا ما ذهب اليه أكثر المفسرين في تفسير هذه الآية .

وذهب بعض المحققين الى أن الجمادات والنباتات كلها ذوات علم وحياة وكلام وقدرة ، ويقرب مما قالوا ما ذهب اليه كثير من الاشراقين من اثبات النفس المجردة الناطقة بجميع النباتات والجمادات .

أقول : وهذا المذهب وان كان بعيداً عن ظاهر العقل ، لكن يشهد بحقيقته كثير من الايات والاخبار الدالة على نطق الجمادات والنباتات .

قال بعض أهل العرفان : لم يكن الاعجاز في تسبيح الحصة ، بل كانت الاعجاز في اسماع تسبيحها الصحابة ، والله يعلم .

وثانيها : أن يكون المراد بحمد الله تعالى نفسه خلق الاصوات في الملكوت الاعلى ليسمعه الملائكة وأرواح الانبياء ، كما روي أنه تعالى يمجد نفسه في كل يوم في ثلاث ساعات وفي كل ليلة في ثلاث ساعات .

وثالثها : أن يراد به القاء حمده على السنة أوليائه والهائم بما يستحقه من المحامد وما يوحى الى أنبيائه من ذلك ، بل كل حمد يحمده كل أحد ، فهو من ثمرات توفيقه وهدايته ، فهو في الحقيقة حامد لنفسه بكل لسان .

وأما الرابع : فقد ظهر مما سبق تقريره وتفسيره .

الرابع

(في تحقيق الجلالة)

والمشهور أنه مشتق عربى ، واشتقاقه : اما من أله بمعنى عبد ، أو من أله اذا

الحمد لله الاول بلا أول كان قبله والاخر بلا آخر يكون بعده

تحير ، اذ العقول تتحير في معرفته ، أو من ألهت الى فلان ، أي : سكنت اليه ، لان القلوب تطمئن بذكره والارواح تسكن الى معرفته .

أومن أله اذا فزع من أمر نزل عليه ، وآلهه غيره أجاره ، اذ العابد يفزع اليه وهو يجيره .

أومن أله الفصل اذا ولع بأمه ، اذ العباد يولعون بالتضرع اليه في الشدائد .
أومن وله اذا تحير وتخطب عقله ، وكان أصله ولاه فقلبت الواو همزة لاستئصال الكسرة عليها استئصال الضم في وجوه .

أومن لاه ، مصدر لاه يليه ليهاً ولاهاً اذا احتجب وارتفع ، لانه تعالى محجوب عن ادراك الابصار ومرتفع على كل شيء وعما لا يليق به .

وعلى هذا اما وصف في الاصل ، لكنه لما غلب عليه تعالى بحيث لا يستعمل في غيره وصار كالعلم ، أجري مجراه في اجراء الوصف عليه وامتناع الوصف به وعدم تطرق احتمال الشراكة فيه ، أو صار بالغلبة علماً .

وقيل : انه غير مشتق ، وهو علم للذات المخصوصة ^(١) وضع لها ابتداء .

وقيل : أصله لاها بالسريانية ، فعرّب بحذف الالف الاخيرة وادخال اللام عليه .

قوله : الاول بلا اول كان قبله ، والاخر بلا آخر يكون بعده

في نسخة ابن السكون «أول وآخر» بالجرو والتنوين ، وفي نسخة ابن ادريس

«أول وآخر» بالنصب بلا تنوين .

أقول : لما كان تصحيح النسختين وبيان المراد من الفقرتين القدسيّتين موقوفين

• • • • •

على تمهيد مقدمات وتشبيدها وتنزيدها ، فلا بأس أن نعطف عنان القلم عن صوب
الايجاز الى نوع من الاطناب ، ليتشع عن شمس التحقيق سحائب الارتباب لذي
بصائر اخواننا من أولي الالباب ، فلتقدم هاهنا مباحث :

الاول

(في بيان اشتقاق الاول)

ولنذكر ملخص ما يظهر من كلام الشيخ الرضي والجوهري ^(١) والفيروز
آبادي ^(٢) وغيرهم من أئمة اللغة والعربية .

اعلم أنهم اختلفوا في اشتقاق « الاول » ، فذهب البصريون الى أنه أفعل ،
ثم اختلفوا على ثلثه أقول : جمهورهم على أنه من تركيب وول كدود ، ولم
يستعمل هذا التركيب الا في أول ومتصرفاته .

وقال بعضهم : أصله أوأل من وال ، أي : نجا ، لان النجاة في السبق .
وقيل : أصله أعول من آل ، أي : رجع ، لان كل شيء يرجع الى أوله ،
فهو أفعل بمعنى المفعول ، كأشهر وأحمد ، فقلبت الهمزة في الوجهين واواً شاذاً .
وقال الكوفيون : هو فوعل من وأل ، فقلبت الهمزة الى موضع الفاء .

وقال بعضهم فوعل من تركيب وول ، فقلبت الواو الاولى همزة ، وتصريفه
كتصريف أفعل التفضيل ، واستعماله بـ « من » مبطلان لكونه فوعلاً . وأما قولهم « أولاة »
و « أولتان » فمن كلام العوام وليس بصحيح ، كذا ذكره الشيخ ^(٣) الرضي رحمه الله .

(١) صحاح اللغة ١٦٢٧/٤ و ١٨٣٨/٥ .

(٢) القاموس ٣٣١/٣ :

(٣) شرح الكافية ٢١٨/٢ .

• • • • •

واعترض عليه بعض الشارحين أنه قد وقع في كثير من الاحاديث على ما في
النسخ المصححة لفظ [الاولو] الاولى والاولتين ، فما قيل : انه من كلام العوام
فيه نظر واضح ، وفي هذا نوع تأييد لمذهب الكوفيين .

الثاني

(في وصفيته واعرابه)

قال الشيخ الرضي رحمه الله بعد بيان اشتقاق الاول وترجيح مذهب البصريين :
فأول كأسبق معنى وتصريفاً واستعمالاً ، تقول في تصريفه : الاول الاولان الاولون
الاوائل الاولى الاوليان الاول ، وتقول في الاستعمال : زيد أول من غيره ، وهو
أولهم ، وهو الاول .

ولما لم يكن لفظ أول مشتقاً من شيء مستعمل على القول الصحيح لا مما
استعمل منه فعل كأحسن ، ولا مما استعمل منه اسم كأحنك ، خفي فيه معنى الوصفية ،
اذ هي انما تظهر باعتبار المشتق منه ، واتصاف ذلك المشتق به كأعلم أي : ذو علم
أكثر من علم غيره ، وأحنك أي : ذو حنك أشد من حنك غيره .

وانما تظهر وصفية أول بسبب تأويله بالمشتق وهو أسبق ، فصار مثل مررت
برجل أسد أي : جري ، فلا جرم لم يعتبر وصفيته الا مع ذكر الموصوف قبله
ظاهراً ، نحو يوماً أول ، أو ذكر « من » التفضيلية بعده ظاهرة ، اذ هي دليل على
أن أفعل ليس اسماً صريحاً ، كأفكل وايدع .

فان خلا منهما معاً ولم يكن مع اللام والاضافة ، دخل فيه التنوين مع الجر ،
لخفاء وصفيته كما مر ، وذلك كقول علي صلوات الله عليه : أحمدته أولاً بادئاً .
ويقال : ما تركت له أولاً ولا آخرأ .

• • • • •

ويجوز حذف المضاف اليه من أول وبناءؤه على الضم اذا كان مأولاً بظرف الزمان ، نحو قوله :

لعمرك ما أدري واني لاوجل على أيننا تغدو المنية أول

أي: أول أوقات غدوها ، ويقال : ما لقيته مذ عام أول برفع أول صفة لعام ، أي : أول من هذا العام ، وبعض العرب يقول: مذ عام أول بفتح أول وهو قليل. انتهى كلامه رفع الله مقامه^(١).

وقال الجوهري: وهو اذا جعلته صفة لم تصرفه، تقول : لقيته عاماً أول . واذا لم تجعله صفة صرفته تقول : عاماً أولاً^(٢). انتهى .

وضابط القول على ما ذكره السيد المحقق رحمه الله : انك اذا أخذت أول أفعل التفضيل لم يسعك أن تصرفه بوجه من الوجوه، اذ لا يتصور أن ينسلخ عن كونه وصفاً لموصوف أصلاً، وليس يسوغ استعماله اذن الا بتقدير «من» واعتبار المفضل عليه في جهر^(٣) القول وفي طي الطية .

وأما اذا أخذته أفعل الصفة ، فان اعتبرت فيه معنى الوصفية وجعلته وصفاً امتنع أن ينصرف ، تقول : حججت عاماً أول ، وفي عام أول بالنصب فيهما . وان سلخته عن الوصفية واستعملته على أنه ظرف كان مبنياً على الضم أبداً، كما في سائر الظروف المقطوعة بالاضافة ، فنقول ان أتيتني أول فلك كذا . واذا استعملته بمعنى البداية والابتداء صرفته وأعربته ، تقول : ليس له أول

(١) شرح الكافية ٢١٨/٢ .

(٢) صحاح اللغة ١٨٣٨/٥ .

(٣) في المصدر : جهة

.

وآخر على تنوين الرفع ، أي : ليس لوجوده بداءة وابتداء ولا نهاية وانتهاء .
وتقول في محل النصب أثبت له أولاً وآخرأً ، أي : ابتداءً وانتهاءً ومبتدأى
ومنتهى . وفي مقام الجر الدائرة خط مستدير من غير أول و آخر ، أي من غير
بداية ونهاية ومبتدأى ومنتهى بحسب الوضع .

فاذن قولك «قلت له أولاً و آخرأً» معناه ابتداءً وانتهاءً ، والنصب على التميز ،
أو على أنه منزوع الخافض ، لاعلى الظرف كما يتوهم^(١) انتهى كلامه زاد الله اكرامه .
الثالث

(في تعيين « لا »)

انها أي قسم من أقسامها ، وكيف يوجه عملها وعمل الباء على النسختين ؟
اعلم أن أحد أقسام « لا » أن تكون لنفي الجنس ، وتسمى « لا التبرأة »
ويبنى ما بعدها على النصب بشروط ثلاثة : كونه نكرة ، وكونه مضافاً أو مشبهاً
به وأن يليها .

قال الشيخ الرضي رحمه الله : اعلم أن الجار اذا دخل على «لا» التبرأة منع
من بناء المنفي بعدها ، نحو قولك : كنت بلا مال ، وغضبت من لاشيء . وذلك
لتعذر تقدير « من » بعدها ، اذ لا يجوز بلا من مال .

ثم قال : وربما فتح نظراً الى لفظ « لا » ، ف قيل : كنت بلا مال . وذلك كما
بني مع « لا » الزائدة نظراً الى لفظها ، كما أنشد الأخفش :

لو لم يكن غطفان لاذنوب لها الي لامت ذووا احتسابها عمرا
و « لا » زائدة وقد اعتبرت ، فبنى الاسم لها ، فما ظنك بجواز البناء مع عدم

.

زيادتها ، لكنه مع ذلك قليل .

وقال رحمه الله في موضع آخر : يجب في الاختيار تكرار « لا » المهمة ، يعني غير المعملة والمبنية مدخولها الداخلة على غير لفظ الفعل الا في موضعين : أحدهما : أن تكون داخلة على الفعل تقديرأ ، وذلك اذا دخلت على منصوب بفعل مقدر ، نحو لا مرحبأ ، أي : لا لقيت مرحبأ ، أو لا رحب موضعك مرحبأ .

وثانيهما : أن تكون « لا » بمعنى « غير » مع أحد ثلاثة شروط :

أحدها : أن تدخل على لفظة « شيء » سواء انجر بالاضافة ، نحو هو اين لاشي . أو بحرف الجر ، أي حرف كان ، نحو كنت بلا شيء ، وغضبت من لاشيء ، وما أنت الا كلاشيء ، وخلقت عن لا شيء . أو انتصب ، نحو أنك ولا شيئاً سواء . أو ارتفع ، نحو أنت لا شيء .

وثانيها : أن ينجر ما بعد « لا » بباء الجر قبلها ، نحو كنت بلا مال ، ولا ينجر اذا لم يكن لفظ « شيء » الا بها من بين حروف الجر ، ولم يثبت انجراره بالاضافة . وثالثها : أن تعطف ما بعد « لا » على المجرور بـ « غير » كقوله تعالى « غير المغضوب عليهم ولا الضالين » ^(١) انتهى ملخص كلامه .

وقال في المغني : من أقسام « لا » النافية المعارضة بين الخافض والمخفوض ، نحو جئت بلا زاد ، وغضبت من لا شيء . وعن الكوفيين أنها اسم وأن الجار دخل عليها نفسها ، وأن ما بعدها خفض بالاضافة ، وغيرهم يراها حرفاً ويسمونها زائدة ، كما يسمون كان في زيد كان فاضل زائدة ، وان كانت مفيدة لمعنى هو الماضي والانقطاع ، فعلم أنهم يريدون بالزائدة المعارضة بين شيئين متطالبين ، وان لم يصح أصل

المعنى باسقاطه ^(١). انتهى .

الرابع

اعلم أنه يمكن تصحيح كل من النسختين على ما أسسناه بوجوه :

أما نسخة ابن السكون في « الأول » - أعني قوله « بلا أول » - فيصح على أن يكون أول فوعلا ، كما ذهب اليه الكوفيون ، أو أفعل صفة منسلخاً عن معنى الوصفية، مع تخطي عمل الباء الجارة عن كلمة « لا » الى مدخولها، وعدم اعمال^(٢) « لا » فيه ، أي : بلا ابتداء ومبتدأ .

وأما على ما صححه ابن ادريس رحمه الله ، فيمكن تصحيحه بوجوه .

الأول : أن يكون أفعل التفضيل .

والثاني : أن يكون أفعل صفة على معنى الوصفية .

الثالث : أن يكون منسلخاً عن الوصفية ، ويكون نصبه نظراً الى كلمة « لا »

بدون اعمال الباء في مدخولها ، كما نقله الرضي رحمه الله عن بعض النحاة .

وأما نسخة ابن السكون في الثاني ، أعني : قوله « بلا آخر » فظاهر ، لما

هو المشهور من اعمال الباء مع عدم مانع هنا من الجر .

وأما نسخة ابن ادريس ، فتعطيل الباء واعمال « لا » كما ذكرنا آنفاً ، أو

بملاحظة صنعة المشاكلة مع الأول ، كما ذكره بعض الشارحين .

قال السيد المحقق رحمه الله : وفي رواية « س » فتح الراء ، اما مع فتح

المعجمة على أفعل التفضيل، أو كسرها على اعتبار نفي الجنس ، ثم ادخال حرف

(١) مغنى اللبيب ١ / ٢٤٥ .

(٢) في « س » : الاعمال ؛

.....

الجر على الجملة ، كما سياقة الأمر في ايجاب سلب المحمول من لحاظ التفصيل دون الايجاب العدولي على اللحاظ الاجمالي ^(١) . انتهى .

أقول: لم نر فيما عندنا من النسخ آخر بفتح المعجمة، وعلى تقديره يشكل منع صرفه ، لما صرح به الرضي وغيره من انسلاخه عن معنى الوصفية ، وأنه بمعنى « غير » الا باعتبار ملاحظة الوصفية الأصلية ، وهو بعيد .

الخامس

(محل الظرفين في الاعراب)

والظاهر أنهما حالان من الضمير المستكن في الأول والآخر ، ويحتمل الوصفية أيضاً .

السادس

(في معنى أوليته تعالى وآخريته)

وفيه وجوه :

الأول: أن يكون المراد الاسبقية بحسب الزمان، وهذا انما يتم اذا كان الزمان أمراً موهوماً، كما ذهب اليه المتكلمون، أو الزمان التقديري ، كما ذكره الطبرسي رحمه الله في مجمع البيان ^(٢) ، أي : لو فرضنا وقدرنا قبل حدوث الزمان زماناً آخر كان الواجب تعالى أسبق وأقدم ، اذ لو قيل بزمان موجود قديم يلزم اثبات قديم سوى الواجب .

وحدوث العالم بمعنى انتهاء وجودها من جانب الأزل مما لا خلاف فيه عند

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ٧٨ .

(٢) مجمع البيان ٢٣٠ / ٥ .

.

المليين من المسلمين وغيرهم ، والأخبار بذلك متواترة من طرق العامة والخاصة ، بل هو من ضروريات الدين وجاحده كافر .

وعلى هذا فالمراد بالآخريّة أنه الموجود بعد الأشياء بأحد المعنيين ، وهذا يدل على أنه تعالى يفني الأشياء جميعاً ثم يوجدها .

كما يدل عليه صريح كلام أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطب نهج البلاغة: هو المفني لها بعد وجودها ، حتى تصير موجودها كمفقودها ، وليس فناء الدنيا بعد ابتدائها بأعجب من انشائها واختراعها .

ثم قال عليه السلام بعد كلام : وانه يعود سبحانه بعد فناء الدنيا وحده لاشيء معه ، كما كان قبل ابتدائها ، كذلك يكون بعد فنائها بلا وقت ولا مكان ولا حين ولا زمان ، عدمت عند ذلك الاجال والاوقات ، وزالت السنون والساعات ، ولا شيء الا الواحد القهار الذي اليه مصير جميع الامور ، بلا قدرة منها كان ابتداء خلقها ، وبغير امتناع منها كان فناؤها ، ولو قدرت على الامتناع لدام بقاءها - الى آخر الخطبة^(١) . ولا عبرة بما يقال : من امتناع اعادة المعدم ، فان دلائلهم مدخولة ضعيفة ، لا يعارض بها النصوص الجلية الواضحة .

أو المراد البقاء ذاتاً وصفة ، بحيث يتطرق اليه تغير وتحول من هيئة الى هيئة ، ومن حال الى حال ، ومن صفة الى صفة ، وكل من سواه في معرض الزوال والفناء والتغير .

ويدل عليه ما رواه الكليني والصدوق في الصحيح عن ابن أبي يعفور قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل « الأول والآخر » وقلت : أما

• • • • •

الأول فقد عرفناه ، وأما الآخر فبين لنا تفسيره ، فقال : انه ليس شيء الا يبيد أو يتغير ، أو يدخله التغير من لون الى لون ، ومن هيئة الى هيئة ، ومن صفة الى صفة ، ومن زيادة الى نقصان ، ومن نقصان الى زيادة ، الا رب العالمين .

فانه لم يزل ولا يزال بحالة واحدة ، هو الأول قبل كل شيء ، وهو الآخر على ما لم يزل ، لا تختلف عليه الصفات والأسماء ، كما تختلف على غيره ، مثل الانسان الذي يكون تراباً مرة ومرة لحمًا ودمًا ومرة رفاتًا ورميمًا ، وكالبسر الذي يكون مرة بلحاً ومرة بسرًا ومرة رطباً ومرة تمرًا ، فتبدل عليه الأسماء والصفات ، والله جل وعز بخلاف ذلك ^(١) .

وفي الحسن عنه عليه السلام قال : سمعته يقول وقد سئل عن الاول والآخر ؟ فقال : الاول لاعن أول قبله ، ولا عن بدء سبقه ولا آخر عن نهاية ، كما يعقل من صفة المخلوقين ، ولكن قديم أول آخر لم يزل ولا يزول بلا بدء ولا نهاية ، لا يقع عليه الحدوث ، ولا يحول من حال الى حال خالق كل شيء ^(٢) . وقد فسرنا الخبرين في حواشينا على أصول الكافي ^(٣) .

وعلى هذه الوجوه يحتمل أن يكون المراد بقوله عليه السلام « بلا أول كان قبله » أنه ليس أوليته وسبقه كسبق الممكنات اضافياً ، حتى يكون سابقاً على شيء ومسبقاً بآخر ، بل ليس مسبوقاً بشيء أصلاً .

أو يكون المراد ما أفاده الوالد العلامة نور الله ضريحه أن المراد أنه ليس

(١) التوحيد ص ٣١٤ ، ح ٢ ، أصول الكافي ١١٥/١ ، ح ٥ .

(٢) التوحيد ص ٣١٣ ، ح ١ ، أصول الكافي ١١٦/١ ، ح ٦ .

(٣) مرآة العقول ٤٠/٢ - ٤١ .

.

أوليته بسبب زمان أول موجود ، فيكون ذلك الزمان قبله ، اذ لو كان زمانياً كان محتاجاً الى الزمان ، فيكون الزمان قبله، فيدل على ما هو الحق من أنه تعالى ليس زمانياً .

واليه يشير قول رئيس الموحدين وامير المؤمنين صلوات الله وسلامه عليه :
الذي لم تسبق له حال ، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً ، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً .

فان قلت : فعلى هذا فلا معنى للأسبقية التي ذكرت .

قلت : يحتمل أن يوجه على الاسبقية التقديرية ، أي: لو كان زمانياً لكان سابقاً،
أو على بعض الوجوه التي سنشير إليها .

وعلى هذين الوجهين يكون قوله عليه السلام « كان قبله » صفة للأول ، وكذا
قوله عليه السلام « يكون بعده » صفة للآخر .

ويخطر بالبال أنه يمكن أن تكون الجملتان مستأنفتين مؤكدتين ، فيكون
اسم كان ضميراً راجعاً الى الله لا الى الاول، والضمير المجرور « في قبله » الى
الاول ، فكأن سائلاً يسأل أنه اذا لم يكن له اول فيكيف يكون ؟ فيجب بأن كل
ما تتصور من شيء وتجعله أولاً فهو قبله ، وكذا في الجملة الثانية .

الوجه الثاني : أن يكون المراد بالاول القديم لا السابق وبالاخر الابدی ،
وبه فسرهما أكثر المحققين ، وعلى هذا لا ينافي أبدية الجنة وأهلها .

الثالث : أن يكون المراد الاولية والاخرية بحسب العلية ، أي : هو علة ،
وهو الآخر أي : غاية الغايات ، كما هو مصطلح الحكماء . أو هو منتهى لسلسلة
العلل ذهنياً ، فانك اذا فتشت عن علة شيء ثم عن علة علته ، وهكذا ينتهي بالاخرة

الذى قصرت عن رؤيته أبصار الناظرين

اليه تعالى ، وما نقلناه عن الوالد العلامة رحمه الله بهذا ألصق .
وبهذا يظهر معنى ما ذكره أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، فيكون أولاً قبل
أن يكون آخرأ ، اذ على هذا المعنى يكون أوليته تعالى عين أخريته ، ولا يختلفان
الا بالاعتبار ، والله يعلم .

الرابع : أنه مبدأ سلوك العارف ومنتهاه ، فان بتوفيقه تعالى يبدأ واليه ينتهى
أو أنه أول الاشياء معرفة وأظهرها ، ومنتهى مراتب الكمال عرفانه على وجه
الكمال بالنظر الى كل استعداداه وقابليته .

ويقرب منه ما قاله بعض العارفين : هو الاول بحسن تعريفه ، اذ لولا فضله لما
بدا لك من احسانه ما عرفته والاخر باكمال اللطف .

وقيل : هو الأول باحسانه والاخر بغفرانه .

ثم أقول : لا يخفى على الناقد البصير تطبيق ما ذكرناه أولاً من اختلاف
النسختين وتصحيحاحتهما على ما ذكرنا ثانياً من وجوه التأويلات وتعبيراتها بعد
ما نبهناه عليه ، والله الموفق .

قوله : الذى قصرت عن رؤيته أبصار الناظرين

قال الجوهري : البصر حاسة الرؤية ، وأبصرت الشيء رأيته ، والبصر العلم
وبصرت بالشيء علمته ^(١) .

وقال الفيروز آبادي : البصر حس العين والجمع أبصار ، ومن القلب نظره
وخاطره ^(٢) .

(١) صحاح اللغة ٥٩١/٢ .

(٢) القاموس المحيط ٣٧٣/١ .

.

قال الوالد العلامة طاب ثراه : يمكن أن يكون المراد بالرؤية النظر بالعين ، ولا شك في أن العيون عاجزة عن ادراكه تعالى ، والايات والأخبار المتواترة دالة على امتناعها ، وأدلة العقل قائمة عليه .

وان يكون المراد بالرؤية العلم ، وبالأبصار جمع البصر بمعنى العلم ، أو بصر القلب ، أو الأعم منهما مجازاً ، وبالنظر الفكر .

أي : عجزت عقول المتفكرين من الأنبياء والمرسلين وغيرهم من العالمين عن الوصول الى كنهه ذاته المقدسة ، وهو الظاهر من الأخبار الكثيرة في تفسير قوله تعالى « لا تدركه الأبصار » ^(١) انتهى .

أقول: لا ريب في أنه لم يحصل لأحد كنه ذاته المقدسة ، كما يظهر من الأخبار الكثيرة .

والكلام في أنه هل يجوز عقلاً معرفة كنهه تعالى أم لا ؟ ذهب كثير من المحققين الى الثاني ، واستدلوا عليه ببراهين عقلية ليس المقام يسع ذكرها ^(٢) .

قال بعض الشارحين : البصر بمعنى حاسة العين ، فليس بمصدر ، ولو كان مصدراً فالوجه في جمعيته أنه قد يجمع المصدر اذا كان المراد ضروبه وأقسامه ،

(١) سورة الانعام : ١٠٣ .

(٢) ومما استد لواعلى هذا المطلب: هو أنه اذا تعقل الواجب بالكنه، فالوجود الذهني من الواجب غير الموجود الخارجى من الواجب بالشخص ، وان كان مساوياً له فى المهية، وهذا الكلام تحقيقى صرح به المحققون ، وصاحب المحاكمات استدل عليه بوجوه .

وفى مادة الواجب يلزم أن يكون الوجود الذهني والخارجى شخصاً واحداً ، لانه اذا كانا شخصين مشتركين فى الذات مما به الامتياز يكون غير الذات عارضاً له ، فعلة العروض لها أمر نفس الذات ، فيلزم عدم اشتراك الذات ، أو اشتراك الشخص الخارجى ، وكلاهما

وعجزت عن نعته أوهام الواصفين

كقوله تعالى « وتظنون بالله الظنونا »^(١) أي : ضروب الظن ، وكذا الكلام في الأوهام . انتهى .

قوله : وعجزت عن نعته أوهام الواصفين

قال الوالد العلامة قدس الله سره ما حاصله : انه يمكن أن تكون هذه الجملة تأكيداً للسابقة على ثاني احتمالي السابقة .

وأن يكون المراد بالأول نفي الادراك بالعين ، وبالثاني نفي الادراك بالعقل والقوى والمشاعر .

أو المراد بالأولى نفي ادراك الذات ، وبالثانية نفي ادراك الصفات بكنهها ، فان العقول كما أنها عاجزة عن ادراك الذات ، فكذا عاجزة قاصرة عن ادراك الصفات ، لكونها عين الذات .

باطلان . أو غير الذات ، فيلزم احتياج الواجب في الشخص ، بل في الوجود الى غيره . وبعبارة أخرى نقول : ما به الامتياز اما أن يكون عين الذات ، أو غيره . أما الاول ، فبطلانه ظاهر . وأما الثاني ، فلما مر .

وأيضاً اذا كان ما به الامتياز الذي هو الشخص غيره ، فاما أن يكون جزءاً ، كما هو مذهب بعضهم ، فيلزم تركيب الواجب تعالى عن ذلك ، أو غيره فيلزم احتياج الواجب في الامتياز والتحقيق الى غيره .

وهو أيضاً فاسد ، وعينية الشخص للواجب باطل بعين ما ذكرنا ، ومن عينية الوجود الخارجى للشخص الخارجى أيضاً يلزم المطلوب بطريق حكمى فتأمل « منه » عفى عنه مدخله العالى .

ابتدع بقدرته الخلق ابتداءً واخترعهم على مشيته اختراعاً

ويحتمل أن يكون المراد العجز عن تعداد الصفات ، وحصرها في صفات الذات والفعل ، مثل تربيته تعالى للعالمين ، فانها بحر عميق لا يمكن الوصول الى عشر أعشارها في عمر الدنيا ، وكذا رحمانيته ورحيميته تقدس وتعالى .

أقول : يمكن أن يكون المراد بالالوهام جميع القوى والمشاعر الحسية ، وانما عبر عنها بالوهم وغلب اسمه عليها ، لأنه سلطان القوى الحسية ، كما أن العقل سلطان القوى العقلية. والمراد بالابصار العقول وقواها، وان كان المراد بالأول بصر العين ، فيغلب الالوهام على العقول أيضاً .

وانما عبر عنها أيضاً بالوهم ، للاشعار بأن العقل لكماله لا يحوم حول كبرياء معرفة كنه ذاته وصفاته ، وانما المجتريء على ذلك الوهم ، ولو أراد العقل ذلك فهو بتسويل الوهم .

ويؤيده ما روى في كتاب الايمان والكفر من الكافي، حيث سأل آدم عليه السلام ربه عن علة اختلاف الخلق، فأجابه تعالى: يا آدم بروحي نطقت وبضعف قوتك تكلفت ما لا عام لك به ^(١) .

على أنه لم يثبت في اللغة تخصيص الوهم بالمشعر المخصوص، بل هو عرف المتكلمين والحكماء ، فتدبر .

قوله : ابتدع بقدرته الخلق ابتداءً ، واخترعهم على مشيته اختراعاً

الابتداع والاختراع متقاربان لغة .

• • • • •

قال الجوهري : ابتدعت الشيء اخترعته لا على مثال ^(١).

وقال : اخترع كذا أي اشتقه . ويقال : أنشأه وابتدعه ^(٢).

ويرجع اليه كلام الفيروز آبادي ^(٣).

وفي النهاية : في أسماء الله تعالى « البديع » هو الخالق المخترع لا عن مثال سابق ^(٤).

لكن كثر استعمال الاختراع في الابداع لا بالأخذ عن شيء يماثل الموجود ويشابهه ، والابتداع في الابداع لا عن مادة .

والظاهر أن المراد بالخلق هنا الانسان ، أو مطلق ذوي العقول ، بقرينة الضمائر الراجعة اليه والفقرات اللاحقة . ويحتمل التعميم ، فيكون الضمائر على التغليب . وعلى الاول انما خص الانسان بالذكر ، لأنه المقصود بالايجاب وأشرف الموجودات ، ولأن الأ نسب بمقام الحمد ، عدا النعماء المختصة به وبنوعه .

قال الوالد العلامة رحمه الله : الفقرة الاولى اشارة الى خلق روح الانسان ، لأنه من عالم المبدعات ، والثانية الى خلق الاجساد .

أقول : المفعول المطلق في الموضعين النوعية ، أي : ابتداعاً ، وأي : ابتداع على وفق الحكم والمصالح التي لا تحصى ، وكذا الاختراع ، ويحتمل التأكيد .

(١) صحاح اللغة ٣/ ١١٨٣ :

(٢) صحاح اللغة ٣/ ١٢٠٣ .

(٣) القاموس ٤/ ٣ .

(٤) نهاية ابن الاثير ١/ ١٠٦ .

تذنيب :

اعلم أن الفقرة الثانية على بعض الاحتمالات تدل على حدوث العالم ، والاختبار الدالة عليه صريحاً كثيرة ، وسنذكر انشاء الله في كتاب بحار الانوار ^(١) جميعها .

ولنذكر هنا بعضها للرد على بعض الملاحدة المتلبسين بلباس المسلمين ، حيث يدعون أنه ليس في الاخبار ما يدل صريحاً على الحدوث الزماني وحديث « كان الله ولم يكن شيء » « خبر عامي ليس في الاصول المعتمدة ، ومع ذلك قابل للتأويل . والجواب عنه ظاهر .

ولنذكر الاخبار وهي :

ما رواه الكليني في الكافي والصدوق رحمه الله في عيون أخبار الرضا بأسنادهما عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : اعلم علمك الله الخير ان الله تبارك وتعالى قديم ، والقدم صفته التي دلت العاقل على أنه لاشيء قبله ولا شيء معه في ديمومته .

فقد بان لنا باقرار العامة معجزة الصفة ، أنه لاشيء قبل الله ولا شيء مع الله في بقاءه ، وبطل قول من زعم أنه كان قبله ، أو كان معه شيء ، وذلك أنه لو كان معه شيء في بقاءه لم يجز أن يكون خالقاً له ، لأنه لم يزل معه ، فكيف يكون خالقاً لمن لم يزل معه ، ولو كان قبله شيء كان الاول ذلك الشيء لا هذا ، وكان الاولى أولى بأن يكون خالقاً للاول ^(٢) - الخبر .

وروى في التوحيد بأسناده عن المفضل بن عمر عن أبي عبد الله عليه السلام

(١) بحار الانوار ٢٨٣/٣ .

(٢) أصول الكافي ١٢٠/١ ، ح ٢ ، عيون أخبار الرضا ١٤٥/١ ، ح ٥٠ .

• • • • •

في كلام يصف فيه الباري جل اسمه : وكذلك كان اذ لم تكن أرض ولاسماء ولا ليل ولا نهار ولاشمس ولاقمر ولانجوم ولاسحاب ولامطر ولارياح ، ثم ان الله أحب أن يخلق خلقاً يعظمون عظمته ويكبرون كبريائه ^(١) الخبر .

وبأسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : ان الله تبارك وتعالى كان ولاشيء غيره ^(٢) الخبر .

وبأسناده الصحيح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : كان الله ولاشيء غيره ^(٣) .

وبأسناده عن أبي هاشم الجعفري عن أبي جعفر الثاني عليه السلام أنه قال في بيان حدوث أسمائه تعالى : معاذ الله أن يكون معه شيء غيره ، بل كان الله ولا خلق ثم خلقها ^(٤) الخبر .

وفي كتاب الاحتجاجات للطبرسي رحمه الله في سؤال الزنديق الذي سأل الصادق عليه السلام عن مسائل ، قال الزنديق : من أي شيء خلق الاشياء ؟ قال عليه السلام : لا من شيء . فقال : فكيف يجيء من لا شيء شيء ؟ فأجابه عليه السلام باستدلال دقيق كثيرة المقدمات قاطعة الدلالات

الى أن قال الزنديق : فمن أين قالوا : ان الاشياء أزلية ؟ قال : هذه مقالة قوم جحدوا مدبر الاشياء ، فكذبوا الرسل ومقاتلهم والانبياء وما أنبأوا عنه ، وسموا

(١) التوحيد ص ١٢٨ ، ح ٨ .

(٢) التوحيد ص ٦٧ .

(٣) التوحيد ص ١٤٥ .

(٤) التوحيد ص ١٩٣ .

.

كتبهم أساطير الاولين ، ووضعوا لانفسهم ديناً برأيهم ^(١) الخبر .
 وأيضاً فيه عن أبي الحسن الثالث عليه السلام قال : سئل عليه السلام عن
 التوحيد ؟ فقال : لم يزل الله وحده لاشيء معه ، ثم خلق الاشياء ^(٢) الخبر .
 وفي خطبة امير المؤمنين صلوات عليه المتواترة : الحمد لله الذي لامن شيء
 كان ولا من شيء كون ما قد كان ، المستشهد بحدوث الاشياء على أزليته ، وبما
 وسمها به من العجز على قدرته ^(٣) .

وروى الصدوق رحمه الله في كتاب علل الشرائع باسناده عن الباقر عليه السلام
 في حديث طويل أنه قال : ان الله تبارك وتعالى لم يزل عالماً قديماً ، خلق الاشياء
 من شيء فقد كفر ، لانه لو كان ذلك الشيء الذي منه خلق الاشياء قديماً معه في
 أزليته وهويته كان ذلك أزلياً ، بل خلق الله عز وجل الاشياء لامن شيء - الى آخر
 الخبر .

وروى الصدوق في التوحيد بأسناد معتبر عن أبي جعفر عليه السلام أنه
 سأل سائل عن أول ما خلق الله ؟ فأجاب عليه السلام : أنه الماء ، فقال السائل :
 فالشيء خلقه من شيء أو من لاشيء ، فقال : خلق الشيء لامن شيء كان قبله ،
 ولو خلق الشيء من شيء اذن لم يكن له انقطاع أبداً ، ولم يزل الله اذن ومعه
 شيء ، ولكن كان الله ولا شيء معه - الخبر ^(٤) .

(١) الاحتجاج ص ٣٣٧ - ٣٣٨ .

(٢) الاحتجاج ص ٤٤٩ .

(٣) نهج البلاغة ص ٢٦٩ ، الرقم ١٨٥ ، التوحيد ص ٦٩ .

(٤) التوحيد ص ٦٧ .

• • • • •

وروى الصدوق في التوحيد بأسناده في خطبة طويلة عن أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال : لم يخلق الاشياء من أصول أزلية ولا من أوائل كانت قبله بديّة^(١). ومثله موجود في كتاب نهج البلاغة^(٢).

وأيضاً روى الصدوق في الكتاب المذكور عن علي بن مهزيار أنه قال : كتب أبو جعفر عليه السلام في دعاء : يا ذا الذي كان قبل كل شيء ثم خلق كل شيء - الخبر^(٣).

وأيضاً روى بأسناده الى أبي الحسن الثالث عليه السلام أنه قال : ان الجسم محدث والله محدثه^(٤).

والاخبار كثيرة لا يسع المقام ذكر جميعها ، ولو جاز تأويل أمثال هذه مع اجماع جميع أرباب الملل والشرائع على ظاهرها ، لجاز لكل ملحد أن يدخل بين المسلمين ويأول مذاهبهم حتى وجود الواجب ، اذ يمكن للملحد أن يقول : مراد أئمة المسلمين وعلمائهم من الواجب تعالى الدهر أو الطبيعة ، وكذا سائر أصول الدين وفروعه .

أعازنا الله وسائر المسلمين من وساوسهم وتسويلاتهم وتأويلاتهم ، والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

(١) التوحيد ص ٧٩ .

(٢) نهج البلاغة ص ٢٣٣ ، الرقم ١٦٣ .

(٣) التوحيد ص ٤٧ ، ح ١١ .

(٤) التوحيد ص ١٠٤ .

ثم سلك بهم طريق ارادته وبعثهم فى سبيل محبته لا يملكون تأخيراً
عما قدمهم اليه ولا يستطيعون تقدماً الى ما آخرهم عنه

قوله : ثم سلك بهم طريق ارادته، وبعثهم فى سبيل محبته، لا يملكون
تأخيراً عما قدمهم اليه ، ولا يستطيعون تقدماً الى ما آخرهم عنه

السلوك يتعدى بنفسه وبالحروف ، وعلى الاول قوله تعالى « كذلك سلكناه
في قلوب المجرمين »^(١) .

وعليه أيضاً ما رأيت في نسخة قديمة من الصحيفة تاريخ كتابتها قبل زماننا
بخمسمائة وثلاثين سنة هكذا : ثم سلكهم في طرق ارادته، وبعثهم على سبيل^(٢) محبته.
والطريق منصوب بالطرفية، أو بنزع الخافض، أي : في طريق وتقدير الى بعيد.
ولفظه « ثم » قد تكون للتراخي بحسب الزمان ، وقد تكون للتراخي بحسب
الرتبة ، وهنا يحتملها .

وجملة « لا يملكون » تحتمل الحالية ، اذ المضارع المنفي يجوز بالواو
والضمير ، بل قيل : المنفي يتعين فيه الضمير ويحتمل الاستيناف أيضاً .

ثم اعلم أنه يمكن توجيه المقصود من الفقرات المقدسات بوجوه :

الاول : ما ذكره الوالد العلامة قدس الله سره : ان « ثم » هنا للتراخي بحسب
الرتبة ، أي : مع أن الله تعالى أنعم علينا بخلقنا أنعم بعده نعمته لا يكتنسه كنهها
ولا يمكن وصف عظمتها ، بأن لم يتركنا سدى مهملين .

(١) سورة الشعراء : ٢٠٠ .

(٢) في « ن » : سبل .

• • • • •

بل بعث الينا الرسل المعصومين والاوصياء المقدسين صلوات الله عليهم أجمعين ،
مبشرين ومنذرين حتى يسلك بنا كالمجبورين بالسيف والقهر والغلبة الى طريق
ارادته من الطاعات والرياضات والمجاهدات وطى المنازل والمقامات ، حتى
نموت عن الارادات النفسانية والشهوات الجسمانية ، ونحى بحياة طيبة في سبيل
محبة الله .

ثم بعد المحبة نصير الى مرتبة الفناء في الله والبقاء بالله ، واليها أشار بقوله
عليه السلام : لا يستطيعون تأخيراً عما قدمهم اليه من الطاعات والخيرات ، ويصيرون
كالمجبورين كما قال تعالى فيهم « فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت اذ رميت
ولكن الله رمى » ^(١) .

ولا يستطيعون تقدماً الى ما أخرهم عنه من المعاصي وما يبعدهم عن الله ،
أو في جميع الامور ، كما هو ظاهر اللفظ ، وان كان يرجع الى الاول ، لان أوقاتهم
في هذه المرتبة مقصورة على ما يوجب رضاه .

ويمكن أن يكون المراد رتبهم في القرب الى الله ، فان لكل منهم رتبة لا تتعدى
منها ولا يتأخر عنها . فأظهر عليه السلام أن الغرض من خلق الانسان هذه الرتبة
المقدسة ، وبها يفضلون على الملائكة .

الثاني : ما خطر بالبال ، وهو أن المراد بطريق الارادة الطريق الذي أراد ،
وبسبيل المحبة السبيل الذي أحب .

والمعنى : أنه تعالى بعد ما خلقهم أعطاهم وقرلهم من أنواع الصفات والهيآت
والارزاق والامكنة والكيفيات والاستعدادات والقابليات ما أحب وأراد وشاء ، على

وفق الحكمة والمصلحة التي يترتب عليها نظام عالم الوجود ، اما جميع الخلق ،
أو خصوص الانسان ، فلا يمكنهم تغيير ما هيأ لهم من تلك الامور .

فلا يمكن للنار أن يتحول الى مكان الهواء ، ولا الهواء الى مكان النار ، ولا
الحيوان أن يتصرف في معاش الانسان ومكاسبهم ، وكذا سائر الموجودات في
سائر الامور .

ولعل هذا أظهر وأوفق بالترتيب ، اذ مرتبة التكليف بعد المراتب الاتية ،
وسيشير عليه السلام اليها في آخر المراتب .

ويؤيده عطف الفقرة الثانية عليها بالواو دون « ثم » لكونها أقرب الى تلك
الفقرة بهذا المعنى ، بل تخصيص لبعض أفراد ما أدرج في هذه الفقرة بالذكر ،
لكونه أظهر أفرادها ، فتدبر .

الثالث: ما خطر بالبال أيضاً ، وهو أن يكون المراد مرتبة التكليف ، والمراد بالتقدم
والتأخر المراتب التي قرر الله تعالى لهم في المتبوعة والتابعة ، أي : جعل بعضهم
أنبياء وخلفاء ، لا يمكنهم التأخر عن تلك المرتبة العظمى ، ولا يمكن للخلق أن
يعزلوهم عنها ، وجعل بعضهم رعايا تابعين لا يمكنهم الترقى الى رتبهم والخروج
عن وجوب اطاعتهم .

رداً على الكفرة القائلين بأن الخلافة منوطة برأي الخلق يمكنهم عزلهم ونصبهم ،
وجعل المفضول فاضلاً والمتبوع تابعاً .

ويمكن أن يكون المراد أعم من تلك الرتبة أيضاً ، أي : سلك بهم الطريق
الذي أراد من التكليف ، وجعل لكل منهم قابلية واستعداداً في مراتب الكمال
لا يمكنهم تغييرها ، فانه ظاهر أن القابلية التي أودعت في النبي صلى الله عليه وآله

وجعل لكل روح منهم قوتاً معلوماً من رزقه لا ينقص من زاده ناقص ولا يزيد من نقص منهم زائد

ليست مثل ما قررت في أبي جهل وأبي لهب ، وكلف كلا منهم ما يطبقون بحسب قابليتهم واستعدادهم .

ولايتوهمن زاعم أن المراد ما زعمت الاشاعرة لعنهم الله وجماعة من الصوفية أن الكافر مجبور على الكفر ، والفاسق مجبور ^(١) على الفسق ، فيلزم ظلم الواجب ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، والانصب بهذا المعنى تخصيص الخلق بذوي العقول .

قوله : وجعل لكل روح منهم قوتاً معلوماً مقسوماً من رزقه ، لا ينقص من زاده ناقص ، ولا يزيد من نقص منهم زائد

في رواية الاصل « روح » بالراء المهملة المضمومة ، وفي « س » : زوج بالزاي المعجمة المفتوحة معاً ، أي : قرأ ابن ادريس بهما .

وفي الاصل « ينقص ونقص » مثل ينصر ونصر مجردين معلومين ، وبالحمزة « ينقص » بضم الياء وكسر القاف من باب الافعال ، و« نقص » بضم النون وكسر الفاء على المجهول .

قال الجوهري : نقص الشيء نقصاً ونقصاناً ونقصته أنا يتعدى ولا يتعدى ^(٢) . وقال : تقول زاد الشيء يزيد زيداً وزيادة ، أي : ازداد وزاده الله خيراً ^(٣) . فظهر أن زاد ونقص كليهما وردا في اللغة متعديين ولازمين ، وهما استعمالا

(١) في « س » : مجبور .

(٢) صحاح اللغة ١٠٥٩ / ٣ .

(٣) صحاح اللغة ٤٧٨ / ١ .

• • • • •

متعدين الا في « ينقص » بالحمرة ، والموصول في « من زاده » و « من نقص » مفعول ، والناقص والزائد فاعلان .

و « الروح » على الاصل يمكن أن يكون مضافة محذوفاً ، أي : ذي روح ، وعلى هذا ينطبق على حمل الخلق على جميع المخلوقات كما لا يخفى .
وأن يكون المراد نفس الارواح من الروح الحيوانية والنفسانية والطبيعية ، بل القوة النباتية أيضاً والنفس الناطقة المجردة على زعم الحكماء وجماعة .
وعلى تقدير تعميم الخلق المراد أنه جعل لهذا النوع من الخلق لكل فرد منه قوة ، وعلى تقدير التخصيص بالانسان ظاهر ، ونسبة القوة الى الاربعة الاول ظاهرة ، اذ هي تزداد بازدياد موادها المنبعثة هي منها .

وأما نسبتها الى النفس الناطقة ، فلعل المراد قوتها الروحاني من المعارف الربانية والحكم الالهية ، كما ورد في الخبر « روحوا أنفسكم ببدايع الحكمة ، فانها تكل كما تكل الابدان » وورد في شأن الملائكة « ان طعامهم التسبيح وشرابهم التقديس » كذا أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

أو باعتبار أن النفس تنتفع بأغذية البدن .

وعلى رواية « س » المراد اما الصنف والنوع ، كما قال في النهاية : الاصل في الزوج الصنف والنوع من كل شيء ^(١) . فان الله تعالى جعل لكل صنف من الحيوانات غذاءً خاصاً لا يتعداه ، وكذا لكل صنف من البشر .

أو معناه المشهور ، اما لكون الخلق كله أزواجاً ، كما قال سبحانه « وخلقناكم

• • • • •

أزواجاً»^(١) وقوله «ومن كل شيء خلقنا زوجين»^(٢) كالكفر والسعادة ، والهدى والضلالة، والنور والظلمة، واللطف والكثافة، والحركة والسكون، والثقل والخفة، والخير والشر، والذكر والانثى، والحق والباطل، والحرارة والبرودة، والرطوبة واليبوسة ، والصواب والخطأ، والليل والنهار ، والسماء والأرض، والبر والبحر، والجن والانس ، والوتر هو الله وحده ، كذا ذكره الكفعمي .
أو لكون كل ممكن زوجاً تركيباً ، وأقله أن يحلله العقل الى مهية ووجود ، كما ذكره الحكماء .

قال بعض الشارحين: لايبعد أن يكون المراد بالزوج على هذه النسخة الروح مع البدن ، فان الانسان مركب منهما .

أقول : وعلى التقادير حاصل الكلام أن الله تعالى قدر لكل شخص قوة معلوماً لايقدر أحد أن يزيد عليه ولا ان ينقص منه ، ولاينافي ذلك وجوب السعي في طلب الرزق ولازيادة الرزق في الكسب، لانه قدر لبعضهم أن يحصل له مع الكسب والسعي مقدار من الرزق لايزيد عليه ولاينقص منه ، وقدر لآخر^(٣) قدر أن يحصل له بدون السعي مقدار معلوم .

لكن الكلام في أنه هل يلزم أن يحصل لكل أحد بدون السعي شيء من الرزق أم لا؟ فقد قيل: لابد من حصول القدر الضروري من المأكل والمشروب والملبوس .

وقيل : لعله يكون السعي شرطاً في حصوله .

(١) سورة النبأ : ٨ .

(٢) سورة الذاريات : ٤٩ .

(٣) في «س» : الاخر .

ثم ضرب له فى الحياة أجلا موقوتا ونصب له أمداً محدوداً يتخطأ
اليه بأيام عمره ويرهقه بأعوام دهره

وقيل: بالتفصيل بحصوله لمن كمل توكله وصدق في تفويضه وعدمه لغيره .

ثم اعلم أنه ذهب الاشاعرة الى أن الحرام من الرزق المقسوم، ونفاه المعتزلة
والامامية . ومنهم من جعل النزاع بين الفريقين لفظياً .

ويدل على ما ذهب اليه أصحابنا خطبة النبي صلى الله عليه وآله في حجة
الوداع : ألا أن الروح الامين نفث في روعي أنه لا يموت نفس حتى يستكمل
رزقها ، فاتقوا الله واجملوا في الطلب ، ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن
تطلبوه بشيء من معصية الله ، فإن الله تعالى قسم الارزاق بين خلقه حلالا ولم
يقسمها حراماً - الخبر .

والحق على ما يظهر من الاخبار أن الله تعالى قرر لكل أحد رزقاً حلالا وممكنه
من تحصيله، فاذا أخذها من الحرام اقتصر من الحلال بقدره .

نعم لو كان التقدير بمعنى العلم ويكون الرزق ما يتصرف فيه الانسان ، كان
الحرام أيضاً مقدراً ، لانه تعالى كان يعلم أنه يتصرف في هذا الشيء ويأكله
ويشربه .

لكن الحق أن التقدير ليس محض العلم ، كما يظهر من الاخبار المستفيضة ،
وقد مرنا الكلام فيه في تحقيق ليلة القدر .

قوله : ثم ضرب له فى الحياة أجلا موقوتا ، ونصب له أمداً محدوداً،
يتخطأ اليه بأيام عمره ، ويرهقه بأعوام دهره .

في الاصل « عمره » بضم الميم في الموضعين ، وبالسكون حمرة فيهما ،

• • • • •

وقد ورد بهما في اللغة .

قال في القاموس : العمر بالفتح وبالضم وبضميتين الحياة ^(١) .

وقال المطرزي : ضرب له أجلا عين وبين ، وقالوا : ضرب في ماله سهماً

أي : جعل .

وفي الصحاح : الاجل مدة الشيء ^(٢) .

وفي القاموس : الاجل محركة غاية الوقت في الموت وحلول الدين ومدة

الشيء ^(٣) .

وفي الصحاح : تقول : وقته فهو موقوت اذا بين وقتاً يفعل فيه ^(٤) .

وفيه : نصبت الشيء ، أي : أقمته ^(٥) .

وفي القاموس : الامد محركة الغاية والمنتهى ^(٦) .

وفي الصحاح : الحد منتهى الشيء ، يقال : حددت الدار أحده حداً ^(٧) .

وفي القاموس : رهمه كفرح غشيه ولحقه أودنا منه ^(٨) .

(١) القاموس ٩٥/٢ .

(٢) صحاح اللغة ١٦٢١/٤ .

(٣) القاموس ٣٢٢/٣ .

(٤) صحاح اللغة ٢٧٠/١ .

(٥) صحاح اللغة ٢٢٤/١ .

(٦) القاموس ٢٧٥/١ .

(٧) صحاح اللغة ٤٥٩/١ .

(٨) القاموس ٢٣٩/٣ .

.

أقول: قد عرفت أن الاجل يكون بمعنى المدة وبمعنى غايتها ، والانصب هنا الاول .

والمراد بالامد غاية المدة ، فيحتمل ارجاع ضمير « له » في قوله « نصب له » الى الاجل أيضاً ، ويحتمل أن يكون المراد بالامد أيضاً امتداد العمر ، لكنه بعيد . وعلى ما ذكرنا من الفرق بين الاجل والامد لا حاجة الى ما تكلفه بعض الشارحين من أن الاجمل والامد كلاهما واحد وهو الموت ، أو المراد بالاجل ما مضى من العمر ، وبالامد ما بقي من العمر . أو المراد بالاجل النوم ، وبالامد الموت . أو المراد بالاجل الموت ، وبالامد البرزخ قبل البعث .

ولا يخفى على الفطن ما في هذه الوجوه من السخافة والبعد ، فانه عليه السلام شبه مدة العمر بمسافة يقطعها المسافر ، والعوت بغاية تنصب لتحديد المسافة ، والانسان ، بمسافر يقطع تلك المسافة . وأورد النصب والخطو اللذين هما من لوازم المشبه به ، ولا يخفى لطف هذه الاستعارة ومتانتها .

ثم اعلم أن « يتخطأ » في المقابل بها وأكثر النسخ بالهمز ، والمناسب بدون الهمزة من معتل الفاء مشتقاً من الخطوة .

ورأيت في بعض النسخ القديمة « يتخطا » بدون الهمزة .

قال السيد المحقق رحمه الله : « يتخطأ » بالهمز ، وفيه وجهان :

الاول : ليس هو من المعتل بألف لينة منقلبة عن الواو ، تفعلًا من الخطوة ،

يقال : تخطأه يتخطأه وتخطيته وأخطاه تخطياً ، أي تجاوزه وتعداه ، بل هو من

المهموز تفعلًا من الخطأ بالهمز ، ولكن على تضمين الخطوة والتخطي .

والمعنى : يمضي بقوة وعدو ويذهب في اسراع واستعجال ، متخذاً في استعجاله

• • • • •

واسرعه من أيام عمره خطوات ، ومن أعوام دهره أقداماً ، فيتخطأ متخطياً اليه بأيامه وأعوامه ، فيسرع في ذهابه اليه بخطواته وخطاه التي هي أيام عمره ، وأقدامه التي هي أعوام دهره ، فيخلف كل ما قبله وأمامه وراء ظهره .

وانما كان بناء الفعل من الخطأ بمعنى الاستعجال ومجاوزة الحد ، لما أنه قلما يخلو السرعة والعجلة من الخطأ والغلط والتعدي والشطط .

قال علامة زمخشر في أساس البلاغة : تخطأت له بالمسألة تصديت له طالباً لخطاه ، وتخطاها النبل وتخطأته تجاوزته ، وناقتك هذه من المتخطآت ، أي : تمضي لقوتها وتخلف وراءها التي سقطت من الجري ، وخطأت القدر بزبدها عند الغليان قذفت به ^(١) .

ثم نقل عن الفيروز آبادي ^(٢) والراغب ^(٣) ما يقرب منه .

فقال : الثاني أصله من المعتل لا من المهموز ، فالهمزة منقبة عن حرف العلة ، وثمرتها التنبيه على تضمين معنى الخطأ ، والمعنى : يتخطأ اليه بأيام عمره متخطئاً ، أي : من غير تعمد وقصد .

وقول الجوهرى في الصحاح : خطأ عنك السوء أي دفع وأميط ، وخطوت واختطيت بمعنى ، واختطيت غيري اذا حملته على أن يخطو ، وتخطيته اذا تجاوزته ، يقال : تخطيت رقاب الناس وتخطيت الى كذا ، ولاتقل تخطأت بالهمز ^(٤) .

(١) أساس البلاغة ص ١٦٧ .

(٢) القاموس ١٤١/١ .

(٣) مفردات الراغب ص ١٥١ .

(٤) صحاح اللغة ٢٣٢٨/٦ :

حتى اذا بلغ أقصى أثره واستوعب حساب عمره قبضه الى ما ندبه
اليه من موفور ثوابه أو محذور عقابه ليجزى الذين أساؤا بما عملوا
ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى

معناه: اذا بنيت الفعل من الخطوة - وهي ما بين القدمين - فاعتبره في الاصل
من المعتل ، ولا تعتبره من المهموز ، فالهمز فيه ليس يصح بحسب الاصل ، بل
انما يصح من حيث الابدال والقلب ، كما في سائر النظائر ^(١) . انتهى .

تذييل :

اعلم أن الاجل أجلان : أجل محتوم لا يمكن التغير فيه مثبت في اللوح
المحفوظ ، وأجل موقوف يمكن التغير فيه مثبت في لوح المحو والاثبات ، بهما
فسر قوله تعالى « ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ^(٢) » في أخبارنا ، وقال فيها
المفسرون ما قالوا برأيهم .

قوله : حتى اذا بلغ أقصى أثره ، واستوعب حساب عمره ، قبضه الى
ما ندبه اليه من موفور ثوابه ، أو محذور عقابه ، ليجزى الذين أساؤا بما
عملوا ، ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى

« عمره » بالسكون حمرة .

و« ندبه » بتشديد الدال حمرة .

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٠ - ٨٢ .

(٢) سورة الانعام : ٢ .

.

و« حتى » عاطفة أو ابتدائية ، ويحتمل أن تكون غايية لقوله « ينخطأ اليه - ويرهقه » فيكون قوله « قبضه » استينافاً .

وأقصى الشيء نهايته وغايته .

والاثر محرركة أثر القدم في الارض وبقية الشيء .

وفي النهاية : وفي الحديث « من سره أن يبسط الله رزقه وينسى في أثره فليصل رحمه » الاثر الاجل ، وسمي به لانه يتبع العمر . قال زهير :

والمرء ما عاش ممدود له أمل لا ينتهي العمر حتى ينتهي الاثر

وأصله من أثر مشيه في الارض ، فان من مات لا يبقى له أثر ، فلا يرى لأقدامه

في الارض أثر ^(١) . انتهى .

أقول : السيد المحقق رحمه الله نظر الى ظاهر كلام النهاية، فقال : الاثر هنا

بمعنى الاجل ، أي : غاية الاجل المضروب ^(٢) .

والاظهر أن الاثر هنا بمعنى أثر القدم ، تميمياً وترشيحاً للاستعارة السابقة .

واستوعبه ، أي : أخذه جميعاً ولم يترك منه شيئاً ، وتعدية القبض بـ « الى »

لتضمين معنى الايصال .

وفي القاموس : ندبه الى الامر كنصره دعاه وحثه ^(٣) .

والظاهر التخفيف، وعلى التشديد يكون للمبالغة، أي : دعاه أشد دعاء وطلب،

والاضافتان من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف ، أي : ثوابه الموفور وعقابه

(١) نهاية ابن الاثير ٢٣/١ .

(٢) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٣ .

(٣) القاموس ١٣١/١ ؛

عدلا منه تقدست أسماؤه وتظاهرت آلاؤه ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

المحذور .

والباء في الموضعين : اما للصلة ، أولاسببية . والظرفان متعلقان بالجزاء ، وتعلقهما بـ « أسأوا » و « أحسنوا » كما قيل بعيد جداً .
واللام في « ليجزي » لتعليل القبض ، أو الذنب ، أوهما على التنازع ، والاول أظهر .

والحاصل : أنه تعالى بعد انقضاء أجله قبضه ليجزي المسيئين بعقاب ما عملوا ، أو بمثله ، أو بسبب ما عملوا من سوء ، ويجزي المحسنين بالحسنى ، أي بالمشوبة الحسنى وهي الجنة ، أو بأحسن من أعمالهم ، أو بسبب الاعمال الحسنى .
وأوسط التقادير أظهر ، لدلالته على جزاء السيئة بالمثل والحسنة بأضعافها .
ونسبة الذنب الى محذور عقابه على سبيل التهكم ، أو بتقدير فعل يناسبه ، أي ما حذر عنه من محذور عقابه ، أو تجوزاً لانه لما كلفه ووعد العقاب على مخالفته فكأنه نذبه اليه . ويمكن عطفه على ما نذبه به ، لكنه بعيد .

قوله : عدلا منه تقدست أسماؤه ، وتظاهرت آلاؤه ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون

العدل خلاف الجور والظلم ، وهو : اما صفة لمصدر محذوف ، أي : يجزي جزاء عدلا . أو مفعول لاجله ، أي : ليجزي الذين أسأوا بما عملوا للعدل ، ويحتمل التميز أيضاً .

وأما ما ذكره والد شيخنا البهائي رحمهما الله أنه يصح نصبه على الحالية ،

• • • • •

كقولهم « جاء زيد ركضاً » وصححه بعض الشارحين ، ففيه أنه يأبى عنه لفظة « منه » كما لا يخفى على المتأمل .

والقدس بمعنى الطهارة ، وتقديس أي: تطهر، والمراد هنا الطهر من العيوب والنقائص .

والتظاهر : التعاون والتتابع .

والالاء النعماء ، والمراد اما الاسماء أنفسها، والمراد بتقدسها تنزهها عن أن تدل على نقص أو عيب ، أو مسميات الاسماء ، يعني الصفات .

وقيل : الاسم في أمثال هذه المواضع مقحم يورد للتعظيم .

وجملة « تقدست أسماؤه » اما استئنافه أوردت تأكيداً للسابق ، أو معترضة بين ما سبق وبين قوله عليه السلام « لا يسأل » ، لان الثانية مؤكدة للاولى ، كما قيل في قوله تعالى « فأتوهن من حيث أمركم الله ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين »^(١) معترضة .

وقوله تعالى « لا يسأل عما يفعل »^(٢) قيل فيه أقوال ، والظاهر أن المراد أن جميع أفعاله حكمة وصواب وثبت ، واستقر في العقول أن جميع أفعاله مقرونة بحكم لا يتناهى ، ولا يجوز عليه الخطأ والنسيان والغفلة والقيح والظلم ، فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون ، لانهم يفعلون الحق والباطل ، ويجوز عليهم الخطأ والغفلة والظلم .

وقيل : معناه لا يسأل عن ادعاء الربوبية وهم يسألون اذا ادعوا .

(١) سورة البقرة : ٢٢٢ .

(٢) سورة الانبياء : ٢٣ .

.

وقيل : لا يحاسب على أفعاله وهم يحاسبون على أفعالهم .

وقيل : معناه لا يسأله الملائكة والمسيح عن فعله وهو يسألهم ويجازيهم ،
فلو كانوا آلهة لم يسألوا عن أفعالهم .

ويظهر من اقتباسه عليه السلام أن المراد في الآية هو المعنى الاول ، لا ما ذكر
من الوجوه ، ولا ما ذكره الاشاعرة من أن المراد أنه يجوز عليه تعالى الظلم
والجور ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

ثم اعلم أن غرضه عليه السلام من ايراد هذه الجمل الشريفة أنه لما ذكر عليه
السلام التكليف والعقاب أراد دفع ما ربما يتوهم من الظلم في أصل التكليف أو
العقاب ، فقال : كل ذلك عدل منه تعالى لاجور فيه .

ثم عقبه بما يؤكده فقال : تفدست أسماؤه عن أن تدل على نقص أو عيب أو
قبيح ، وتظاهرت وتتابع نعمائه على عباده ، ومن كان في هذه الدرجة العليا من
الجود والكرم كيف يصدر عنه الظلم ؟

وقال الوالد العلامة رحمه الله : هو كالدليل على العدالة ، أي تتابع نعمائه
الباطنة ، بارسال الرسل ، وانزال الكتب والهدايات والنصائح والمواعظ ، فمع
هذه تكون العقوبة على المخالفة حسنة .

ثم أكد ذلك بأنه ليس للعبد الجاهل الضعيف أن يعترض على المولى
الجليل الحكيم العليم في أفعاله ، بل يجب على العبد أن يحمل كل مالم يصل اليه
عقله على عجزه وجهله ويعلم مجملًا أنه لا يفعل الا الاصلح ، ولا يتفكر في أمثال
هذه الامور التي تحار فيها العقول ويسلم تسليمًا .

والحمد لله الذى لو حبس عن عباده معرفة حمده على ما أبلاهم من
منه المتتابة وأسبغ عليهم من نعمه المتظاهرة لتصرفوا فى منه فلم
يحمدوه وتوسعوا فى رزقه فلم يشكروه، ولو كانوا كذلك لخرجوا
من حدود الانسانية الى حد البهيمة فكانوا كما وصف فى محكم كتابه
« ان هم الا كالانعام بل هم أضل سبيلا » .

قوله: والحمد لله الذى لو حبس عن عباده معرفة حمده على ما أبلاهم
من منه المتتابة ، وأسبغ عليهم من نعمه المتظاهرة، لتصرفوا فى منه فلم
يحمدوه، وتوسعوا فى رزقه فلم يشكروه، ولو كانوا كذلك لخرجوا من حدود
الانسانية الى حد البهيمة ، فكانوا كما وصف فى محكم كتابه « ان هم الا
كالانعام بل هم أضل سبيلا » (١)

رواية « س » : وكانوا بالواو .

والحبس : المنع .

والبلاء : الاختبار يكون بالخير والشر ، يقال : بلاء الله بلاءاً حسناً وأبليته
معروفاً .

وقال بعضهم: يقال من الخير : أبليته أبليه بلاءاً، ومن الشر : بلوته أبلوه بلاءاً .

والمعروف أن الابتلاء يكون في الخير والشر معاً من غير فرق ، ويدل عليه

قوله تعالى « ونبلوكم بالشر والخير فتنة » (٢) .

(١) سورة الفرقان : ٤٤ .

(٢) سورة الانبياء : ٣٥ .

.

والمنن جمع منة ، وهي النعمة ، يقال: من عليه مناً ، أي أنعم .

وفي الصحاح : أسبغ الله عليه النعمة ، أي أتمها ^(١) .

والتوسع: التصرف على سعة وتوفر .

والانسان فعلان عند البصريين ، لموافقته مع الانس لفظاً ومعنى ، وقال الكوفيون:

انه افعان من نسي ، أصله أنسيان على افعلان ، فحذفت الياء على خلاف القياس استخفافاً ، لكثرة ما يجري على ألسنتهم .

ويدل على مذهب الكوفيين ما رواه الصدوق في كتاب علل الشرائع بأسناده

الى أبي عبد الله عليه السلام قال: سمي الانسان ، انساناً لانه ينسى ، وقال الله عز وجل « ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي » ^(٢) .

وروت العامة مثله عن ابن عباس .

والانعام الازواج الثمانية : الذكر والانثى من الابل والبقر والضأن والمعز .

وقد قيل في المحكم أقوال ، وأظهرها الواضح الدلالة ، أو غير المنسوخ ،

أو [غير] ^(٣) الناسخ ، والظاهر هنا الاول .

قال الوالد العلامة رحمه الله : انما عبر عن حدود الانسانية بالجمع ، وعن

حد البهيمة بالافراد ، للدلالة على أن شروط الانسانية كثيرة بخلاف ضدها ، كما

ورد في الخبر: ان الكفر ملة واحدة .

أقول: لعل المراد بحدود الانسانية مراتبها في الكمال، فان مرتبة من مراتب

(١) صحاح اللغة ١٣٢١/٤ .

(٢) علل الشرائع ص ١٥ : والاية سورة طه : ١١٥ .

(٣) الزيادة من « ق » ؛

.

الانسانية مرتبة الانبياء ، ثم مرتبة الاوصياء ، ثم الاولياء وهكذا . والغرض هاهنا الخروج عن جميع حدود الانسانية ، وليس الغرض الدخول في جميع حدود البهيمية ، فلذا غير عليه السلام الاسلوب .

وفي بعض النسخ القديمة التي عندنا : لخرجوا من حد الانسانية ، ولدخلوا في حريم البهيمية .

وقوله عليه السلام « في محكم كتابه » يمكن أن يكون المراد أنها من الايات الواضحة الدلالة ، أو في كتابه المحكم المتقن الذي لايعتريه شك وريب ، من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف .

وقوله تعالى « بل هم أضل سبيلا » وجه الاضلية أن البهائم معذورة ، لعدم القابلية والشعور ، وكانت لهم تلك القابلية فضيعوها ونزلوا أنفسهم منزلة البهائم . أو أن الانعام ألهمت منافعها ومضارها ، وهي لاتفعل ما يضرها ، وهؤلاء عرفوا طريق الهلاك والنجاة وسعوا في هلاك أنفسهم .

وأيضاً تنقاد لمن يتعهدا ويتميز [عندها^(١)] من يحسن اليها ممن يسيء اليها ، وهؤلاء لاينقادون لربهم ولايعرفون احسانه من اساءة الشيطان ، ولايطلبون الثواب الذي هوأعظم المنافع ، ولايتقون العقاب الذي هو أشد المضار ، ولانها ان لم تعتقد حقاً ولم تكتسب خيراً لم تعتقداطلا ولم تكتسب شراً ، بخلاف هؤلاء ، ولان جهالتها لاتضربأحد وجهالة هؤلاء تؤدي الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق .

أقول : أولانها تعرف ربها ولها تسبيح وتقديس ، كما ورد به الاخبار .

وقيل : المراد ان شئت شبهتم بالانعام فلك ذلك ، بل لك أن تشبههم بأضل

والحمد لله على ما عرفنا من نفسه

منها كالسباع .

قوله : والحمد لله على ما عرفنا من نفسه .

كلمة « ما » اما مصدرية ، أو موصولة بتقدير العائد ، أي : ما عرفناه .
وعلى الاول كلمة « من » اما تبعيضية ، أو ابتدائية ، أو زائدة ان جازت في
الموجب ، كما حررها بعض النحاة ، مستدلاً بقوله تعالى « يغفر لكم من ذنوبكم »^(١)
وقول العرب « قد كان من مطر » ، والاول أظهر .

وعلى الثاني كلمة « من » بيانية ، ويحتمل بعيداً الابتدائية .
قال الوالد العلامة طيب الله رمسه : تعريفه تعالى نفسه اما باقامة الدلائل في
الافاق والانفس على وجوده وسائر كمالاته واما بأن فطرهم على التوحيد ، كما قال
تعالى « فطرة الله التي فطر الناس عليها »^(٢) .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : كل مولود يولد على الفطرة ، ولكن
أبواه اللذان يهودانه وينصرانه ويمجسانه^(٣) .

وروى الكليني في الصحيح عن محمد بن حكيم قال : قلت لأبي عبد الله عليه
السلام : المعرفة من صنع من هي ؟ قال : من صنع الله ، ليس للعباد فيها صنع^(٤) .
وفي الصحيح عن جميل وابسن الطيار عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

(١) سورة الاحقاف : ٣١ .

(٢) سورة الروم ٣٠ .

(٣) راجع عوالي اللثالي ٣٥/١ .

(٤) أصول الكافي ١٦٣/١ ح ٢ .

.

ان الله احتج على الناس بما آتاهم وعرفهم ^(١) .

وعن بريد بن معاوية عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس لله على خلقه أن يعرفوا ، وللخلق على الله أن يعرفهم ، والله على الخلق اذا عرفهم أن يقبلوا ^(٢) . الى غير ذلك من الاخبار المستفيضة .

وأنت تعلم من نفسك أن ما تعتقده من وجود الله تعالى ونبوة النبي وامامة الائمة صلوات الله عليهم لا تعلم له وقتاً أنك في ذلك الوقت عرفتهم ولم يلحقها اليك عالم ، بل يظهر لك بالتأمل أن ذلك كان من الله تعالى .

والذي يظهر من عادة الانبياء ودأبهم وسيرتهم خصوصاً سيد المرسلين وعترته الطاهرين صلوات الله عليهم أجمعين ، أنهم كانوا يأمرّون بالشهادتين . ثم كانوا يأمرّونهم بالعبادات والمجاهدات حتى يفتح الله على قلوبهم أبواب معرفته ومحبته ، ويصير المعارف عندهم من أجلى البديهيّات. وهذا المعنى ظاهر لمن تتبع آثارهم .

ولو كان يحصل لهم شك نادر، لكانوا يعالجونه بالدعاء والتضرع والاستكانة، حتى يرفع الله تعالى ذلك عنهم .

ويحتمل أن يكون قوله عليه السلام « عرفنا من نفسه » أعم من الفطرية ومما أنزل الله في كتابه ، وأوحى الى نبيه صلى الله عليه وآله ، وألقى على لسان نبيه والائمة الطاهرين، فان خطبهم وأخبارهم كافية شافية لحصول اليقين ورفع الشكوك عن العالمين ، وأن يكون أعم منهما ومما يلقيه الله تعالى في قلوب المجاهدين

(١) أصول الكافي ١/١٦٢ ، ح ١ .

(٢) أصول الكافي ١/١٦٤ .

.

بالمكاشفة والمشاهدة ، كما تقدم في الاحاديث القدسية .

وذكر المحقق الطوسي رضي الله عنه في فصوله بعد ما استدل على اثبات الواجب بدليل ذكره : ان المعرفة العقلية أمثال ذلك الدليل والمرتبة التي فوقها تحصل بالرياضات والمجاهدات .

وذكر في موضع آخر : ان مراتب معرفة الله مثل مراتب معرفة النار مثلاً ، فان أدناها من سمع أن في الوجود شيئاً يعدم كل شيء يلاقه ، ويظهر أثره في كل شيء يحاذيه ، وأي شيء أخذ منه لم ينقص منه شيء ، ويسمى ذلك الموجود « ناراً » .

ونظير هذا المرتبة^(١) في معرفة الله تعالى معرفة المقلدين الذين صدقوا بالدين من غير وقوف على الحجة ، وأعلى منها مرتبة من وصل اليه دخان النار وعلم أنه لا بد له من مؤثر ، فحكم بذات لها أثر هو الدخان .

ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل النظر والاستدلال الذين حكموا بالبراهين الفاطمية على وجود الصانع ، وأعلى منها مرتبة من أحس بحرارة النار بسبب مجاورتها ، وشاهد الموجودات بنورها ، وانتفع بذلك الاثر .

ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة المؤمنين الخالص الذين اطمأنت قلوبهم بالله ، وتيقنوا أن الله تعالى نور السماوات والارض ، كما وصف به نفسه ، وأعلى منها مرتبة من احترق بالنار بكليته وتلاشى فيها بجملته .

ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل الشهود والفساء في الله ، وهي الدرجة العليا والمرتبة القصوى ، رزقنا الله الوصول اليها والوقوف عليها

والهمنا من شكره

بمنه وكرمه . انتهى .

ثم قال طاب ثراه بعد ذكر خبر حارثة وغيره من الاخبار الدالة على اليقين والمعرفة ومراتبهما : ويحتمل أن يكون « من » بيانية ، أي : عرفنا نفسه ، ويكون المراد ما تقدم .

أو يكون المراد به الائمة المعصومين عليهم السلام ، فانهم كانوا عارفين بالله غاية ما يمكن للبشر معرفته تعالى .

وعلى هذا فالمناسب لنا أن نقصد التبعض ، وقرينة التخصيص تغيير الاسلوب من الغيبة الى التكلم . وعلى الاول يكون التفاتاً ، والاولى التعميم ، لان كل أحد يحمدته تعالى على قدر معرفته ، وكذا ما سيجيء .

ويمكن أن يكون المراد جعلنا قابلين لمعرفة ، أو نعصم بمعنى النوع باعتبار بعض الافراد ، أي : جعل فينا عارفين .

وهذه أيضاً نعمة لنا ، كما قال الله تعالى « ولقد كرمتنا بني آدم » ^(١) الآية ، والمراد بهم نوعهم ، وان اشتمل على أحسن المخلوقات ، والاحتمالات جارية في الفقرات الآتية . انتهت كلماته رفعت درجاته .

قوله : والهمنا من شكره

أي : كيفية شكره وأنواعه ، أو أصل فعله ، فيكون تأكيداً لما مر ، كذا ذكره رحمه الله .

ويمكن أن يقال : لما ذكر هذه النعمة الجليلة - وهي المعرفة - أعاد الشكر

وفتح لنا من أبواب العلم ربوبيته

على الهام الشكر عليها ، فيكون المراد هنا الشكر على هذه النعمة ، فتدبر .

قوله : وفتح لنا من أبواب العلم ربوبيته

من أسماء الله تعالى الرب، وهو في الاصل بمعنى التربية، وهي تبليغ الشيء الى كما له شيئاً فشيئاً ، وكذا الربوبية .

والتبويض هنا أيضاً بالنسبة اليها أظهر . والوجوه السابقة آتية هنا ، على أنه يمكن أن يقال هنا : ان فتح الباب لا يستلزم الدخول ، فنحن نشكره على أنه فتح لنا تلك الابواب ، وان قصرنا في دخول بعضها .

قال الوالد العلامة رحمه الله : يمكن تعلق الظرف في قوله عليه السلام « ربوبيته » بالفتح وبـ « العلم » ، وعلى الاول المراد أنه تعالى فتح لنا أبواب العلوم أو بعضها، وهذا الفتح بسبب أنه رب العالمين ، والتربية مقتضية لان يوصل المواد القابلة الى أعلى مراتبها من الكمال ، والعلم من أشرف الكمالات .

والمراد بالابواب أنواع العلوم والمعارف ، أو أنواع أسباب تحصيلها ، أو المراد أنه فتح لنا أبواب العلم بسبب تربيته لنا ، لانها يصل اليها في كل آن من آثار تربيته ما لا يعد ولا يحصى ، فيحصل للمعارف البصير بسبب ذلك في كل آن علم جديد بلطفه وكرمه وعلمه وسائر كمالاته وأبواب قربه، وغير ذلك من العلوم . وعلى الثاني المراد أنه فتح أبواب علمنا ربوبيته ، بأنا نشاهد عياناً تربيته لانواع خلقه من الانبياء فمن دونهم الى الجمادات بصنوف ما يصلحهم ويوجب كمالهم الميسر لهم ، وهذا العلم بحرلا ساحل له ، ولا يتيسر الا بالفتوحات الربانية .

ودلنا عليه من الاخلاص له في توحيده

أوفتح لنا أبواب العلم والمعرفة ، بأنه ربنا وخالقنا ومنعمنا ولارب لنا سواه ،
لانا نرى تربيته تعالى فينا آناً فآناً ، ويرزقنا ويقضي حوائجنا ، الى غير ذلك من ألطافه
تعالى . انتهى كلامه زاد الله اكرامه .

أقول : يمكن أن يكون المراد بالابواب الائمة عليهم السلام ، لانه ورد في
الاخبار أنهم أبواب الله ، وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنا مدينة العلم وعلي
بابها ^(١) ، كما ذكره بعض الشارحين .

قوله : ودلنا عليه من الاخلاص له في توحيده

الاحتمالات السابقة في كلمة « من » جارية هنا ، وان كان غير البيانية بعيداً جداً
لاستقيم الا بتكلف .

ويحتمل هنا التعليلية أيضاً ، كما ذكره والد شيخنا البهائي رحمهما الله ،
كما قيل في قوله تعالى « مما خطيأتهم أغرقوا » ^(٢) والتقدير : دلنا عليه لكي نخلص
له في توحيده .

والاخلاص جعل الشيء خالصاً عن الكدورات والشوائب ، واخلاص السمن
أخذ ثقله . والاخلاص في الطاعة ترك الرياء ، وفي الدين ترك الشرك والنفاق .

والاخلاص في التوحيد هاهنا أن لا يشوبه مما ينافيه من الشرك الجلي والخفي
من الرياء والسمعة ، بل من جميع المعاصي ، لأن كل معصية ينافي التوحيد الخالص
لأن كل من أقر بأن ليس له رب سواه ، وهو خالقه ورازقه واليه مرده ومصيره ،

(١) رواه جماعة من أعلام القوم راجع احقاق الحق ٤٦٩/٥ - ٥٠٥ .

(٢) سورة نوح : ٢٥ .

• • • • •

وكان له اليقين في تلك الامور ، يلزمه أن لا يطيع غيره ، ولا يستعين بأحد سواه ، بل لا يخطر بباله أحد سوى الله ، كما قال تعالى «أفرأيت من اتخذ الله هواه»^(١) وقال تعالى «ألم أعهد اليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان»^(٢) ، فسمى اطاعة الشيطان عبادة .

وروى أبو بصير عن الصادق عليه السلام في قول الله عز وجل «اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله»^(٣) فقال : والله ما صاموا ولا صلوا لهم ، ولكن أحلوا لهم حراماً وحرّموا عليهم حلالاً فاتبعوهم^(٤) .

وفي الاخبار الصحيحة عن الصادقين صلوات الله عليهم أنهم قالوا : من قال : لا اله الا الله مخلصاً دخل الجنة^(٥) . واخلاصه أن تحجزه لا اله الا الله عما حرم الله . وروي في تأويل قوله تعالى « وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون »^(٦) أن المعاصي داخله في هذا الشرك ، ولا يحصل الاخلاص التام الا بعد حصول رتبة المحبة ، وفي هذه المرتبة لا يرى غير معشوقه الحقيقي أصلاً .

ويحتمل أن يكون « في » للمصاحبة بمعنى « مع » أي : دلنا على الاخلاص في الطاعة مع التوحيد . وأن يكون الظرف مستقراً ليكون حتماً ، أي ، : دلنا على الاخلاص في الطاعة حال كوننا في توحيده .

(١) سورة الجاثية : ٢٣ .

(٢) سورة يس : ٦٠ :

(٣) سورة التوبة : ٣١ :

(٤) تفسير العياشي ٨٦/٢ .

(٥) أصول الكافي ٥٢٠/٢ .

(٦) سورة يوسف : ١٠٦ .

وجنبنا من الالحاد والشك فى أمره ، حمداً نعمر به فى من حمده من خلقه

وأن يكون « في » للتعليل ، أي : دلنا على الاخلاص بسبب دلالتنا على

توجيهه .

قوله : وجنبنا من الالحاد والشك فى أمره

ألحد في دين الله ، أي : حاد عنه وعدل .

وكلمة « من » هنا يحتمل زائداً على مامر، وأن يكون صلة لقوله «جنبنا» وعلى بعض الاحتمالات الاخر نقدر له صلة ، كما لا يخفى على المتدبر .

والمراد بـ « أمره » الامور المتعلقة به تعالى من وجوده وسائر صفاته وعظمته وجلاله وأوامره ونواهيه ، فيشمل العقائد الفاسدة كلها ، فانها الحاد اما في ذاته ، أو في صفاته ، أو فيما أوحى الى أنبيائه .

وكذا الاعمال القبيحة وترك الاوامر، فانها الحاد في عظمة وجلاله وفي أوامره ونواهيه .

وكذا الشك ، لان المراتب القابلة لليقين الكامل المستتبع لجميع الكمالات الذي أشرنا اليه سابقاً كلها مشوبة بنوع من الشك ، وبعضها يستلزم الكفر، وبعضها الفسق ، وبعضها الحط عن درجات الكمال . وكل داع يقصد الشكر بحسب حاله على قدر ما جنبه الله تعالى منه ، وحمل الامر على ضد النهي بعيد جداً .

قوله : حمداً نعمر به فى من حمده من خلقه

في الاصل « حمده » بكسر الميم مخففاً من باب علم ، وبالحمرة معاً من باب

.

التفعيل للمبالغة افراداً وزماناً وقوة .

وفي الصحاح : الحمد نقيض الذم ، تقول : حمدت الرجل أحمدته حمداً ومحمدة ، فهو حميد ومحمود ، والتحميد أبلغ من الحمد ^(١) .
وفي الاصل « نعر » على صيغة المتكلم مع الغير المجهول من باب التفعيل بالعين المهملة .

وفي الصحاح : عمره الله تعميراً ، أي طول عمره ^(٢) .
وفي « خ » : نغمر به بالغين المعجمة على صيغة المتكلم مع الغير على بناء المعلوم من باب ينصر .
وفي « س » : نعر به من بالمعجمة على بناء المعلوم من الغائب مع اسقاط « في » .

وفي الصحاح : غمره الماء يغمره ، أي : علاه ، ومنه قيل للرجل : غمرة القوم اذا علوه شرفاً . وقال : الانغمار الانغماس في الماء ^(٣) .
وفي القاموس : غمره الماء غمارة وغمورة كثر ^(٤) .
وفي بعض النسخ القديمة « نعر » بصيغة المتكلم مع الغير على بناء المعلوم بالمعجمة بدون « في » .

وفي نسخة الكفعمي « نعر » على المتكلم مع الغير من بناء المجهول مع « في » .

(١) صحاح اللغة ١ / ٤٦٣ .

(٢) صحاح اللغة ٢ / ٧٥٨ .

(٣) صحاح اللغة ٢ / ٧٧٢ - ٧٧٣ .

(٤) القاموس المحيط ٢ / ١٠٤ .

• • • • •

الحامدين، أي : يجعل هذا الحمد عالياً على حمد سائر الحامدين، أو يعفو ويستر بسبب هذا الحمد عن جميع الحامدين .

ويحتمل أن يكون ضمير « يغمر » راجعاً الى الحامدين، فيكون في الكلام التفاتاً، أي : يعلو الحامد بسبب هذا الحمد جميع الحامدين .

ويمكن أن يكون الغمر بمعنى الكثرة، ويكون الموصول فاعلاً بتقدير مضاف ، أي : يكثر بسبه حمد جميع الحامدين .

وعلى الرابعة: أي نعلو^(١) على سائر الحامدين بسببه، وبحتمل بعض المعاني التي ذكرناها في الثالثة .

وعلى الخامسة: أي ندخل بهذا الحمد بين الحامدين ونصير به مغموراً ومستوراً بينهم ، أي : لايلىق حمدنا بذاته المقدسة الا أن يدخلنا تعالى في زمرة حامديه ويقبلنا ببركتهم .

أو كما ذكره بعض الشارحين أن المراد نغطي بهذا الحمد بين سائر الحامدين، فنكون متوسطاً بينهم مشمولاً بهم ، ويلزم ذلك الاعتناء بشأن حمده، فان المتوسط بين طائفة ، كما ينبىء عنه قولهم « الاطراف خوادم للاوساط » ينبغي أن يكون له مزية على سائرهم .

وفي بعض النسخ « يغمر به من » على الغائب المجهول، أي : يكون حمداً كل من حمد الله يكون مغموراً في رحمة الله، أو يرحم الله بسبه جميع الحامدين، فتدبر .

(١) كذا في « ن » وفي « ق » : تعلو ، وفي « س » : يغلو .

ونسبق به من سبق الى رضاه وعفوه ، حمداً يضيء لنا به ظلمات البرزخ

قوله : ونسبق به من سبق الى رضاه وعفوه

قال الوالد العلامة طيب الله تربته : أي نتقدم بسببه على جميع من تقدم وسبق الى رضاه وعفوه ، شبه مساعي المؤمنين في العبادات لحصول رضا الله بالذين يراهنون بأفراسهم لعوض قروره للسابق ^(١) منهم .

ثم اعلم أن الله لا يحب المعتدين في الدعاء ، بأن يسأل أمثالنا رتبة الانبياء والاصياء ، فكيف بالتقدم عليهم ، فيجب أن يقصد ^(٢) الداعي في أمثاله وفي الرتبة ، وان احتمل جواز سؤال السبق في الكمية دون الكيفية ، والادب تركه بالكلية . أقول : يمكن أن يقال : ليس المراد بأمثال هذه الكلمات طلب تلك المراتب ، أو اظهار أنه يتأتى منه مثل هذا الحمد ، أو يمكن له الوصول الى تلك المرتبة ، بل هو أنشاء لغاية الشكر و اظهار لكمال النعمة بأمثال هذه العبادات .

اما بأن المراد أنك تستحق حمداً كذا ، أو أريد انشاء حمد كذلك ، وان لم يمكن أن يتأتى مني ، كما ورد في الدعاء « الحمد لله كما هو أهله » ، فليس المراد أنه يمكن أن يتأتى مني حمد هو أهله ، لانه قد أقر جميع الانبياء بالعجز عن مثل هذا الحمد ، والله يعلم .

قوله : حمداً يضيء لنا به ظلمات البرزخ

بكسر التاء ، وضمها حمرة [في نسخة الوالد وليس في البهائية] ^(٣) والكسر

(١) في « س » : غوره بالسابق .

(٢) في « ق » : يتعبد .

(٣) ما بين المعقوفين في « ق » فقط ؛

.

على أن يكون « يضيء » متعدياً ، أي: يضيء الله . والضم على أن يكون لازماً ،
وتذكير الضمير باعتبار تحقق الفصل .

قال بعض الشارحين: ويحتمل أن يكون الاضاءة حيثئذ متعدياً للمبالغة، بمعنى
أن الحمد كان موجباً لاضاءة الظلمات ، بحيث يقدر الظلمات على اضاءة ذات
الحامد وكانت مضيئة له .

وقال الجوهري : الاضاءة يتعدى ولا يتعدى^(١).

وفي بعض النسخ المصححة « تضيء » بالتاء، وهو على الضم أظهر ، وعلى
النصب يكون التاء للخطاب مأخوذاً من اللزم . ويمكن أخذه أيضاً من المتعدي
كما مر .

والبرزخ الحاجز بين الشيئين ، فيقال : البرزخ لما بين وقت الموت الى
المبعث المتوسط بين الدنيا والاخرة .

والظلمات : اما عبارة عن شدائد الروح في هذا العالم الوسط وأهواله ، أو
كناية عن نار البرزخ ، فانها مظلمة كنار القيامة ، أو ظلمة الموضع الذي يكون
فيه جسده المثالي ، سواء كان ناراً غيرها .

هداية :

اعلم أن ثواب البرزخ وعقابه مما اتفقت عليه الامة سلفاً وخلفاً ، وقال بهما
أكثر أهل الملل ، ولم ينكرها أحد من المسلمين ، الاشرذمة قليلة لاعبرة بهم ، وقد
انعقد الاجماع على خلافهم سابقاً ولاحقاً .

والاحاديث الواردة فيهما^(١) وفي بقاء الروح بعد خراب البدن من طرق العامة والخاصة متواترة المضمون، وهي أكثر من أن تحصى .

وفي القرآن العزيز آيات ترشد اليها ، فمنها قوله تعالى « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون »^(٢) فقد ذكر سبحانه الرجوع إليه ، وهو البعث في القيامة ، معطوفاً بـ « ثم » على احيائين ، فأحدهما في القبر، كذا ذكره جماعة من المفسرين منهم الفخر الرازي ، ومن قال بالاحياء في القبر قال بعذابه أيضاً .

ومنها قوله تعالى حكاية عن آل فرعون « النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب »^(٣) ، وهذا العطف يقتضي أن العرض على النار غدواً وعشياً غير العذاب بعد قيام الساعة ، فيكون في القبر .

وقد روي عن الصادق عليه السلام : ان هذا في نار البرزخ قبل القيامة ، اذ لا غدو ولا عشى في القيامة . ثم قال عليه السلام : ألم تسمع قول الله عزوجل « ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب »^(٤) .

ومنها قوله تعالى « أغرقوا فأدخلوا ناراً »^(٥) والفاء للتعقيب من غير مهلة .

ومنها قوله تعالى « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون »^(٦) .

(١) في « ق » : فيها .

(٢) سورة البقرة : ٢٨ .

(٣) سورة غافر : ٤٦ .

(٤) مجمع البيان ٥٢٦/٤ .

(٥) سورة نوح : ٢٥ .

(٦) سورة آل عمران : ١٦٩ .

.

ويظهر من الاخبار المتواترة معنى أنها تتعلق بعد مفارقة أبدانها العنصرية بأشباح مثالية تشابه تلك الأبدان في بعضها ، وتكون مع البدن قريباً منه الى أن يدخل البدن القبر ، فبعد ما يرجع المشيعون تتعلق النفس بالبدن الاول ، ويضغطه القبر ضغطة عظيمة ليخرج من الذنوب ان كان مؤمناً ، ويكون مقدمة عذابه ان لم يكن مؤمناً .
ويظهر من بعض الاخبار أنه ترفع الضغطة عن كمل المؤمنين ، ويسأل في قبره اما مقدماً عليها أو بعدها عن العقائد وعن نبيه وأئمة مفعلاً ، فان كان اعتقاده صحيحاً وأعماله صالحة ، فيجعل قبره روضة من رياض الجنة ، وان كان مخالفاً معانداً فقبره حفرة من حفر النيران .

وأما فساق الشيعة ، أو المستضعفون ، أوهما معاً يوقفون ، فلا يعذبون الى يوم القيامة .

ويظهر من الاخبار الكثيرة أن لله جنة وناراً في الدنيا غير جنة الخلد ونار الخلد ، يدخل المؤمنين في مدة البرزخ الجنة والمنافقين النار ، فقد يكون أرواح المؤمنين في الجنة ، وقد يكونون في وادي السلام وهو النجف ، ويجلسون حلقاً حلقاً يتحدثون ، وقد يطيطرون في الهواء ويتلاقون فيها ، وقد يكونون في قبورهم ويطلعون على زوارهم ويستأنسون بهم ، ويحصل لهم الفرج والسرور وتخفيف العذاب والالام بما يرد عليهم من أعمال المؤمنين وصدقاتهم وصومهم وصلاتهم وحجهم .

والاخبار الدالة على الاجساد المثالية أكثر من أن تعد وتحصى .

فمنها : ما ورد من الاخبار الكثيرة أن النبي والأئمة صلوات الله عليهم ظهروا

بعد موتهم .

• • • • •

ومنها : أظهروا بعض معانديهم ومخالفيتهم لشيعتهم معذيين ك معاوية ، ليصير سبباً لزيادة رسوخ عقائد شيعتهم ، والاخبار به كثيرة ، وخبر الرسول صلى الله عليه وآله ومسجد قبا وظهوره لابي بكر باعجاز أمير المؤمنين عليه السلام مشهورة بل متواترة .

ومنها : ما ورد متواتراً من ظهور النبي والائمة عليهم السلام عند الموت للمؤمن والكافر فيراهم بعينه ، فيسر المؤمن ويحزن الكافر .

ومنها : ذهاب الروح ومجيئه وزيارة أهله وجلسهم حلقاً حلقاً وطيرانهم في الهواء كما مر ، وشيء من ذلك لا يتم الا بالقول بالاجساد المثالية ، مع صراحة كثير من الاخبار بها ^(١) .

بل لا يبعد أن تكون النفوس المقدسة المعصومة لقوتها يتصرفون في حياتهم وبعد موتهم في أجساد مثالية كثيرة ، اذ يمكن أن يموت في زمان واحد ألف بل ألوف ، فيشكل تصور حضورهم في جميع المواضع الا بما ذكرنا .

وما قيل : من أنها مأولة بالانكشاف العلمي التام الذي يحصل لهم في ذلك الوقت ، أو يحصل لهم صورة في الحس المشترك وأمثال ذلك ، فهو ناش من قلة الاعتناء بشأن أخبار الائمة عليهم السلام ، وكثرة الاعتماد على العقول الضعيفة الواهية ، وجرأة على الله وعلى رسوله .

والعجب منهم أنهم يدعون الايمان ولا يطلبون من ارسطاطاليسهم وأفلاطونهم البرهان ، ويقولون : وجدانهم حجة وفهمهم متبع ، ويدلون غاية الجهد في تصحيح كلماتهم وترويح مزخرفاتهم ، ولا يأولون شيئاً منها ولا يردونها ، مع أنها روايات

(١) راجع الاخبار الواردة في ذلك الي كتاب بحار الانوار ٢٠٢/٦ - ٢٨٢ .

.

انتقلت من لغة، الى لغة وصحفها المترجمون، وضيعها المعلمون والمتعلمون، وتارة يردون أخبار أئمتهم بضعف السند ، وتارة بالتأويلات الشيعة ، أعاذنا الله وسائر المؤمنين من وساوسهم ومكائدهم ، وهدانا وإياهم الى الصراط المستقيم .

ثم اعلم أن من جملة تسويلاتهم أنهم يقولون : هذا قول بالتناسخ ، والقول به باطل . ولا يخفى بطلانه، لان التناسخ لادليل على بطلانه الا اجماع المسلمين، ودلائلهم العقلية ضعيفة مدخولة ، كما لا يخفى على من تتبعها .

والتناسخ الذي أطبق المسلمون على بطلانه ما يستلزم انكار الصانع ، وقدم العالم ، وانكار المعاد الجسماني ، وليس انكارنا عليهم وحكمنا بكفرهم بمجرد قولهم بانتقال الروح من بدن الى آخر .

قال الفخر الرازي في نهاية العقول : ان المسلمين يقولون بحدوث الارواح وردها الى الابدان في هذا العالم، والتناسخية يقولون بقدمها وردها اليه في هذا العالم ، وينكرون الآخرة والجنة والنار، وانما كفروا من أجل هذا الانكار. انتهى . بل اذا بطل هذا بطل المعاد الجسماني عند كثير من أهل الاسلام .

تتميم :

اعلم أنه اختلف في حقيقة النفس الناطقة الانسانية، وفيها أقاويل كثيرة ، والذي عليه المحققون أنها غير داخلية في البدن ، بل متعلقة به تعلق التدبير والتصرف ، وهي مجردة .

وهو مختار أعظم الحكماء والصوفية، وعليه استقر رأي بعض متكلمي الامامية كالشيخ المفيد علي ما نقل عنه وان قيل برجوعه عنه أيضاً ، وبني نوبخت والمحقق

ويسهل علينا به سبيل المبعث

الطوسي والعلامة وغيرهم .

وربما يؤمى اليه بعض الاخبار، وأكثرها تدل على المادية، وبعض الدواعي ذكرناها على اثبات المثال تستقيم على مادية النفس أيضاً، بل يؤيدها كما لا يخفى . لكن لما كان كثير من الاخبار مصرحة بالمثال عينا ذلك المسلك ، لاستقامة الامور المذكورة ، والا فالظاهر من الاخبار المعتبرة وكلام أكثر متكلمي الامامية عدم جواز القول بوجود مجرد سوى الله تعالى ، وان لم يتم الدليل العقلي على نفيه ، ودلائل اثبات التجرد مدخولة ، فالاحوط عدم القول به ، والله يعلم . قال بعض الشارحين : لا يبعد أن يحمل البرزخ على الوجود في عالم الشهود ، أعني : الوجود الحسي ، كما يطلق عليه المحققون من الصوفية ، كما يقولون : الموجودات في غواصق برزخية . وزعم أن الحمل عليه أولى ، لثلايتكرر مع الفقرة الثانية ، ولا يخفى ما فيه .

قوله : ويسهل علينا به سبيل المبعث

في الاصل من باب التفعيل مع نصب السبيل بالمفعولية ، وبالحمرة كي علم مع رفع السبيل بالفاعلية ، والفاعل في الاول هو الله تعالى . وفي رواية ابن اشناس البزاز وبعض النسخ القديمة « تسهل » بالتاء الفوقانية وضم الهاء مثال تحسن .

ورفع السبيل على صيغة الجمع ، وهو الظاهر على التخفيف ، لانه لم يرد في اللغة على ما رأينا الا سهل يسهل بضم العين فيهما .

والظاهر أن المراد بسبيل المبعث السبيل الى الحساب^(١) بعد البعثة ، كما ورد

ويشرف به منازلنا عند مواقف الاشهاد

في الايات والاخبار شدة هذا السبيل على أكثر الناس ، وبعضهم يمرون راكبين على فوق الجنة كالبرق جعلنا الله منهم ، وحمل سبيل المبعث على البرزخ ليكون تأكيداً بعيد جداً .

قوله : ويشرف به منازلنا عند موافق الاشهاد

يشرف على التفعيل مع نصب المنازل ، وبالتخفيف على مثال يحسن ، مع رفع المنازل خمرة .

وفي رواية ابن اشناس بالتاء الفوقانية مع التخفيف .

والاشهاد جمع شهد بفتح الشين وسكون الهاء ، وهو جمع شاهد كصاحب وصاحب .

قال الوالد العلامة شرف الله مقامه في القيامة : أي حمداً يكون سبباً لان أقف في القيامة عند الحساب في المنازل التي يقف فيها الامنون لا الخائفون والمعذبون ، كما قال تعالى « ان المتقين في مقام أمين »^(١) .

والاشهاد : الملائكة المقربون والرسل المكرمون الذين يشهدون حساب الخلائق ويحاسبونهم ، أولانهم شهداء على ما فعل الناس .

ويمكن أن يكون المراد ائمتنا صلوات الله عليهم ، فانهم الموازين القسط والشهداء على الخلق وهم يحاسبون الخلائق ، كما قال تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً »^(٢) ووردها

(١) سورة الدخان : ٥١ .

(٢) سورة البقرة : ١٤٣ .

يوم تجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون ، يوم لا يغنى مولى
عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون

الاخبار المتواترة المذكورة في محالها .

قوله: يوم تجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون، يوم لا يغنى مولى
عن مولى شيئاً ولا هم ينصرون

يوم في الموضعين ظرف لـ « يشرف » أوله ولـ « يسهل » على سبيل التنازع،
وتأنيث الضمير في « تجزى » باعتبار تأنيث النفس المضاف اليها لفظ « كل »
وذلك لصحة المعنى هاهنا بدون لفظ المضاف ، كما جوزوه في نظائره مما يكتب
المضاف التأنيث من المضاف اليه اذا صح المعنى بدون المضاف .

قال بعض الشارحين أقول: لا يبعد أن يكون اعطاء الجزاء بسبب الكسب اشارة
الى اعطاء الحسنات بسبب الطاعات .

وقوله « وهم لا يظلمون » اشارة الى أن التعذيب بسبب المعاصي لا يستلزم
الظلم ، بل هو عين العدل .

والمولى في الموضعين يحتمل كثيراً من المعاني^(١) المشهورة له ، كالحليف ،
والقريب ، والناصر ، والسيد ، والعبد ، والشريك ، وغير ذلك .

وجمعية الضمير في « هم » اما باعتبار كل مولى المستفاد عمومه من تنكيره،
واما باعتبار تعدد معاني لفظ « المولى » في الموضعين، فالضمير راجع اليه باعتبار
جميع المعاني المحتملة المذكورة ، فيكون شبيهاً بعموم الاشتراك .

حمداً يرتفع منا الى أعلى عليين فى كتاب مرقوم يشهده المقربون

قال البيضاوي : الضمير لمولى الاول ^(١) .

أقول : يمكن أن يكون للثاني ، أولهما معاً كما أفيد ، فلا تغفل .

قوله : حمداً يرتفع منا الى أعلى عليين (٢) فى كتاب مرقوم يشهده

المقربون

بنا « س » أي : كان في نسخة « س » : منا وبنا معاً .

قال الزمخشري : العليون اسم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته

الملائكة وصالحاء الثقلين ، جمع علي من العلو ، أي : علو علي علو كسجين من السجن ، وانما سمي به بسبب الارتفاع الى أعالي الدرجات والجنة ، أولانه مرفوع من السماء السابعة ، حيث يسكن الكروبيون للتكريم ^(٣) .

وقال الطبرسي رحمه الله : انها مراتب عالية محفوفة بالجلالة . وقيل : في

السماء السابعة وفيها أرواح المؤمنين . وقيل : المراد بها سدرة المنتهى التي اليها ينتهي كل شيء من أمر الله تعالى . وقيل : هي الجنة . وقال الفراء : ارتفاع بعد

(١) تفسير البيضاوي ٤١٩/٢ .

(٢) قال الشيخ الرضى رحمه الله : عليون اسم لديوان الخير على ظاهر ما فسر الله

تعالى فى قوله « كتاب مرقوم » فملئ هذا ليس فيه شذوذ ، لانه يكون منقولا عن جمع المنسوب الى علية وهى الغرفة ، والقياس أن يقال فى المنسوب اليها « على » ككرسى المنسوب الى كرسى ، وان قلنا ان عليون غير علم بل هو جمع علية وليس بمنسوب اليها ، وهو بمعنى الاماكن الموثقة ، فهو شاذ لعدم التذكير والعقل ، فيكون التقدير فى قوله تعالى « كتاب مرقوم » مواضع كتاب مرقوم على حذف المضاف « منه » مد الله بقاءه .

(٣) الكشف ٢٣٢/٤ :

حمداً تقر به عيوننا اذا برقت الابصار

ارتفاع لا غاية لها . وقيل : السماء السابعة تحت العرش ^(١) .
وقال طاب ثراه : عليون علو على علو مضاعف ، ولهذا جمع بالواو والنون
تفخيماً لشأنه ، وتشبيهاً بما يعقل في عظم الشأن ، وكذلك تفخيم شأن العدد الذي
ليس على الواحد ، نحو ثلاثون وأربعون الى التسعين ، وجرت عليه العشرون .
وقال الزجاج : عليون اسم لاعلى الامكنة ، واعرابه كاعراب الجمع ، لانه
على لفظ الجمع ، كما تقول : هذه قنسرون ورأيت قنسرين ^(٢) . انتهى .
« كتاب مرقوم » أي : مسطور بين الكتابة ، أو مكتوب فيه جميع طاعتهم ،
أو معلم يعلم من رآه أنه مكتوب بالخير .
« يشهده المقربون » يحضرونه فيحفظونه ، أو يشهدون على ما فيه يوم القيامة ،
والمقربون هم الذين قربوا الى كرامة الله وفضله ، أو الى أنسه ومحبته .
وقوله « في كتاب » في كلامه حال ، أي : مثبتاً في كتاب .
قال الوالد العلامة رحمه الله : في الاخبار الكثيرة أن المراد بكتاب الابرار
أرواحهم اللاتي كتب الله فيها الايمان ، ونقش فيها المعارف . فعلى نسخة « س »
يصح ، وعلى الاصل يكون المراد يرتفع منا معنا . وعلى هذا المراد بالمقربين
النبي والائمة صلوات الله عليهم ، فانهم شهداء الله على ايمان أمتهم وشيعتهم .

قوله : حمداً تقر به عيوننا اذا برقت الابصار

وفي « خ » : تنير ، من باب الافعال مكان « تقر » بفتح القاف .

(١) مجمع البيان ٤٥٥/٥ .

(٢) مجمع البيان ٤٥٥/٥ .

• • • • •

وفي الاصل « عيوننا » بضم العين والنون ، وبالحمرة بكسر العين وفتح النون .

و « برقت » بكسر الراء سواد وافتحها حمرة .

[وفي النسخة البهائية لم يكن فتح النون ولافتح الراء ظاهراً ، لكن كتب والد الشيخ رحمة الله عليهما ماسياًتي من الصحاح على الهامش ، فيوهم وجود النسختين]^(١) .

قال الجوهري: قد قرت عينه تفر وتقر نقيض سخنت، وأقر الله عينه أعطاه حتى تفر فلا تطمح الى من هو فوقه ، ويقال : حتى تبرد فلا تسخن ، فللسرور دمة باردة وللحزن دمة حارة^(٢) .

قال بعض الشارحين: فان دمع السرور بارد، لما يتحرك الروح فيه الى خارج بتفصيل أجزاء الشئون والمفاصل بعضها من بعض، فيخرج بعض الأجزاء والرطوبات الباردة المحتبسة في الدماغ . وفي الحزن حار ، لما يتحرك الأبخرة الحارة الى الدماغ فتتصبر ماءً كانت باقية على سخونتها السابقة . انتهى .

وفي القاموس: العين الباصرة مؤنثة والجمع أعيان وأعين وعيون ويكسر^(٣) .
وأنا ، أي : أضاء لازم ومتعد ، كما ذكره في النهاية^(٤) .

فالظاهر أن نصب العيون على مفعولية تنير المتعدي على صيغة الخطاب .

(١) ما بين المعقوفتين في « ق » فقط .

(٢) صحاح اللغة ٢ / ٧٩٠ .

(٣) القاموس ٤ / ٢٥١ .

(٤) نهاية ابن الاثير ٥ / ١٢٥ .

وتبيض به وجوهنا اذا اسودت الابشار حمداً نعتق به من أليم نار الله
الى كريم جوار الله

وفي الصحاح : برق البصر بالكسر يبرق برقاً اذا تحير فلم يطرف، فاذا قلت
برق البصر بالفتح ، فانما تعني بريقة اذا شخص^(١).

ويمكن أن يكون المراد شخوص البصر عند معاينة ملك الموت ، أو يوم
القيامة ، أو عندهما ، أو كناية عن شدة الحال وكثرة الاهوال فيهما .

قوله : وتبيض به وجوهنا اذا اسودت الابشار

الابشار جمع بشر، وهي ظاهر جلد الانسان، والمراد بشرة الوجه ويحتمل
جميع البدن .

وبياض الوجه وسواده اما كناية عن ظهور بهجة السرور والفرح وكآبة
الخوف والخجل ، أو المراد بهما حقيقة السواد والبياض ، وفسر بالوجهين قوله
تعالى « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه »^(٢) والآخر أظهر كما يدل عليه الاخبار .

قوله : حمداً نعتق به من أليم نار الله الى كريم جوار الله

في الاصل « جوار » بالكسر ، وبالضم حمرة ، وقد ورد بهما في اللغة ،
والكسر أفصح ، كما ذكره الجوهري^(٣).

(١) صحاح اللغة ١٤٤٩/٤ .

(٢) سورة آل عمران : ١٠٦ .

(٣) صحاح اللغة ٦١٧/٢ .

حمداً نزاحم به ملائكته المقربين ، ونضام به أنبياءه المرسلين

والاليم هنا فعيل بمعنى مفعول ، واختلف في مجيئه ، واستدل المجوزون بما ورد في القرآن الكريم من اليم بمعنى مؤلم ، وبقول الشاعر :

أمن ربحانة الداعي السميع

وبقوله :

تحية بينهم ضرب وجيع

وأولها بعضهم بأنها باقية على معناها الاصلي ، فأليم بمعنى آلم ، كأن العذاب لشدة ايلامه يتألم من نفسه ، وازدادة الاليم الى النار والكريم الى الجوار من اضافة الصفة الى الموصوف .

والظرف في قوله عليه السلام « الى كريم » متعلق بمحذوف وقع حالا ، أي : صائرين ، أو منتهين ، أو واصلين .

و « كريم جوار الله » أي : جوار الله المشتغل على الكرامة والمنزلة ، أو النعم والاحسان ، أو الدعة والعيش ، من قولهم « قولاً كريماً » أي : سهلاً ليناً .

والمراد بجواره تعالى الجنة ، أو أعلى درجاتها ، أو الحصول فيهما ، لان من فيها يجاور أولياء الله ، وجوارهم جوار الله ، أو رحمته ورضوانه .

قوله: حمداً نزاحم به ملائكته المقربين ، ونضام به أنبياءه المرسلين

في القاموس : زحمه كمنعه زحماً وزحماً بالكسر ضايقه ، وازدحم القوم نزاحموا^(١).

• • • • •

قال السيد المحقق رحمه الله : نضام من ضاممتهم اذا طفقت تنضم اليهم .

قال ابن الاثير في النهاية : في حديث الرؤية « لاتضامون في رؤيته » يروى بالتشديد والتخفيف ، والتشديد معناه لاينضم بعضكم الى بعض وتزدحمون وقت النظر اليه^(١) . انتهى .

وعلى هذا المعنى تنضم به الى أنبيائه المرسلين ، وتزدحم على نزع الخافض ، وما نحن قلناه وفقاً لما ذكره علامة زمخشر في الاساس^(٢) أحكم وأقوم ، وبالجمله الصيغة من المفاعلة^(٣) . انتهى .

والانبياء جمع النبي المهموز من النبأ بمعنى الخبر ، لانه مخبر عن الله ، ولهذا أهل الحجاز لايدلون الهمزة فيه بالياء مطلقاً ، نل خففوها دائماً ، والمشهور جواز الابدال ، ولهذا يجمع على الانبياء الذي هو في الاكثر للمعتل اللام ، كصفي وأصفياء .

وقيل : من النبوة بمعنى الرفعة ، لانه مرفوع الرتبة على غيره من الخلق ، أو من التشريف أي : المشرف على الخلق ، فيكون فعيلا بمعنى مفعول .

وقيل : في الفرق بين الرسول والنبي أن النبي انسان أوحى اليه بشرع وان لم يؤمر بتبليغه ، فاذا أمر بذلك فرسول أيضاً ، أو أمر بتبليغه وان لم يكن له كتاب أونسخ لبعض شرع من كان قبله ، فان كان له ذلك فرسول أيضاً .

وقيل : هما بمعنى ، وهو معنى الرسول على الاول .

(١) نهاية ابن الاثير ١٠١/٣ .

(٢) أساس البلاغة ص ٣٧٩ .

(٣) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٦ .

.

وروى الكليني في الصحيح عن زرارة قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل « وكان رسولا نبياً » ما الرسول وما النبي؟ قال: النبي الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولا يعاين الملك ، والرسول الذي يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك .

قلت: الامام ما منزلته؟ قال: يسمع الصوت ولا يعاين الملك، ثم تلا هذه الآية « وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث »^(١).

وفي الصحيح عن الأحول قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرسول والنبي والمحدث؟ قال : الرسول الذي يأتيه جبرئيل عليه السلام قبلاً فيراه ويكلمه، فهذا الرسول .

وأما النبي فهو الذي يرى في منامه ، نحو رؤيا ابراهيم عليه السلام ، ونحو ما كان رأى رسول الله صلى الله عليه وآله من أسباب النبوة قبل الوحي، حتى أتاه جبرئيل عليه السلام من عند الله بالرسالة .

وكان محمد صلى الله عليه وآله حين جمع له النبوة وجاءته الرسالة من عند الله يجيئه بها جبرئيل عليه السلام ويكلمه بها قبلاً .

ومن الانبياء من جمع له النبوة ويرى في منامه ويأتيه الروح ويكلمه ويحدثه من غير أن يكون يرى في اليقظة .

وأما المحدث فهو الذي يحدث فيسمع ولا يعاين ولا يرى في منامه^(٢).

قال الوالد العلامة رفع الله مقامه : المقربين اما صفة كاشفة أو مخصصة، أي

(١) أصول الكافي ١/ ١٧٦ ، ح ١ .

(٢) أصول الكافي ١/ ١٧٦ ، ح ٣ .

فى دار المقامة التى لا تزول ، ومحل كرامته التى لا تحول

ندخل فى جملتهم ، فكانا نضيق مكانهم ، أي : لسنا مثلهم ولكننا بالحمد نصير مثلهم بفضلك .

وأما فى الانبياء فيحمل فى حقنا على أصل دخول الجنة ، فكانها مكانهم وغصبتهم منهم ، أوندخل فى درجاتهم الصورية ، لثلا يكون اعتداءً فى الدعاء .
وأما بالنسبة اليه صلوات الله عليه ، فتواضع منه بالنظر الى غير نبينا صلى الله عليه وآله .

قوله : فى دار المقامة التى لا تزول ، ومحل كرامته التى لا تحول

المقامة بضم الميم ، وبالفتح حمرة ، وعلى الاول مصدر ، وعلى الثانى اسم مكان .

قال الجوهري : المقامة بالضم الإقامة ، والمقامة بالفتح المجلس والجماعة من الناس . وأما المقام والمقام ، فقد يكون كل واحد منهما بمعنى الإقامة .
وقد يكون بمعنى موضع القيام ، لانك اذا جعلته من قام يقوم فمفتوح ، وان جعلته من أقام يقيم فمضموم ، لان الفعل اذا جاوز الثلاثة فالموضع مضموم الميم ، لانه مشبه ببنات الاربعة ، نحو دحرج وهذا مدحرجنا .

وقوله تعالى « لا مقام لكم » ^(١) أي : لا موضع لكم ، وقرئ « لا مقام لكم » بالضم ، أي : لا إقامة لكم « وحسنت مستقراً ومقاماً » ^(٢) أي موضعاً ^(٣) . انتهى .

(١) سورة الاحزاب : ١٣ .

(٢) سورة الفرقان : ٧٦ .

(٣) صحاح اللغة ٢٠١٧/٥ .

والحمد لله الذى اختار لنا محاسن الخلق

وحال عن مكانه، أي: تحول وانتقل، والموصول في الاول صفة للدار ويحتمل المقامة، وفي الثاني للكرامة، ويحتمل المحل بتأويل الدار وباعتبار المضاف اليه، وهو بعيد.

قوله : والحمد لله الذى اختار لنا محاسن الخلق

قال الجوهري : الحسن نقيض القبح، والجمع محاسن على غير قياس، كأنه جمع محسن^(١).

والظاهر أن المراد بالضمير في « لنا » بني نوع الانسان، فحمده تعالى على ما خص الانسان به من حسن الهيئة والصورة في الظاهر، كاستقامة القامة، وحسن البشرة، واطلاق الرجل واللسان، وكون الرأس مما يلي السماء.

لا كالنباتات المزمنة المحبوسة التي رؤوسها في الارض، ولا كالحيوانات العجم التي رؤوسها ناكسة وظهورها الى فوق.

الى غير ذلك من المزايا والخلقة القابلة للترقيات في الباطن، كما قال تعالى « وصوركم فأحسن صوركم »^(٢) وقال تعالى « ولقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم »^(٣).

ويحتمل التخصيص بالائمة صلوات الله عليهم كما قيل، لكنه بعيد.

(١) صحاح اللغة ٢٠٩٩/٥ .

(٢) سورة غافر : ٦٤ .

(٣) سورة التين : ٤ .

وأجرى علينا طيبات الرزق وجعل لنا الفضيلة بالملكة على جميع
الخلق فكل خليقته منقادة لنا بقدرته ، وصائرة الى اطاعتنا بعزته

قوله : وأجرى علينا طيبات الرزق

الظاهر أن المراد أنه تعالى قرر للانسان أطيب الارزاق طعماً ولطافة ، ولسائر
الحيوانات الحشيش والتبن وغيرها ، لتوافق الفقرة السابقة .
ويحتمل أن يكون المراد بالطيب الحلال، أي : قرر لنا رزقاً حلالاً وان منعنا
عن ^(١) أنفسنا عنه بأخذ الحرام كما مر .

قوله : وجعل لنا الفضيلة بالملكة على جميع الخلق

المراد بالملكة القدرة والسلطنة ، والباء للسببية ، والظرف متعلق بالفضيلة .
و« على جميع » اما متعلق بالملكة ، أو بالفضيلة ، أو بهما معاً على التنازع .
وقال بعض الشارحين : أو بمعنى الكيفية الراسخة بمحلها ، فالباء فيها للالصاق ،
أو للسببية ، ومتعلقة بالفضيلة و« على » متعلق بالفضيلة ، أي : جعل لنا الافضلية على
جميع الخلق بالكيفية الراسخة الذاتية لنا من غير تجشم كسب . انتهى .
ولا يخفى بعده .

قوله : فكل خليقته منقادة لنا بقدرته ، وصائرة الى اطاعتنا بعزته

صائرة كتبت بالهمزة والياء وتقرأ بالهمزة كما مر . والخليقة ^(٢) بمعنى الخلائق .

(١) في « ق » : نحن ؛

(٢) قال بعض الشارحين : الخليفة فعيلة بمعنى المفعول أي : الناس . ويجوز الحاق

وتأنيث « منقادة » و « صائرة » باعتبار المضاف اليه ، لصحة المعنى بدون المضاف ، فانهم جوزوا ارجاع ضمير المذكر الى المؤنث ، بشرط أن يكون المعنى صحيحاً بدون المضاف ، أو باعتبار معنى الجمع في « كل » كما ذكره بعض الشارحين .

أقول: اقتدار الانسان على سائر الخلق وانقيادها واطاعتها له تتجه: اما باختصاص تلك الفقرات بالمعصومين عليهم السلام ، فان جميعها منقادة لهم ماضية فيها أمرهم باذن الله تعالى ، كما دلت عليه الاخبار المتواترة .

أو المراد نوع الانسان باعتبار بعض أفرادہ .

أو لأن جميعها من الملائكة الموكلين بالسحاب والمطر والريح وغيرها ،

التاء فيه وان كانت بمعنى المفعول ، لان موصوفه محذوفه ، مثل هذه قتيلة فلان وجريحته .
ولاسيما اذا أريد بالفعل الحدوث ، كما هو المناسب ها هنا ، لدلالته على أن المخلوقات
برمتها باعتبار تعلق الخلق بها في كل آن منقاد له تعالى .

كما أن النحاة جعلوا التاء لازمة لاسم الفاعل في الصفات المختصة بالاناث ، كحاض و طالق ، اذا قصد بهما معنى الحدوث ، فيقال : حاضت فهي حائضة ، وطلقت فهي طالقة ، وليست لازمة له اذا لم يقصد به معنى الحدوث .

وهذه التاء : اشارة للنقل من الوصفية ، وعلامة لكون الوصف غالباً غير محتاج الى الموصوف كالذبيحة .

وهذه التاء مثل التاء الملحقة بفعولة بمعنى المفعول ، كركوبة وحلوبة للنقل ، لأنها لا يذكر معها الموصوف البتة ، بخلاف فعول بمعنى فاعل ، فقد يذكر معه الموصوف ، مثل امرأة شكور وصبور .

والمحققون منهم يجعلون أكثر هذه التاء التي للنقل غير لازمة . انتهى مد الله بقاءه .

والحمد لله الذى أغلق عنا باب الحاجة الا اليه

والافلاك والعناصر وغيرها وسائط وخوادم لا يصل آثاره الله تعالى الى الانسان لتعيشه .

أوباعتبار أن الانسان قادر على تسخير سائر الحيوانات والجن والكواكب أيضاً كما قيل ، ويقدر على استخدام الملائكة بالطاعات والعبادات ، كما قال تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا »^{١)} .

وكما ورد في الاخبار الكثيرة من مشايعة الملائكة لمن شيع جنازة أو عاد مريضاً ومن حفظ الملائكة لمن قرأ دعاءً أو آية ، الى غير ذلك مما لا يخفى على من تتبع الاخبار .

قوله : والحمد لله الذى أغلق عنا باب الحاجة الا اليه

قل الوالد العلامة رفع الله مقامه: أي لم يجعلنا محتاجين الا اليه، فانه تعالى رب العالمين خلقهم أولاً ، ولما سألوا منه تعالى شيئاً وربي الانسان في بطن أمه ولم يكن يفهم شيئاً ولا يقدر على شيء ، ثم قدر له الرزق بلا طلب .

ثم أخرجه وجعل رزقه في ثديها وجعلها مشفقة عليه الى سنين بما لا يمكن وصفه، وضم شفقة الاب معها، وكانا يقدمانه على أنفسهما، وقدر له أنواع الارزاق، ولم يكن يعلم شيئاً ثم أنعم عليه تدريجاً بالعقل، ليميز بين الحسن والقبيح والنافع والضار .

• • • • •

ثم أرسل لهدايته مائة وأربعة وعشرين ألفاً من خواصه من الانبياء، ثم الاوصياء،
ثم أضعاف أضعافهم من العلماء، ثم أنزل الكتب الكاملة لارتباطه الى جنبه تعالى،
ثم وكل على كل نفس ملائكة لدفع الشياطين ولالقاء الخيرات في قلبه .
ثم سخر الشمس والقمر والنجوم والسموات والارض والرياح والسحاب
والملائكة السماوية والارضية ، لتحصيل أرزاقه ونضجها وطبخها وايصالها اليه ،
الى غير ذلك مما لا تحصى .

ثم أمر بالدعاء في جميع مطالبه، وأوعد على تركه، وضمن للداعين اجابتهم،
وللمستغيثين اعانتهم . انتهى .

أقول: حاصل المراد أنه تعالى ضمن قضاء حوائج عبادہ، ومنعهم عن التوسل
الى غير جنبه وعرض الحاجة على غيره، ولم يحوجهم الى ذلك، بل هم يحوجون
أنفسهم ، لضعف يقينهم وقلة توكلهم الى غيره تعالى .

أو المراد أنه تعالى ألهمنا التوكل عليه ، ووفقنا لذلك ، فيكون مختصاً بهم
وبمن تبعهم عليهم السلام في هذه الخصلة الحميدة .

قال السيد المحقق رحمه الله : لما قد استبان في العلم الذي فوق الطبيعة أن
المعلول الصدوري انما يحتاج بالذات الى العلة الفاعلة، وأما ما سوى الفاعل من
سائر العلل فانما الافتقار اليه في تصحيح الاسناد الى الفاعل ، والتهيؤ لقبول
الفيض عنه .

ثم النظر الادق عرف وحقق وأفاد وأعطى أن طباع الامكان علة في الحقيقة ،
للحاجة الى الواجب بالذات ، فالعلة الفاعلة التي يكون المعلول حائجاً اليها
بالذات في حصوله وصدوره عنها [يجب أن يكون] ^(١) هي الفاعل الحق القيوم

فكيف نطبق حمده أم متى نؤدى شكره لا متى

الواجب بالذات جل ذكره ، فأما ما عداه من الفواعل ^(١) والأسباب فمصححات الصدور عنه ، ومهيات الاستناد اليه لاغير .

فقوله عليه السلام « أغلق عنا باب الحاجة الا اليه » معناه ومغزاه : علمنا انغلاق باب الحاجة الا اليه ، وألهمنا صدق التوكل في كل الامور اليه ، وأوزعنا شخوص النظر في جميع الابواب الى جنبه ^(٢) .

قوله : فكيف نطبق حمده أم متى نؤدى شكره لامتى

الهمزة في « نؤدى » بالحمرة معاً ، وينبغي أن يقرأ بالهمزة .

و« كيف » اسم يكون للشرط ، نحو كيف تصنع أصنع ، ويكون للاستفهام حقيقة ، نحو كيف زيد؟ وغير حقيقي أخرج مخرج التعجب ، وهنا من هذا القبيل . قال ابن هشام : يقع خبراً قبل ما لا يستغني ، نحو كيف أنت وحالا قبل ما يستغني نحو كيف جاء زيد ، أي : على أي حالة جاء زيد . وعندني أنها تأتي في مثل هذا النوع مفعولاً مطلقاً أيضاً ، وأن منه « كيف فعل ربك » اذ المعنى أي فعل فعل ربك أنت ^(٣) انتهى .

أقول : هاهنا يحتمل الوجهين الاخيرين كما لا يخفى .

وكلمة « أم » ^(٤) هاهنا منقطعة ، لعدم مسبوقتها بالهمزة ، ولعدم قصد التسوية

(١) فى « ق » : القوابل .

(٢) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٨ .

(٣) مغنى اللبيب ٢٠٥ / ١ :

(٤) قال ابن هشام : أم على أربعة أوجه متصلة ، وهى نوعان بعد همزة التسوية ، نحو

.

والتعين ، ويحتمل بعيداً الزيادة ، كما قيل في قوله تعالى « أفلا تبصرون أم أنا خير »^(١).

و«متى» هنا ظرف زمان استفهاماً إنكارياً منصوبة المحل بظرفية الفعل الذي بعده وكلمة «لا- و- متى» مدخولاهما محذوفان، أي : لانطبق حمده ومتى تؤدي شكره ، أي : لايمكننا .

وهذا يسمى في علم البدع بالاكتهاء ، وهو أن يأتي المتكلم بكلام غير تام، ويكتفي بالمعلوم في الذهن عن اتمامه ، لدلالة القرائن عليه ، وأمثله في القرآن كثيرة :

منها : قوله تعالى « ولوأنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله »^(٢) الآية فجواب « لو » محذوف ، وتقديره لوأنهم رضوا لكان خيراً لهم .

« سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم » وبعد همزة التعيين ، نحو أزيد في الدار أم عمرو .

الثاني : أن تكون منقطعة، وهي ثلاثة أنواع : مسبوقة بالخبر المحض، نحو «لأريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراه » وبهمزة لغير الاستفهام ، نحو « ألهم أرجل يمشون بها أم لهم أيدي يطشون بها » اذ الهمزة في ذلك للانكار ، وباستفهام بغير الهمزة ، نحو « هل يستوى الاعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور » .

الثالث : أن تقع زائدة، نحو « أفلا تبصرون أم أنا خير » التقدير أفلا تبصرون أنا خير،

الرابع : أن تكون للتعريف، نحو ليس من ام برام صيام في امسفر. انتهى ملخص كلامه

« منه » مدالله بقاءه . راجع المغنى ٤١/١ - ٤٨ .

(١) سورة الزخرف : ٥١ .

(٢) سورة التوبة : ٥٩ .

والحمد لله الذى ركب فينا آلات البسط ، وجعل لنا أدوات القبض

ومنها : قوله تعالى « كلا لو تعلمون علم اليقين »^(١) أي . لو علمتم الشيء حق علمه لارتدعتم .

والاحسن أن يقف الداعي على شكره ، وعلى « لا » وعلى « متى » وكتب عليها « ط » بالحمرة ليدل على الوقف المطلق .

وقول بعض المحشين في تفسير « لا » أي : لا تؤذي شكره بعيد ، بل الظاهر اللف والنشر كما عرفت .

قوله : والحمد لله الذى ركب فينا آلات البسط ، وجعل لنا أدوات القبض .

البسط : هو الاطلاق والاعطاء . والقبض : هو الامساك والاخذ .

ويمكن أن يكون المراد بالبسط والقبض بسط الاعضاء مثل اليد والرجل وقبضها^(٢) ، لتمشي الاعمال المتوقفة عليهما ، وآلاتهما الاعصاب والعضلات والوتاد والرباطات ، والعروق ، والاغشية ، واللحوم ، والشحوم ، والغضاريف وغيرها ، على تأليف مخصوص ، وهيئة مخصوصة من الطول والعرض والتورب ، وحركات مخصوصة الى جهات مخصوصة .

أو المراد بهما الماسكة والدافعة المودعتان في كل عضو ، فان شأنهما القبض والبسط ، أي : الاخذ والاعطاء .

(١) سورة التكاثر : ٥ .

(٢) في « ق » والقبض .

ومتعنا بأرواح الحياة

أو المراد بهما الفرح والخذن والانقباض والانبساط .

قال الوالد العلامة رحمه الله: ثم للقلب حالات عجيبة باعتبار القبض والبسط، بقبول الفيض من الله تعالى وبسطه على المواد القابلة ، ولهما أسباب ظاهرة من المجاهدات والرياضات على قانون الشرع الاقدس .

وقد يعرض له القبض ، فيصير بحث لا يعرف شيئاً من البديهيّات ، وقد يبسط له في السير الى المراتب العالية ، وقد يصير فرحاً بما يلحقه من اللذات العجيبة، وقد يصير مهموماً بسبب الهجر والبعد ، بحيث يموت حزناً لو لم تتداركه الاطاف الالهية ، ولكل من هذه أسباب كثيرة موجودة في أخبار الصادقين عليهم السلام .

قوله : ومتعنا بأرواح الحياة

في القاموس : أمتعته الله بكذا أبقيه وأنشأه الى أن ينتهي شبابه كمتعته^(١) .
والارواح جمع الروح، وقد يجمع الريح عليها أيضاً، فيمكن أن يكون جمع الريح ، أي : متعنا بنسائم الحياة وهي الانفاس .

وعلى هذا يمكن أن يكون المراد بالقبض والبسط في الفقرة السابقة، القبض والبسط اللذان يحصل منهما التنفس .

واذا كانت جمع الروح ، فالمراد بهما اما الارواح الثلاثة التي يقول بها الاطباء .

.

أحدها : الروح الحيوانية التي تقوم بها القوة الحيوانية المنبعثة من القلب، وينشأ في سائر الاعضاء بواسطة الشرائين الناشئة من القلب .

وثانيها : الروح النفسانية التي تقوم بها القوة المدركة والمحركة ، أعني : القوة الشوقية ، والنزوعية ، والفاعلية للحركة في العضلات المنبعثة من الدماغ ، بواسطة الاعصاب النابتة من الدماغ على مذهب جالينوس وأشياعه ، ومن القلب على مذهب أرسطو .

وثالثها : الروح الطبيعية التي تقوم بها القوة الطبيعية من التغذية والتنمية المنبعثة من الكبد ، بواسطة الاوردة النابتة من الكبد على رأي جالينوس وأتباعه ، ومن القلب على رأي المعلم الاول وأشياعه ، كذا ذكره بعض الشارحين .

ثم قال : ثم نقول: ان التحقيق أن النفس المجردة الانسانية الواحدة قد تعلق بهذه الارواح الثلاثة بأسرها . من حيث تعلقت أولا بالروح الحيوانية القلبية ، وبتوسطها بالآخرين .

ونازع بعض الحكماء في ذلك ، فأذعنوا بتعدد النفوس المجردة ، وتثليثها بتعدد الارواح المتعلقة بالاعضاء الرئيسية الثلاثة ، فيلزم عليهم أن يشير كل شخص الى نفسه بـ « نحن » لا بـ « أنا » ، وهذه سفسطة بيينة .

وقد مشى بعض المفسرين في أثرهم في هذا المذهب ، فزعموا أن إثارة الله تعالى النون في « اياك نعبد و اياك نستعين » مع كونها دالة على التكثير الموهوم لتعظيم العابد والمستعين نفسه على الالف الدالة على الوحدة الناصبة على التحقير .

مع أن ظاهر الكلام يقتضي الثاني من وجوه كثيرة كما لا يخفى ، لاجل تعدد

• • • • •

النفوس المتعلقة بالاعضاء ^(١) الرئيسية في كل شخص ، فكأنه تعالى يقول بلسان الخلق : انما بشر اشر النفوس المجردة من الحيوانية والنفسانية وجميع القوى المتعلقة بها ^(٢) نعبد الله .

وهذا التفسير وان كان مستبعداً باعتبار تعدد النفوس المجردة ، لكن لا يبعد توجيهه باعتبار تعدد القوى القائمة بهذه الارواح الثلاثة ، وان كانت النفس المتعلقة بها واحدة . انتهى .

أو المراد ما ذكره الوالد العلامة قدس الله سره : انه يمكن أن يكون المراد بالارواح ما ورد في الاخبار .

فمن ذلك ما رواه الكليني في الصحيح عن جابر الجعفي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا جابر ان الله تبارك وتعالى خلق الخلق ثلاثة أصناف ، وهو قول الله عز وجل « وكنتم أزواجاً ثلاثة * فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة * وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة * والسابقون السابقون * أولئك المقربون » ^(٣) .

فالسابقون هم رسل الله وخاصة الله من خلقه ، أي : الاوصياء ، جعل فيهم خمسة أرواح : أيدهم بروح القدس فيه عرفوا الاشياء ، وأيدهم بروح الايمان فيه خافوا الله عز وجل ، وأيدهم بروح القوة فيه قدروا على طاعة الله ، وأيدهم بروح الشهوة فيه اشتهوا طاعة الله عز وجل وكرهوا معصيته ، وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ويحيثون .

(١) في « ق » : الاجزاء .

(٢) في « س » : انها .

(٣) سورة الواقعة : ٦ -- ١١ .

وأثبت فينا جوارح الاعمال وغذانا بطيبات الرزق

وجعل في المؤمنين أصحاب الميمنة روح الايمان فبه خافوا الله، وجعل فيهم روح القوة فبه قوا على طاعة الله، وجعل فيهم روح الشهوة فبه اشتها طاعة الله وجعل فيهم روح المدرج الذي به يذهب الناس ويجيئون^(١) .

الى غير ذلك من الاخبار التي وردت في معناه. انتهى كلامه رفع الله مقامه .

أقول: ويمكن أن يكون المراد الروح الحيواني فقط، أومع النفس الناطقة، ويكون الجمعية باعتبار الافراد ، أي: متع أفراد الانسان بأرواح الحياة كل شخص بروح أو روحين ، فتدبر .

قوله : وأثبت فينا جوارح الاعمال

وفي « س » : أنبت بالنون .

قال الجوهري : جوارح الانسان أعضاؤه التي يكتسب بها^(٢) .

فما سبق اشارة الى الارواح والقوى والاعضاء الباطنة ، وهذه الى الاعضاء الظاهرة التي يصدر منها الاعمال بتوسط تلك القوى والاعضاء الباطنة .

قوله : وغذانا بطيبات الرزق

تحتمل المعنيين اللذين مضى ذكرهما .

قال الوالد العلامة نورالله ضريحه: أي أحل لنا الطيبات لغذائنا ، وحرم علينا الخبائث للضرر بنا .

(١) أصول الكافي ٢٧٢/١ ح ١ .

(٢) صحاح اللغة ٣٥٨/١ .

وأغنانا بفضلله وأقنانا بـمنه

أوخلق الانواع الكثيرة من الارزاق الطيبة لغذائنا ، وجعل فينا أدوات أكل الغذاء وهضمها وشهوة أكلها والقوى التي تصيرها جزءاً لابداننا لاحتياجها اليها .

قوله : وأغنانا بفضلله

أي : لم يحوجنا ^(١) في تلك الاعمال المذكورة المحاصلة في بدن الانسان من غير شعوره من التغذية والتهية الى غيره ، بل اذا حصل في البدن ما ينافيها من الامراض ، فقد فتح لنا باب الدعاء لرفعه وهو الشافي .
 أوأغنانا في طلب الرزق عن التوسل بغير جنباه .
 أولم يحوجنا الى أكل الخبائث والمحرمات بفضلله .
 أوأغنانا باعطاء الاموال .

قوله : وأقنانا بـمنه

قال الجوهري: قنوت الغنم وغيرها قنوة وقنوة وقنيت أيضاً قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك للتجارة، وأقناه الله أي اعطاه ما يقتني من القنية والنشب، وأقناه أيضاً أي أرضاه ، والقنى الرضا^(٢) .

وقال الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى « وأنه هو أغنى وأفنى »^(٣) أي أغنى الناس بالاموال وأعطى القنية وأصول الاموال ، ومايدخرونه بعد الكفاية .

(١) في « ق » : يخرجنا .

(٢) صحاح اللغة ٢٤٦٨/٦ .

(٣) سورة النجم : ٤٨ .

ثم أمرنا ليختبر طاعتنا ، ونهانا ليمتلي شكرنا

وقيل : أغنى مول وأقنى أرضى بما أعطى .

وقيل : أغنى بالقناعة وأقنى بالرضا .

وقيل : أغنى من شاء وأقنى أي أفقر وحرَم من شاء^(١) . انتهى .

والحاصل هنا أنه تعالى أعطانا زائداً على الكفاية مانتهذه ذخيرة وقنية ، أو أعطانا رأس مال نكتسب به ، أو أرضانا بما أعطانا ، أو طلب منا الرضا تجوزاً ، أو أرضانا بالفقران أفقرنا .

وقيل : المراد بالقنية هنا العلوم والمعارف ، وهي التي تفتنيها النفس للحياة الابدية .

وقيل : المراد العقل لانه رأس المال الذي يكتسب به العبد سائر الكمالات .
أو أرضانا بالكمالات العلمية والعملية .
والمن : الانعام ، كما قاله الجوهرى^(٢) .

قوله : ثم أمرنا ليختبر طاعتنا ، ونهانا ليمتلي شكرنا

الابتلاء والاختبار الامتحان ، وهو في حقه تعالى مجاز ، اذ لا تكون حقيقة الامع الجهل بحال من يختبره ، بل المراد عاملنا معاملة المختبرين .

والعطف بـ « ثم » للدلالة على أنه تعالى لم يكلفنا بعد اتمام نعمه علينا ، وتكفله

لامور^(٣) لو لم يتكفله عنالم يتأت منا شيء مما أمرنا به ، وبعد ما أكمل آلات التكليف

(١) مجمع البيان ١٨٣/٥ .

(٢) صحاح اللغة ٢٢٠٧/٦ .

(٣) في « ق » : وتكفله لامورهم .

فخالفنا عن طريق أمره ، وركبنا متون زجره ، فلم يتدرونا بعقوبته ،
ولم يعاجلنا بنقمته ، بل تأنانا برحمته تكرماً ، وانتظر مراجعتنا برأفته
حلماً

والاعمال كلفنا.

وتخصيص الشكر بترك المناهي للاشعار بأن الشكر بترك المناهي أعظم من
الشكر بفعل الطاعات .

قوله : فخالفنا عن طريق أمره ، وركبنا متون زجره

المتن : ما صلب من الارض وارتفع ، ومتنا الظهر مكثنا الصلب .

والزجر : المنع والنهي ، والمراد هنا : اما أصل النهي ، أو المنهي عنه ،
والاخير أظهر .

وفي تشبيه الزجر بالمركوب الجامع الصعب ، وازافة المتن اليه مكنية وتخيلية
واسناد المركوب ترشيع ، وسيجيء الكلام في تصحيح أمثال هذه بالنسبة الى المعصوم
عليه السلام انشاء الله .

ويمكن أن يقال هنا زائداً على ما سيجيء : ان الغرض بيان ما من الله تعالى على
نوع الانسان لاعلى خصوصه عليه السلام .

قوله : فلم يتدرونا بعقوبته ، ولم يعاجلنا بنقمته ، بل تأنانا برحمته تكرماً
وانتظر مراجعتنا برأفته حلماً

في الاصل « بنقمته » بكسر النون وسكون القاف سواد ، وفتح النون وكسر

[illegible]

القاف حمرة ، وفي الهامش بالعكس معاً .

و«تحلماً» من باب التفعّل بدل حلماً «خ» .

والابتدار : الاسراع والتعجيل ، قال : ابتدروا السلاح أي : تسارعوا الى أخذه^(١).

وقال الجوهري: انتقم الله منه أي عاقبه، والاسم منه النعمة، وإن شئت سكنت القاف ونقلت حركتها إلى النون فقلت نعمة^٢.

وقال : تأتي في الامر أي : ترفق وتنظر ^٣.

والتكريم: المبالغة في الكرم، أو بمعنى التنزه ، كأن عقوبتنا قبل اتمام الحجة لا يليق بجلاله فتنزه عنه .

في القاموس : تكرم عنه وتكلم تنزه^(٤).

والتحلم : تكلف الحلم ، ولعل النكتة في اتيانه هنا الاشعار بأنه ليس أعمالنا
مظان الحلم ، بل ان وقع فهو تحلم وتكلف ، كما ذكره الوالد العلامة رحمه
الله .

ويحتمل أن يكون المتفعل هنا للمبالغة فقط .

والانتظار مجاز ، أي : فعل بنا من التأخير عن الانتقام ما يفعل المنتظر للمراجعة .

(١) صحاح اللغة ٢/٥٨٦ .

(٢) صحاح اللغة ٥/٢٠٤٥ .

(٣) صحاح اللغة ٦/٢٢٦٢ .

(٤) القاموس ١٧٠/٤ .

والحمد لله الذي دلنا على التوبة التي لم نفدها الا من فضله

قوله: والحمد لله الذي دلنا على التوبة التي لم نفدها الا من فضله

المضبوط بكسر الفاء وفتحها في « خ » « س » .
 لم نعتدها من الاعتداد ، وهو من العد أي : لم نحاسبها .
 قال الفيروز آبادي : أفدت المال استفدته وأعطيته ضد^(١) .

فيكون على الكسر بالمعنى الاول المتعدي الى مفعول واحد ، وعلى الفتح
 بالمعنى الثاني المتعدي الى مفعولين .

والسيد المحقق خطأ القراءة بالفتح ، وشنع على من قرأ بها ، مستدلاً بأن
 الافادة اذا عديت بـ « من » لا تكون الا بمعنى الاستفادة ، وهنا قد استعملت بـ « من » فلا
 يتصور بناء المجهول منه مع وجود المفعول في اللفظ ، واستدل على ذلك بما في
 مجمل اللغة ، حيث قال يقال : أفدت غيري ، أي : علمته ، وأفدت من غيري أي :
 تعلمت منه .

وقال: الفائدة استحداث المال والخير، وقد فادت له فائدة اذا حدث له مال
 يقال: أفدت اذا استفدت وأفدت اذا أفدت غيرك ، ويقال: اذا أفدت غيري وأفدت
 من غيري . انتهى .

وقال علامة زمخشر في أساس البلاغة : وفدت منه خيراً استفدت منه وفادت
 له من عنده فائدة حصلت^(٢) . انتهى .

أقول: ما ذكره قدس سره هو الظاهر والمرجح لقراءة الكسر ، لكن يمكن

(١) القاموس ٣٢٥/١ .

(٢) أساس البلاغة ص ٤٨٦ .

.

أن يأول قراءة الفتح ، بأن يكون المستثنى منه ظرفاً مستقراً ، اما حالاً أي : ناشئة من شيء الامن فضله ، أو صفة لمصدر محذوف ، أي : لم نفعها افادة ناشئة من شيء الامن فضله .

ثم قال رحمه الله : وربما يرى في بعض النسخ على الهامش « لم نفعها » مضبوط الاعراب بضم النون واسكان الفاء وفتح الدال مرقوماً عليه برقم «خ» ولم يبلغنا ذلك فيما رويناه وروينا عن المشيخة ، ولا هو وارد فيما رويناه عن مشائخنا أصلاً .

واذا صحت النسخة فالصيغة على البناء للمجهول من الفداء والفدية على الحذف والايصال، أي : على التوبة التي لم نفع بها من عذاب الله الامن فضله^(١). انتهى .

ثم اعلم أنه على قراءة الكسر يحتمل أن يكون المراد انالم نكتسب التوبة والرجوع عن الذنب الامن هدايته وتوفيقه وعصمته ، أو لم نكتسب وصف التوبة وكونها ماضية^(٢) وإيجاب قبوله على الله تعالى الامن فضله ، والاول أظهر، كما أن على قراءة الفتح الثاني أظهر ، كما أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

ثم أقول : لاختلاف بين أهل الاسلام في سقوط العقاب بالتوبة ، وأنه قد أوجب الله على نفسه ذلك ، كما يدل عليه الايات الكثيرة والاختبار المتواترة .

وانما الخلاف في أنه هل يجب على الله ذلك عقلاً حتى لو عاقب بعد التوبة كان ظلماً ، أو هو تفضل بفعله سبحانه كرمًا منه ورحمة بعباده ، فالمعتزلة على الاول

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ٨٩ - ٩١ .

(٢) في « س » : ماحته .

فلولم نعتد من فضله الابهالقد حسن بلاؤه عندنا ، وجل احسانه
الينا ، وجسم فضله علينا،

والاشاعرة على الثاني، والى الثاني ذهب أكثر علمائنا، كالشيخ الطوسي في كتاب
الاقتصاد^(١)، والعلامة رحمه الله في بعض كتبه ، وتوقف المحقق الطوسي طالب
ثراه في التجريد .

ومختار الشيخين هو الظاهر من بعض الايات والاختبار والادعية ، ويدل عليه
هذه الفقرة من الدعاء على بعض الاحتمالات كما عرفت، بل الظاهر من الدلالة على
جميع الاحتمالات ذلك ، فلا ، تغفل ، ودليل الوجوب مدخول .
وسيجيء تحقيق التوبة وشرائطها فيما بعد انشاء الله .

قوله: فلولم نعتد من فضله الابهالقد حسن بلاؤه عندنا، وجل احسانه
الينا ، وجسم فضله علينا

قال الجوهري : عده فاعتد أي صار معدوداً واعتدبه^(٢).
والبلاء هنا النعمة ، كما قال تعالى « وليبلي المؤمنين منه بلاءاً حسناً »^(٣).
وقيل : المراد مطلق التكليف ، والاول أظهر .
وجل الشيء جلالة عظم ، وكذلك « جسم » ككرم ، أي : عظم .

(١) الاقتصاد ص ١٣١ .

(٢) صحاح اللغة ٥٠٢/١ .

(٣) سورة الانفال : ١٧ ،

فما هكذا كانت سنته في التوبة لمن كان قبلنا ، لقد وضع عنا مالا
طاقة لنا به

قوله : فما هكذا كانت سنته في التوبة لمن كان قبلنا

السنة : الطريقة والسيرة والعادة ، والايات والاخبار والتواريخ دالة على شدة
التكاليف عليهم .

كما في توبة عباد العجل ، أمرهم موسى عليه السلام أن يقوموا صفيين فاغتسلوا
ولبسوا أكفانهم ، وجاء هارون باثني عشر ألفاً ممن لم يعبد العجل ومعهم الشفار
المرهقة وكانوا يقتلونهم ، فلما قتلوا سبعين ألفاً تاب الله تعالى على الباقيين ، وجعل
قتل الماضيين شهادة لهم .

وذكر المفسرون أنه كان يجب على بني اسرائيل قطع أعضائهم الخاطئة .
وأيضاً كانوا لم يمهلون التوبة ، بل كان ينزل عليهم العذاب قريباً ، كالذين اعتدوا
في السبت وغيرهم .

قوله : لقد وضع علينا ما لا طاقة لنا به

أي : التكاليف الشاقة ، فانه يقول الرجل لامر يعسر عليه لأطيعه ، أو البلايا
والمصائب الشديدة ، كما قيل في الآية ، والاول هنا هو الظاهر .

وقد روي أن بني اسرائيل كانوا اذا أصاب بدنهم قطرة بول قرضوا ذلك
الموضع بالمقراض ، وقد وسع الله عليكم بأوسع مما بين السماء والارض ، وجعل
لكم الماء طهوراً ، فانظروا كيف تكونون .

والتكاليف الشاقة العسرة الموجودة في التوراة التي بأيديهم الان كثيرة .

ولم يكلفنا الا وسعاً ، ولم يعجشمنا الا يسراً ، ولم يدع لاحد منا حجة ولا عذراً ، فإلهالك منا من هلك عليه ، والسعيد منا من رغب اليه

قوله : ولم يكلفنا الا وسعاً ، ولم يعجشمنا الا يسراً ، ولم يدع لاحد منا حجة ولا عذراً

عذراً بسكون الذال ، وبالضم حمرة معاً ، وقد ورد بهما في اللغة .
قال الجوهري : عجمته الامر تجشيماً واجشمتة اذا كلفته إياه^(١) .

والوسع دون الطاقة . أي : كنا نطبق أكثر مما كلفنا ، فلم يكلفنا الادون طاقتنا والاما كان سهلاً يسيراً علينا ، ولم يجبرنا ولم يكلفنا ما لانطبق حتى تكون لنا عليه^(٢) حجة أو عذراً ، ولم يكلفنا التكاليف الشاقة ليكون لنا حجة وعذراً بالمشقة ، وان كانا غير مسموعين باطلين ، أو تكون الحجة اشارة الى الاول والعذر الى الثاني ، ولعله أظهر .

قوله : فإلهالك منا من هلك عليه ، والسعيد منا من رغب اليه

المراد بالهلاك هنا الهلاك المعنوي من الضلال والشقاوة واستحقاق العقاب والخسران .

وتعدية الهلاك بـ « على » كما سيجيء في دعاء الشكر أيضاً « ومن أشقى ممن هلك عليك » اما بتضمين معنى الورود ، أي : هلك حين وروده عليه والمآل من ورد

(١) صحاح اللغة ١٨٨٨/٥ .

(٢) في « س » : تكون علينا .

.

عليه هالكاً . أو بتضمنين معنى الاجترأ ، أي هلك مجترئاً عليه ، أو معنى العلو والرفعة ، كأن من يعصيه يترفع عليه ويخاصمه .

ويحتمل أن يكون «على» بمعنى « في » نحو « دخل المدينة على حين غفلة من أهلها »^(١) أي : من هلك في معرفته وأوامره ونواهيه ، أو بمعنى « من » بتضمنين معنى الخيبة . أو بمعنى «عن» بتضمنين معنى المجاوزة .

قال بعض الافاضل : « عليه » في موقع الحال و « على » ظرفية للتضرر ، أي : حين كونه خصماً عليه جل جلاله مضاداً له سبحانه ، كالفراغة والماردة دون المقرين بجرائمهم المعترفسين بتقصيراتهم ، وذلك ليس التكليف واتمام الحجة .

أو يضمن « هلك » ما يعدى به « على » أي : من هلك حين أشرف عليه ودنا من الوصول اليه، ليسر التكليف وتمام الحجة وقرب الامر ودنو المسافة وسهولة الوصول .

أو يكون « على » بمعنى « مع » أي : من هلك حال كونه معه ومع ما هو عليه من العناية البالغة والرأفة السابغة والفضل العظيم والرحمة الواسعة .

ونظيره على كلا المعنيين في اللفظ قوله عز وجل « ولقد اخترناهم على علم »^(٢) أي : حال كونهم عالمين .

أو مع علم منا بأنهم أحقاء ، بأن يختاروا قوله عز وجل « وأضلّه الله على علم »^(٣)

(١) سورة القصص : ١٥ .

(٢) سورة الدخان : ٣٢ .

(٣) سورة الجاثية : ٢٣ .

والحمد لله بكل ما حمده به أدنى ملائكته اليه وأكرم خليقته عليه
وأرضى حامديه لديه

أي : حال كونه عالماً .

أومع علم وفي المعنى قوله سبحانه « ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من
حي عن بينة »^(١) وقول أمير المؤمنين صلوات الله عليه : اياك وأن ترى جنته عرضها
السموات والأرض وليس لك منها موضع قدم . انتهى .

والجملتان مفيدتان للحصر، لكون المبتدأ معروفاً باللام وكون الخبر موصولاً،
وقد عد أهل العربية مما يفيد الحصر تعريف المبتدأ أو الخبر باللام الجنسية غالباً،
أو تعريف المبتدأ باللام الاستغراق .

أو بإيراد أحدهما اسم موصول قصد به الجنس، فالمراد أنه ليس الشقي إلا من
هلك عليه ، وليس السعيد إلا من رغب اليه بالطاعات والمبرات والقربات .

قوله : والحمد لله بكل ما حمده به أدنى ملائكته اليه وأكرم خليقته
عليه وأرضى حامديه لديه

حمده في الأصل من باب علم، ومن باب التفعيل بالحمرة معاً ، والتفعيل هنا
للمبالغة والتكثير .

و« أدنى » أفعل التفضيل من الدنو بمعنى القرب .

و« أكرم » و« أرضى » اسمان للتفضيل استعمالاً للمفعول ، كأشهر وأشغل ،
والأصل فيه أن يكون للفاعل، والمراد بهما جميع الأنبياء والأوصياء، أونبيينا والائمة

حمداً يفضّل سائر الجمد ، كفضل ربنا على جميع خلقه

عليهم السلام .

وعلى التقديرين يدل على أفضلية بعض أفراد البشر على جميع الملائكة ، كما هو مختار الامامية والاشاعرة من العامة ، وذهب الحكماء والمعتزلة الى أن الملائكة أفضل من الانبياء ^(١) .

وأخبارنا المواترة الدالة على أفضلية نبينا وأئمتنا على جميع الخلق وجميع الملائكة يدفع الثاني .

قال الوالد العلامة رحمه الله : المراد أني أحمدك وأقول لك الحمد بمحامدكم التي ذكروها في حمدك ، وإن لم أصل اليها كما ولا كيفاً ، ولكن أقوله هكذا لعل الله يتفضل علي بادخالي في زمريهم ، كما نحمد الله تعالى بمحامد حمد بها نفسه .

قوله : حمداً يفضّل سائر الجمد ، كفضل ربنا على جميع خلقه

و « خ » : الخلق .

اختلف اللغويون في أن « سائر » هل هو بمعنى الجميع أو الباقي ؟ والحق أنه يستعمل فيهما ، والمراد هنا الثاني ، ويرجع مآله الى حمده تعالى نفسه ، اذ لا يتأتى مثل هذا الحمد الا منه تعالى ، فالمراد أحمدك حمداً حمدت به نفسك ، كذا ذكره الوالد العلامة رحمه الله .

أقول : واذا كان المراد الفضل في العدد والكم ، فهو كناية عن عدم التناهي ،

(١) راجع البحث حول ذلك كتاب رسائل الشريف المرتضى ١٥٥/٢ - ١٧٣ المطبوع

أخيراً بتحقيقنا وتعليقنا عليه :

ثم له الحمد مكان كل نعمة له علينا وعلى جميع عبادہ الماضين
والباقين عدد ما أحاط به علمه من جميع الاشياء

فيكون تشبيهاً للفضل الكمي بالفضل الكيفي .

قوله: ثم له الحمد مكان كل نعمة له علينا وعلى جميع عبادہ الماضين

والباقين

« ثم » هاهنا للتراخي في الوقت ، بل لما بين الحمدین السابق واللاحق من
التفاوت ، وفضل كل منهما على الآخر بوجه من الوجوه غير الوجه الذي صار
مفضولاً منه بهذا الوجه ، مثل فضل الحمد الاول من حيث الكيفية وفضل الحمد
الثاني من مقولة الكم ، كذا ذكره بعض الشارحين .

وقال الوالد العلامة رحمه الله : يحتمل أن يكون الحمد بأزاء كل نعمة على
الماضين ، لان نعمه تعالى عليهم نعمة علينا أيضاً ، لانهم لو لم يكونوا لم نكن
على ما جرت عادة الله تعالى من ترتب الاشياء على أسبابها ، وكون أهل كل عصر
مدنيين بالطبع ، محتاجين بعضهم الى بعض ، ونعمة الباقين لانتفاع الاولاد بهم ،
فتكون نعمهم نعمة علينا أيضاً ، والظاهر أن المراد محض الكثرة .

قوله : عدد ما أحاط به علمه من جميع الاشياء

« عدد » منصوب بالمصدرية ، أي : أحمدہ حمداً يساوي ما أحاط به علمه

عند التعداد ، أو أعد تحميده بعدد علمه .

قال بعض الشارحين : لفظ « مكان » و« عدد » منصوبان على نزع الخافض .

ومكان كل واحدة منها عددها أضعافاً مضاعفة أبداً سرمداً الى يوم القيامة

وحاصل الفقرتين الحمد بالعدد الحاصل من ضرب عدد معلوماته تعالى في عدد نعمه تعالى ، وكل منهما غير متناه .

قوله : ومكان كل واحدة منها عددها

برفع « عددها » في الاصل ، وبنصبه « س » فعلى الاصل مرفوع بالابتدائية خبرها الظرف المتقدم أعني المكان ، وعلى « س » عددها منصوب بالمصدرية كمامر ومكان بالظرفية .

قال بعض الشارحين : مكان كل واحد الى آخره معطوف على الفقرة الاولى على الترتيب ، والضميران في « منها » و « عددها » اما راجعان الى العباد ، أو الى الاشياء .

أقول : لا يخفى بعد الاول ، بل الظاهر رجوعه الى الاشياء . وحاصل هذه الفقرة ضرب عدد نعمه تعالى في حاصل الضرب السابق .

قوله : أضعافاً مضاعفة أبداً سرمداً الى يوم القيامة

قال : الجوهري : قال الخليل : ان التضعيف أن يزداد على أصل الشيء ، فيجعل مثلين أو أكثر ، وكذلك الاضعاف والمضاعفة ، يقال : أضعفت الشيء وضعفته وضاعفته بمعنى ، وضعفت الشيء مثله ، وضعفاه مثلاه ، وأضعافه أمثاله ^(١) .

حمداً لا منتهى لحده ، ولا حساب لعدده، ولا مبلغ لغايته، ولا انقطاع
لامده .

وقال : السرمد الدائم ^(١) .

فالسرمد تأكيد الابد، وهما اما ظرفان لاصل الحمد أو مضاعفته، والاخير أبلغ،
أي : تكون مضاعفته أبد الدهر .

والظاهر أن قوله « أضعافاً » حال عن قوله « عددها » ، أي : يكون مكان كل
واحدة منها أضعاف عددها .

ويمكن أن يكون الابد والسرمد ظرفين للمضاعفة .

وقوله « الى يوم القيامة » غاية للحمد ، وأن يكون الجميع متعلقاً بالحمد ،
ويفهم أبدية الحمد بعد القيامة من الفقرة التالية ^(٢) ، وتكون النكتة في التخصيص
في هذه الفقرة أن الذي يثاب عليه من الحمد ما يكون الى يوم القيامة، كما أفاده
الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : حمداً لا منتهى لحده ، ولا حساب لعدده ، ولا مبلغ لغايته ، ولا
انقطاع لامده

وفي « س » : لعهده بتشديد الدال ، فيكون مصدراً .

وقال الشيخ الرضي رحمه الله : لفظ « الغاية » يستعمل بمعنى النهاية وبمعنى
المدى ، كما أن الامد والاجل يستعملان بالمعنيين ، والغاية يستعمل في الزمان

(١) صحاح اللغة ١ / ٤٨٤ .

(٢) في « ق » : الثالثة .

حمداً يكون وصلة الى طاعته وعفوه وسبباً الى رضوانه

والمكان بخلاف الامل والاجل ، فانهما يستعملان في الزمان فقط . انتهى .

فالمراد بالغاية والامل هنا المدى .

وأما قوله « فلانتهى لحدّه » فلعل المراد أنه لا يكون لحدوده نهاية، بل يكون له حد بعد حد الى غير النهاية ، أو ينتهي الى حد هو يكون غير متناه، بأن يكون الحد أيضاً داخلاً ، أولاً يكون منتهى لتحديده ، أي : لا يمكن تحديده لامتداده الى ما يتناهى .

قوله : حمداً يكون وصلة الى طاعته وعفوه

الوصلة : بالضم ما يتوصل به الى الشيء .

قال الجوهري : بينهما وصلة أي اتصال وذريعة ، وكل شيء اتصل بشيء فما بينهما وصلة ^(١) .

قال الوالد العلامة رحمه الله : فان العبادات المقبولة أسباب للتوفيق لعبادات آخر ، أو كان نفسه طاعة ، بأن يكون لله مخلصاً .

قوله : وسبباً الى رضوانه

بكسر الراء ، وبالضم حمرة .

قال الجوهري : الرضوان الرضا وكذلك الرضوان بالضم ^(٢) .

(١) صحاح اللغة ١٨٤٢/٥ .

(٢) صحاح اللغة ٢٣٥٧/٦ .

وذريعة الى مغفرته وطريقاً الى جنته وخفيراً من نقمته وأمناً من غضبه

قال الوالد العلامة رحمه الله : أي رضاه تعالى عنه، أومع رضا العبد عن الله، كما قال تعالى « رضي الله عنهم ورضوا عنه » ^(١) .

قوله : وذريعة الى مغفرته

الذريعة : الوسيلة .

قوله : وطريقاً الى جنته

الظرف صفة للطريق ، أي : طريقاً موثقاً الى جنته .

قوله : وخفيراً من نقمته

بفتح النون وكسر القاف ، وبالحمزة سكون القاف .

قال الجوهري : الخفير المجير خفرت الرجل أخفره بالكسر خفراً اذا أجرته وكنت له خفيراً تمنعه ^(٢) .

وفي النهاية : خفرت الرجل أجرته وحفظته، وخفرت له اذا كنت له خفيراً أي حامياً وكفيلاً ^(٣) .

قوله : وأمناً من غضبه

أي : آمناً مبالغاً .

(١) سورة المائدة : ١١٩ .

(٢) صحاح اللغة ٢/٦٤٨ .

(٣) نهاية ابن الاثير ٢/٥٢ .

وظهيراً على طاعته وحاجزاً عن معصيته وعوناً على تأدية حقه ووظائفه
حمداً نسعده في السعداء من أوليائه

قوله : وظهيراً على طاعته

أي : معيناً .

قوله : وحاجزاً عن معصيته

أي : مانعاً .

قوله : وعوناً على تأدية حقه ووظائفه

عوناً أي معيناً ، والمراد بالحق الواجبات وبالوظائف المستحبات .
ويمكن ارجاع الضمير في « وظائفه » الى الله والى الحق ، والاول أظهر .

قوله : حمداً نسعده في السعداء من أوليائه

وفي بعض النسخ القديمة « نعد » على صيغة المتكلم مع الغير المجهول من
العد ، ولعله أظهر .

قوله « في السعداء » حال عن ضمير الفاعل في « نسعد » أو متعلق بـ « نسعد » .

والحاصل : انا نصير به سعداء كاملين في السعادة حتى ندخل في زمرة أوليائك ،

أو أكون ممتازاً في السعادة بينهم ، أو يكون مؤكداً للطلب ، أي : سعد جماعة من

أوليائك ، فاجعني أيضاً سعيداً وأدخلني بينهم .

ونصير به فى نظم الشهداء بسيوف أعدائه انه ولى حميد.

والولي هنا بمعنى المحب وبعض المعاني الاخر يناسب المقام ، لكن هذا
أظهر .

قوله : ونصير به فى نظم الشهداء بسيوف أعدائه

أي يصير سبباً لأن يعطينا الله ثواب الشهداء ويحشرنا معهم ، أو يصير سبباً لأن
نوفق للشهادة .

والشهداء جمع الشهيد ، وهو من قتل في سبيل الله مجاهداً ، وسمي بذلك
لأن الله تعالى وملائكته شهدوا له بالجنة .

وقيل : لانه حي لم يمت كأنه شاهد أي حاضر .

وقيل : لان ملائكة الرحمة تشهده .

وقيل : لقيامه بشهادة الحق في أمر الله تعالى حتى قتل .

وقيل : لانه يشهد ما أعد الله له من الكرامة بالقتل .

وقيل : غير ذلك . فهو فعيل بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول على اختلاف التأويل،

كذا ذكره في النهاية ^(١) .

قوله : انه ولى حميد

في أسمائه تعالى « الولي » قيل : هو الناصر . وقيل : المتولي لامور العالم

الدعاء الثاني

وكان من دعائه عليه السلام
بعد هذا التحميد الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله

الثاني : بالحمرة على الهامش .

وكان من دعائه عليه السلام بعد هذا التحميد الصلاة على
رسول الله صلى الله عليه وآله

وفي « خ » : في الصلاة .

أقول : يستدعي المقام بيان أمور :

الاول

[شرائط استجابة الدعاء]

اعلم أن من شرائط استجابة الدعاء بعد الحمد والثناء الصلاة على محمد وآله،
فقد روي في الاخبار الكثيرة عن الصادقين عليهم السلام : انه لا يزال الدعاء محجوباً
حتى يصلى على محمد وآله^(١).

وروي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : دخل رجل المسجد فابتدأ قبل الثناء

• • • • •

على الله والصلاة على النبي صلى الله عليه وآله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : عجل العبد ربه . ثم دخل آخر فصلى وأثنى على الله عز وجل وصلى على رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : سل تعطه .

ثم قال عليه السلام : ان في كتاب علي عليه السلام : ان الثناء على الله عز وجل والصلاة على رسول الله قبل المسألة ، وان أحدكم ليأتي الرجل يطلب الحاجة ، فيحب أن يقول له خيراً قبل أن يسأل حاجته^(١).

وعنه عليه السلام قال: من دعا ولم يذكر النبي صلى الله عليه وآله رفرق الدعاء على رأسه ، فاذا ذكر النبي صلى الله عليه وآله رفع الدعاء^(٢).

وعنه عليه السلام قال : من كانت له الى الله عز وجل حاجة فليبدأ بالصلاة على محمد وآل محمد ثم يسأل حاجته، ثم يختم بالصلاة على محمد وآل محمد ، فان الله عز وجل أكرم من أن يقبل الطرفين ويدع الوسط ، اذ كانت الصلاة على محمد وآل محمد لا تحجب عنه^(٣).

الثاني

(العلة في الاهتمام بالصلاة في الدعاء)

ويمكن أن يقال فيه وجوه :

الاول : أن يقال : العلة أن من كانت له حاجة الى سلطان ، لابد أن يتحلف ويهدي الى المقربين لديه والمكرمين عليه لكي يشفعوا له، بل لو لم يشفعوا أيضاً

(١) أصول الكافي ٢/ ٤٨٥ - ٤٨٦ ، ح ٧ .

(٢) أصول الكافي ٢/ ٤٩١ ، ح ٢ .

(٣) أصول الكافي ٢/ ٤٩٤ ، ح ١٦ .

• • • • •

وعلم السلطان ذلك يقضي حاجته .

الثاني : ما أوماً اليه الوالد العلامة رحمه الله أن المقصود بايجاد الكونين والقابل للفيوض الفائضة من بدو الایجاد الى ما لايتناهى من الازمنة ، هو رسول الله صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام .

فلهم الشفاعة الكبرى في هذه النشأة والنشأة الاخرى ، وبواسطتهم يفيض كل فيض وجود على جميع الورى ، اذ لا بخل للمبدء ، وانما النقص من القابل ، وهم قابلون للفيوض القدسية .

فاذا أفيض عليهم فبتطفلهم يفيض على سائر الموجودات ، فاذا أراد أحد استجلاب رحمة الله تعالى يصلي عليهم ، لان المبدء فياض والمحل قابل فلا يرد ، وببركتهم يفيض على الداعي ، بل على جميع الخلق .

مثلاً اذا جاء كردي أو أعرابي جاهل غير مستأهل لشيء من الاكرام الى باب سلطانه ، فأمر له السلطان ببسط الموائد وأنواع الكرائم والفوائد ، لنسبه العقلاء الى قلة العقل وسخافة الرأي ، بخلاف ما اذا بسط لاحد من مقربي حضرته ، أو وزرائه ، أو أمرائه أو من يليق بذلك ، فحضر هذا الكردي أو الاعرابي تلك المائدة فأكل يكون مستحسناً ، بل لو أكل منه آلاف أمثاله يعد حسناً ، بل لو منعوا من بعض فوائد تلك الموائد يعد قبيحاً بظاهر النظر .

الثالث : أنه كما أنهم صلوات الله عليهم وسائط بيننا وبين ربنا في إيصال الاحكام والحكم من جناب ربنا تقدس وتعالى الينا ، لعدم ارتباطنا بساحة جبروته وبعدنا عن حريم ملكوته ، فلا بد أن يكون بيننا وبين ربنا سفراء وحجب ذو واجهات قدسية وحالات بشرية .

يكون لهم بالجهات الاولى ارتباط بالجناب الاعلى ، بها يأخذون عنه ، ويكون

• • • • •

لهم بالجهات الثانية مناسبة للخلق يلقون اليهم ما أخذوا عن ربهم .
ولذا جعل الله تعالى سفراءه وأنبياءه ظاهراً من جنس البشر ، وباطناً مباينين
عنهم في أخلاقهم وأطوارهم ونفوسهم وقابلياتهم ، فهم مقدسون روحانيون قائلون
« انما أنا بشر مثلكم »^(١) لئلا ينفر عنهم أمتهم ، ويقبلوا منهم ويأنسوا بهم .

وهذا أحد تفاسير الخبر المشهور الوارد في العقل ، بأن يكون المراد بالعقل
نفس النبي صلى الله عليه وآله ، وأمره بالاقبال عبارة عن طلبه الى مراتب الفضل
والكمال والقرب والوصال ، وادباره عن التوجه بعد وصوله الى أقصى مراتب
الكمال ، الى التنزل عن تلك المرتبة والتوجه الى تكميل الخلق .

وبه أيضاً يمكن تفسير قوله تعالى « قد أنزل الله اليكم ذكراً رسولاً »^(٢) بأن
يكون انزال الرسول صلى الله عليه وآله كناية عن تنزله عن تلك الدرجة القصوى
التي لا يسعها ملك مقرب ولا نبي مرسل الى معاشره الخلق وهدايتهم ومؤانستهم ،
فكذلك في افاضة سائر الفيوض والكمالات هم وسائط بين ربهم وبين سائر
الموجودات .

فكل فيض وجود يبتدأ بهم صلوات الله عليهم ، ثم ينقسم على سائر الخلق ،
ففي الصلاة عليهم استجلاب للرحمة الى معدنها ، وللفيوض الى مقسمها لتتقسم على
سائر البرايا .

وبما حققنا يظهر سر كثير من الايات والاخبار على من له فهم رباني وعقل
نوراني ، وهذا الوجه قريب من الثاني ، بل يرجع اليه بنوع من الاعتبار .

(١) سورة الكهف : ١١٠ .

(٢) سورة الطلاق : ١٠ .

الثالث

(بيان أنه هل ينفعهم الصلاة شيئاً أم ليس الا الانتفاء عنا ؟)

ذهب الاكثر الى أنهم صلوات الله عليهم لم يبق لهم كمال منتظر ، بل حصل لهم جميع الفضائل والكمالات ، ولا يتصور للبشر أكثر مما منحهم الله تعالى ، فلا يزيدهم صلواتنا شيئاً ، بل يصل نفعها لنا .

وانما أمرنا بذلك لظهار حبهم وولائهم ، بل هو انشاء لظهار الاخلاص والولاء منا ، وليس الغرض طلب شيء لهم ، ويترتب عليه أن يفيض الله علينا بسبب هذا الاظهار فيوضه ومواهبه ، ويستجيب دعاءنا .

كما أنه اذا كان لاحد محبوب يحبه حباً شديداً قد أعطاه كل ما يمكن ، فاذا كان لرجل حاجة عند المحب يتقرب اليه بالثناء على محبوبه وطلب شيء له تقرباً اليه باظهار حبه .

وهذا الكلام عندي منظور فيه ؟ بل يمكن أن يوجه بوجه آخر :

الاول : أن تكون الصلاة سبباً لمزيد قربهم وكمالاتهم ، ولم يدل دليل على عدم ترقيقهم في الكمالات في النشأة الآخرة ، بل بعض الاخبار يدل على خلافه ، كما ورد في بعض أخبار التفويض أنه اذا أفيض شيء على امام العصر يفاض أولاً على رسول الله صلى الله عليه وآله ، ثم على امام امام حتى ينتهي الى امام العصر حتى لا يكون آخرنا أعلم من أولنا ، بل مراتب قربهم وارتباط ورحمانه غير متناهية .

ولا يبعد أن يكونوا دائماً متصاعدين على مدارج القرب والكمال ، وما ذكرنا من الوجوه في المقام الثاني بهذا الوجه أنسب كما لا يخفى .

الثاني : أن تكون سبباً لزيادة المثوبات الآخروية ، وان لم تصر سبباً لحصول كمالهم ، وكيف يمنع ذلك عنهم ؟ وقد ورد في الاخبار الكثيرة وصول آثار الصدقات

.

الجارية والاولاد والمصحف وغيرها الى الميت .

وأى دليل على استثنائهم عن تلك الامور والاحكام ؟ بل هم آباء هذه الامة
المرحومة والامة عبيدهم ، وكل ما صدر عن الامة من خير وطاعة تصل اليهم
نفعها وبركتها .

الثالث: أن تصير سبباً لامور تنسب اليهم من رواج دينهم وكثرة أمتهم واستيلاء
قائمهم بل تعظيمهم وتبجيلهم ، وذكرهم في المأل الأعلى بالجميل والثناء عليهم .
كما ذكر بعض في تفسير الصلاة عليه صلى الله عليه وآله أن المراد تعظيمه
في الدنيا باعلاء ذكره واظهار دينه وابقاء شريعته، وفي الآخرة باجزال مشوبته وتشفيحه
في أمته ، وابداء فضيلته بالمقام المحمود .

وقد ورد في بعض الاخبار في معنى السلام عليهم أن المراد سلامتهم وسلامة
دينهم وشيعتهم في زمان القائم عليه السلام .

تذنيب :

ومما يناسب هذا البحث حل اشكال يورد في اللعن على أعدائهم وسائر من
يستحق اللعن ^(١) ، وهو أنه هل يصير اللعن سبباً لزيادة عقابهم أم لا ؟ وعلى الاول
يلزم أن يكون لغواً، وعلى الثاني يلزم أن يقاسوا من الشدائد والعذاب بفعل غيرهم
ما لا يستحقونه ، ونختار في حله مسالك :

المسلك الاول : ان نختار الشق الاول ، ويقال : الفائدة اظهار بغض أعداء

• • • • •

الله ، وليس الغرض منه طلب العذاب ، بل محض اظهار عداوتهم ، فنستحق بذلك
المثوبات العظيمة ، كما في ذكر كلمة التوحيد المخبر عما في الضمير من الاعتقاد
الحق .

المسلك الثاني : أن نختار الشق الاول ، ويقال : ان مقادير العقوبات ليس
الا بتقرير الشارع ، مثلاً الشارع قرر على ترك الصلاة عقاب ألف سنة وقال لعبده:
لا تتركها والا أعاقبك كذا وكذا سنة ، فيجد العقل حسن العقاب في تلك المدة على
تركها ، لامره بها وتحذيره عن تركها ، واعلامه كون ذلك العقاب بأزاء تركها .
فكذا هاهنا قرر الشارع لهؤلاء الاشقياء على قبائح أعمالهم عقاباً في نفسه
وعقاباً متوقفاً على لعن من يلعنهم ، فهم يستحقون كل عقاب يترتب على كل لعن .
المسلك الثالث : أن يقال : ان الله تعالى لا يعاقبهم على قدر استحقاقهم ، فكل
مالعنهم لآعن زيد بسببه في عقابهم لا يزيد على ما يستحقونه من العقوبات .

المسلك الرابع : أن يقال : ان لاعمال هؤلاء قبحاً في نفسه من حيث مخالفة
أمر الله تعالى ، وقبحاً آخر من جهة الظلم على غيرهم ومنع الفوائد التي كانت
تترتب على اقتدار المعصوم واستيلائه وظهوره ، من المنافع الدنيوية والاخرية
والهدايات ورفع الظلم وكشف الحيرة والجهات .

ولا يوجد أحد لم يصل اليه من ثمرة هذه^(١) الشجرات الملعونة أثربل في كل آن
يصل اليهم^(٢) من آثار ظلمهم شيء ، كما ورد في الاخبار الكثيرة أنه مازال حجر عن
حجر ولا أريقت محجمة دم الا وهو في أعناقهما يعنون أبابكر وعمر

(١) في « ق » : الشجرة .

(٢) في « ق » : اليه .

.....

فكل الشيعة مظلومون طالبا حقوق ، وكل لعن طلب حق واستعداد عن ظلم
فيزيد عقابهم على قدر لعن من يلعنهم ، اللهم العن كل من ظلم نبيك وأهل بيته صلوات
الله عليهم ، وغضب حقوقهم لعناً وبئلاً ، وعذبهم عذاباً أليماً .

الرابع

(بيان معنى الصلاة)

قال الله تعالى : « ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا
عليه وسلموا تسليماً »^(١) قيل : صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه وتبجيله وتعظيمه ، وكذا
صلاة الملائكة الثناء عليه بأحسن الثناء والدعاء له بأفضل الدعاء .
وقيل : صلاة الله مغفرة ، وصلاة الملائكة استغفار ، وهو غير موجه على أصولنا
الا بتأويل .

وقيل : صلاة الله رحمته ، ومن الملائكة طلب رحمته .

ويدل على الاول ما رواه أبو بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن
هذه الآية ؟ فقلت : كيف صلاة الله على رسوله ؟ فقال : يا أبا محمد تزكيت له في
السموات العلى . فقلت : قد عرفت صلاتنا عليه فكيف التسليم ؟ فقال : هو التسليم
له في الامور^(٢) .

وأمرنا بالصلاة عليه أمر بقول : اللهم صل على محمد وآل محمد .
وروى البخاري ومسلم وغيرهما في صحاحهم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى
قال : لقيني كعب بن عجرة فقال : ألا أهدي لك هدية سمعتها من النبي صلى الله عليه

(١) سورة الاحزاب : ٥٦ .

(٢) مجمع البيان ٤ / ٣٦٩ - ٣٧٠ .

.

وآله ؟ فقلت : بلى فاهدها لي . فقال : سألنا رسول الله صلى الله عليه وآله فقلنا : يا رسول الله كيف الصلاة عليكم أهل البيت ؟ فانا قد علمنا كيف نسلم عليك ، قال قولوا : اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد^(١).

الا أن مسلماً لم يذكر « على ابراهيم » في الموضعين .
فصلاتنا عليه طلب لان يعظمه الله ويبجله ويشني عليه في الملائكة الاعلى ، ويعلى ذكره ودعوته ، ويكثر أمته ، ويكثر رحماته وبركاته عليه وعلى أهل بيته المكرمين ، وقد مر هنا الاشارة اليه .

ويظهر مما أسلفنا من الخبر ومن غيره من الاخبار أن المراد بالتسليم الانقياد .
وذهب أكثر العامة الى أنه أمر بالسلام والتحية عليه ، فمنهم من خص بحياته صلى الله عليه وآله وقال : انه للوجوب ، ومنهم من عمم بحيث يشمل الوفاة ، وخص بالسلام آخر الصلاة ليكون الامر للوجوب ، ومنهم من عمم وحمل على الاستحباب .

الخامس

(بيان وجوب الصلاة ومواقعه)

اعلم أن للعامة فيها مذاهب شتى : فمنهم من قال بالاستحباب مطلقاً . وقيل : تجب في الجملة ، وأقل ما يحصل به الاجزاء في العمر مرة في الصلاة أو غيرها .
وقيل : تجب في التشهد آخر الصلاة .

(١) صحيح مسلم ٣٠٥/١ ، صحيح البخارى ٢٧/٦ و ١٤٦/٤ ، وراجع حول كيفية الصلاة عليهم عليهم السلام كتاب الطرائف ص ١٦٠ المطبوع بتحقيقنا وتعليقنا عليه .

.....

وقيل : في التشهد مطلقاً .

وقيل : تجب في الصلاة من غير تعيين المحال .

وقيل : يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد .

وقيل : كل ما ذكر النبي صلى الله عليه وآله .

وقيل : تجب في كل مجلس مرة ولو تكرر ذكره صلى الله عليه وآله .

وقيل : تجب في كل دعاء .

والمشهور بين أصحابنا رضوان الله عليهم وجوبها في التشهد ، بل ادعى بعضهم الاجماع عليه ، وخالف فيه بعضهم ، وظاهر كلام ابن بابويه رحمه الله وجوبها كل ما ذكر النبي صلى الله عليه وآله ، واختاره صاحب كنز العرفان^(١) فيه ، وهو الظاهر من الاخبار الكثيرة .

فانه قد روت العامة والخاصة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : من ذكرت عنده ولم يصل علي فدخل النار فأبعده الله . وقال صلى الله عليه وآله : من ذكرت عنده فنسي الصلاة علي خطأ به طريق الجنة^(٢) .

الى غير ذلك من الاخبار ، بل الظاهر من الاخبار تكرارها كلما تكرر الذكر ، كتعدد الكفارة بتعدد الموجب .

واستدل بعضهم على عدم الوجوب بالاصل والشهرة ، لعدم تعليمهم للمؤذنين ، وتركهم ذلك مع عدم وقوع تكبير لهم كما يفعلون الان ، ولو كان لنقل .

ولا يخفى ما فيه ، اذ الاصل لا ينفع مع وجود النصوص ، وكذا الشهرة مع

(١) كنز العرفان ١/ ١٣٣ .

(٢) أصول الكافي ٢/ ٤٩٥ ، ح ١٩ .

• • • • •

عدم نص معارض . وأما عدم النكير على المؤذنين ، فلم يثبت أنهم كانوا يتركون في زمن النبي صلى الله عليه وآله ومن يقدر على نهيمهم من الائمة عليهم السلام . بل لم يثبت عدم انكار العلماء أيضاً ، لان أزمتههم كانت أزمته تقية وخوف ، وعدم تعليم المؤذنين أيضاً غير معلوم ، بل هذه الاخبار العامة المشهورة تعليم لهم ولغيرهم .

السادس

(في بيان كيفيتها)

اعلم أن الظاهر من الاخبار المعتبرة الكثيرة عدم الاجتزاء بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله مع ترك ذكر الصلاة على الال ، بل يظهر من كثير منها ترتب العقاب عليها .

فقد ورد في الاخبار الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : من صلى علي ولم يصل على آلي لم يجد ربح الجنة ، وأن ربحها ليجد من مسيرة خمسمائة عام ^(١) .

وروي أيضاً في الصحيح عنه صلى الله عليه وآله أنه قال في حديث طويل : اذا صلى علي ولم يتبع بالصلاة على أهل بيتي كان بينها وبين السماء سبعون حجاباً ، يقول الله عز وجل : لالبيك ولا سعديك يا ملائكتي لاتصعدوا دعاءه الا أن يلحق بنبيي عترته ، فلا يزال محجوباً حتى يلحق بي أهل بيتي ^(٢) .

وحملها على ما اذا تركها استخفافاً بشأنهم ، أو لعدم اعتقاده امامتهم وفضلهم ،

(١) راجع بحار الانوار ٥٦/٩٤ .

(٢) رواه العلامة المجلسي عن الامالي وثواب الاعمال والمجالس في البحار ٥٦/٩٤ .

• • • • •

تكلف مستغنى عنه .

وقد روت العامة أيضاً في صحاحهم وغيرها بطريق عديدة أن الصحابة سألوا عن كيفية الصلاة عليه ؟ فأجاب بما نقلناه سابقاً ^(١) .

وما رأيت في خبر منها لم يذكر فيها الال ، بل ذكر بعضهم أنه لم أجاب النبي صلى الله عليه وآله عن سؤال الصلاة عليه بذكر الال أيضاً ، للاشعار بأن الصلاة عليه لا يتم بدون الصلاة على آله ، بل لبيان غاية اختصاصهم صلوات الله عليهم به ، حتى كأنهم نفسه ، فلذا اكتفى الله بذكر الصلاة عليه عن الصلاة عليهم ، ومع هذا يتركون الصلاة على الال كفراً وعناداً ، والحمد لله الذي حرّمهم من تلك الفضيلة العظمى .

قال الزمخشري في الكشف بعد ذكر الاقوال في الصلاة عليه صلى الله عليه وآله :

فان قلت : فما تقول في الصلاة على غيره ؟

قلت : القياس يقتضي جواز الصلاة على كل مؤمن ، لقوله تعالى « هو الذي يصلي عليكم وملائكته » وقوله « وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم » وقوله عليه السلام « اللهم صل على آل أبي أوفى » .

ولكن للعلماء تفصيلا في ذلك ، وهو أنها ان كانت على سبيل التبع ، كقولك « صلى الله على النبي وآله » فلا كلام فيها ، وأما اذا أفرد غيره صلى الله عليه وآله من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو فمكروه ، لان ذلك صار شعاراً لذكر رسول الله صلى الله عليه وآله ولانه يؤدي الى الاتهام بالرفض ^(٢) . انتهى .

(١) راجع صحيح مسلم ٣٠٥/١ ، رالبخارى ١٤٦/٤ و ٢٧/٦ .

(٢) الكشف ٢٧٣/٣ .

• • • • •

ولا يخفى ما فيه من العصبية والعناد ، وهذا دأبهم في أكثر الموارد ، فانهم يتركون الحق عناداً على أهله، كما في تسنيم القبور، والتختم باليمين والخضاب وسجدة الشكر وغيرها .

والحمد لله الذي هدانا الصراط المستقيم ، ولم يجعلنا من المغضوب عليهم ولا الضالين .

تتمة :

اعلم أنه اشتهر بين الناس عدم جواز الفصل بين النبي صلى الله عليه وآله وبين آله بـ « على » مستدلين بالخبر المشهور بينهم، ولم يثبت عندنا هذا الخبر، وهو غير موجود في كتبنا .

ويروى عن شيخنا البهائي رحمه الله أن هذا من أخبار الاسماعيلية ، لكن لم نجد في الدعوات المأثورة عن أرباب العصمة عليهم السلام الفصل بها الاشاداً ، وتركه أولى وأحوط .

السابع

(حل اشكال ورفع اعضاء)

يورد في ما روينا من طرقهم من كيفية الصلاة على محمد وآله صلى الله عليه من تشبيه الصلاة على محمد وآله بالصلاة على ابراهيم وآل ابراهيم .

وهو أن المشبه به ينبغي أن يكون أقوى وأشد من المشبه، والامر هنا بالعكس، فان درجة نبينا وآله صلى الله عليه أرفع من ابراهيم وآل ابراهيم، فتكون الصلاة عليه أيضاً أتم وأكمل ، وقد ورد مثل هذه العبارة في الدعوات المأثورة عن أئمتنا

• • • • •

عليهم السلام أيضاً كثيراً .

وقد تعرض المخالف والمؤالف لدفع هذا الاشكال ، وها أنا أذكر بعض تلك الوجوه على الاجمال :

الاول : أن أشدية المشبه به وأغلبيته ليس أمراً لازماً ، بل قد يتحقق التشبيه بدونها ، كما يقول احد الولدين لابيّه : أعطني ديناراً كما أعطيت أخى ديناراً ، وقد يعد منه قوله تعالى « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم »^(١) وقوله تعالى « وأحسن كما أحسن الله اليك »^(٢).

والحاصل : أن التشبيه لاصل الفعل بأصل الفعل لا القدر بالقدر .

الثاني : ما ذكر ابن حجر أن هذا كان قبل أن يعلم أنه أفضل من ابراهيم ، ولا يخفى ضعفه .

الثالث : ما ذكره أيضاً وهو : أنه قال ذلك تواضعاً وشرع ذلك لامته ليكسبوا بذلك الفضيلة .

الرابع : ما ذكره أيضاً ، وهو أن الكاف للتعليل ، كما في قوله تعالى « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم »^(٣) وفي قوله تعالى « واذكروه كما هداكم »^(٤).

الخامس : أن ابراهيم على نبينا وآله وعليه السلام لما كان أفضل من الانبياء قبله كانت الصلاة عليه أفضل من الصلاة على جميع من قبله من الانبياء وغيرهم ،

(١) سورة البقرة : ١٨٣ .

(٢) سورة القصص : ٧٧ .

(٣) سورة البقرة : ١٥١ .

(٤) سورة البقرة : ١٩٨ .

.

ومنهم ابراهيم وآل ابراهيم .

واعترض عليه شيخنا البهائي رحمه الله بأن هذا لا يحسم مادة الاشكال الا اذا ثبت أن فضل الصلاة على ابراهيم من قبله أفضل من فضل الصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله من قبل ، وإثباته متعسر ومتعذر .

أقول : ليس على المجيب عن الشبهة اثبات ، بل يكفيه الاحتمال .

السادس : ما ذكره العامة أن المشبه إنما هو الصلاة على آل محمد ، فقولنا « اللهم صل على محمد » كلام تام غير متصل بما بعده ، وقولنا « آل محمد كما صليت » كأنه ابتداء كلام .

وهذا الجواب مع ما فيه من مثل هذا التكلف الركيك لا ينفعنا ، وإنما يستقيم ذلك على أصولهم الفاسدة ، إذ ثبت عندنا بالأخبار المتواترة أفضلية أئمتنا عليهم السلام على جميع من قبلهم من الأنبياء سوى نبينا صلى الله عليه وآله . وأيضاً في بعض الادعية الواردة في طرقنا مانع آخر من عطف الجمل المتابعة قبل التشبيه ، كما ورد في التشهد « اللهم صل على محمد وآل محمد ، وبارك على محمد وآل محمد ، وسلم على محمد وآل محمد ، كما صليت وباركت وسلمت » إلى آخره .

السابع : ما ذكره بعضهم من أن المشبه به المجموع المركب من الصلاة على ابراهيم وآله ، ومعظم الأنبياء هم من آل ابراهيم ، والمشبه بمجموع الصلاة على نبينا وآله ، فإذا قوبل آلهم بآله رجحت الصلاة عليهم على الصلاة على آلهم ، فيكون الفاضل من الصلاة على آل ابراهيم لمحمد صلى الله عليه وآله ، فيزيد به على ابراهيم .

.

وهذا أيضاً على أصولهم الفاسدة من عدم ترجيح الال .

وأورد الشهيد رحمه الله عليه أن ظاهر اللفظ تشبيه الصلاة على محمد بالصلاة

على ابراهيم ، وتشبيه الصلاة على آله بالصلاة على آل ابراهيم .

الثامن: ما ذكره الشهيد رحمه الله في قواعده عند بيان أنه لا يتعلق الامر والنهي

والدعاء والاباحة والشرط والجزاء والوعد والوعيد والترجي والتمني الا بالمستقبل

فمتى وقع تشبيه بين لفظي دعاء أو أمر أو نهى أو واحد مع الآخر فانما يقع في

المستقبل .

فقال رحمه الله : وعلى هذا خرج بعضهم الجواب عن السؤال المشهور في

الصلاة ، بأن الدعاء انما يتعلق بالمستقبل ونبينا محمد صلى الله عليه وآله كان الواقع

قبل هذا الدعاء أنه أفضل من ابراهيم ، وهذا الدعاء يطلب فيه زيادة على هذا الفضل

مساوية لصلاته على ابراهيم ، فهما وان تساويا في الزيادة الا أن الاصل المحفوظ

حال عن معارضة الزيادة .

التاسع : أنه لا يلزم أن يكون المشبه به أقوى من كل وجه ، بل يلزم أن يكون

شيئاً ظاهراً واضحاً ، كما في قوله تعالى « مثل نوره كمشكاة »^(١) وأين يقع نور

المشكاة من نوره تعالى ، ولما كان المشكاة أمراً ظاهراً واضحاً في نظر السامع شبه

نوره ، ولما كان تعظيم ابراهيم وآله أمراً ظاهراً في العالمين فلذا شبه .

ويؤيده ما في بعض الدعوات ختم الطلب المذكور بكونه في العالمين ، وعبر

الطبيعي عن ذلك بقوله : ليس التشبيه المذكور من باب الحاق الناقص بالكامل ، لكن

من باب الحاق مالم يشتهر بما اشتهر .

• • • • •

العاشر: ما ذكره بعض العامة أن سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت ابراهيم « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد »^(١) وقد علم أن محمداً وآل محمد من أهل بيت ابراهيم .

فكأنه قال : أجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك في محمد وآل محمد ، كما أجبتهما عندما قالوها في آل ابراهيم الموجودين حينئذ ، ولذلك ختمها بما ختمت به الآية ، وهو قوله « انك حميد مجيد » .

الحادي عشر: ما ذكره بعض المعاصرين ، وهو أن المشبه به هو الصلاة على ابراهيم وآله من لدن خلق الدنيا ، أو من لدن خلق ابراهيم عليه السلام الى هذا الان ، والصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله في كل آن وان كان أفضل من الصلاة على ابراهيم عليه السلام أيضاً في هذا الان .

لكن لا يبعد أن يقال : لما كان ظرف الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله هذا الان الجزئي ، وظرف الصلاة على ابراهيم مجموع الزمان الممتد الطويل الذي هذا الان جزء صغير منه ، كانت الصلاة على ابراهيم عليه السلام في كل الزمان أفضل من الصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله في هذا الان .

الثاني عشر : ما نقله الشهيد رحمه الله أيضاً ، وهو أن الصلاة بهذا اللفظ جارية في كل صلاة على لسان كل مصلي الى انقضاء التكليف ، فيكون الحاصل لمحمد صلى الله عليه وآله بالنسبة الى مجموع الصلوات أضعافاً مضاعفة . ولا يخفى ما فيه .

الثالث عشر : ما خطر ببالي وان لم يكن مختاراً عندي ، وهو أن المعلوم

.

من مذهب الامامية فضل كل واحد من نبينا وأئمتنا صلوات الله عليهم على كل واحد من الانبياء لا فضل كل واحد على الجميع ، لكون ابراهيم وآله مشتملين على ثلاثة من أولى العزم وآلاف من غير أولي العزم .

فلا ينافي فضل هؤلاء بأجمعهم اذا جمعت فضائلهم وثوابهم على نبينا وآله صلى الله عليهم فضل كل واحد منهم على كل واحد من هؤلاء أضعافاً مضاعفة . لكن يرد عليه أنه يفهم من بعض الاخبار فضلهم على الجميع أيضاً ، كما لا يخفى على المتتبع .

الرابع عشر: ما اختاره أكثر محققي الخاصة والعامة ، وهو مسطور في كتبهم ، وهو أنه لما كان نبينا وآله صلوات الله عليهم من جملة آل ابراهيم ، كما أن جماعة من الانبياء أيضاً كذلك كانت الصلاة على نبينا وآله صلى الله عليهم حاصلة في ضمن الصلاة على آل ابراهيم على وجه الاتم الاكمل .

والمطلوب بقولنا « اللهم صل على محمد وآله » الى آخره أن يخصوا من الله سبحانه بصلاة أخرى علاحدة مماثلة للصلاة التي عممتهم وغيرهم ، والصلاة العامة لكل من حيث العموم أقوى من الخاصة بالبعض .

وقد أجري هذا الجواب في حل الخبر الذي روي عن الرضا ^(١) صلوات الله عليه أن المراد بالفداء العظيم الحسين عليه السلام في قوله تعالى « وفديناه بذبح عظيم » ^(٢) وما يتوهم من الاشكان بأن الفداء يكون أحط مرتبة من المفدى عنه . وحاصل الجواب هنا أنه لما كان نبينا والحسين وفاطمة وسائر الأئمة صلوات

(١) عبون أخبار الرضا ٢٠٩/١ .

(٢) سورة الصافات : ١٠٧ .

.

الله عليهم أجمعين من أولاد اسماعيل ، فلو كان ذبح اسماعيل في ذلك الوقت لم يوجد نبينا ولا واحد من الائمة عليهم السلام ، فكأنه عليه السلام صار فداءً لنفسه ولجده وأبيه وأخيه وأولاده المعصومين جميعاً مع اسماعيل ، ولا شك من أن مرتبة كل السلسلة أعظم من مرتبة الجزء الواحد ، وهو الحسين عليه السلام .

واجراء هذا الجواب في هذا المقام كان يرويه الوالد العلامة رحمه الله عن شيخه البهائي طاب ثراه .

قال بعض الشارحين في أصل الجواب: لا يذهب عليك أن مبني هذا الجواب على أن يكون عطف قوله « وآل ابراهيم » على « ابراهيم » مقدماً على التشبيه حتى يكون المقصود تشبيه الصلاة على نبينا صلى الله عليه وآله جمعاً بالصلاة على ابراهيم وآله جميعاً فيتم التشبيه ، اذ لو فرضنا تقدم الحكم أعني التشبيه على العطف لعاد المحذور كما كان .

اذ مرجع التشبيه حينئذ بالنسبة الى الصلاة على نبينا وآله في هذا الكلام الى تشبيهين: أحدهما تشبيهها بالصلاة على ابراهيم عليه السلام، وثانيهما تشبيهها بالصلاة على آل ابراهيم عليه السلام ، والمحذور باق في التشبيه الاول دون الثاني، ولكن في تقدم الحكم على العطف وفي عكسه مشاجرة طويلة بين أهل العربية . انتهى . أقول : الاظهر عندي الجواب الاول ، ثم الرابع ، ثم الاخير .

الثامن

(في تحقيق معنى الال وأهل البيت)

وقد قالت العامة فيهما ما قالوا ، ولانطيل الكلام بذكر أقاويلهم الفاسدة . وما ذهب اليه الفرقة الناجية الامامية ، ودلت عليه أخبارهم المتواترة ، هو أن

والحمد لله الذي من علينا بمحمد نبيه صلى الله عليه وآله دون الامم الماضية والقرون السالفة

المراد بالال فاطمة والائمة الاثنا عشر وكذا أهل البيت .

ويظهر من بعض الاخبار اختصاص أهل البيت بأصحاب الكساء، اما مع الرسول صلى الله عليه وآله ، أو بدونه ، ولعله أحد اطلاقاته ومصطلحاته في عرفهم عليهم السلام .

وقد وافقنا على ما ذكرنا كثير من العامة ودلت عليه أكثر أخبارهم .
وسنرجع الى تفسير الدعاء .

قوله: والحمد لله الذي من علينا بمحمد نبيه صلى الله عليه وآله دون الامم الماضية والقرون السالفة

« من » أي : أنعم .

و« دون » هنا بمعنى « غير » وقيل : بمعنى « بعد » فانه جاء دون بمعنى التحت مقابل الفوق ، فشبه البعدية الزمانية بالتحية المكانية .

قال الفيروز آبادي : دون بالضم نقيض فوق، ويكون ظرفاً بمعنى أمام ووراء وفوق ضد وبمعنى غير وبمعنى الشريف والخسيس ضد^(١). انتهى .

وعلى ما نقلناه ظهر أنه لا حاجة الى تكلفه القائل .

و « الامم » جمع أمة ، وهي الطائفة والجماعة ، والمراد هنا الجماعة التي أرسل اليهم رسول .

و« القرون » جمع قرن .

.

قال في النهاية : القرن أهل كل زمان ، وهو مقدار التوسط في أعمار أهل كل زمان ، مأخوذ من الاقتران ، فكأنه المقدار الذي يقترن فيه أهل ذلك الزمان في أعمارهم وأحوالهم . وقيل : القرن أربعون سنة . وقيل : ثمانون . وقيل : مائة . وقيل : مطلق من الزمان^(١) .

والظاهر أن القرن أخص من الامة ، اذ كل أمة كانت مشتملة على قرون ، ثم اعلم أن المضبوط في النسخ المصححة من الصحيفة وغيرها في أمثال هذه الصلاة و « آله » بالجـر ، وهو عطف على الضمير المجرور بدون إعادة الجار ، ولاخلاف في جوازه في الاضطرار .

وأما في الاختيار فذهب البصريون الى امتناعه والكوفيون الى جوازه ، مستدلين بقراءة حمزة في قوله تعالى « تساءلون به والارحام »^(٢) .

وأجاب بعض المانعين بأن الباء مقدرة والجربها ، وضعف الجواب بأن حرف الجر لا يعمل مقدراً الا في نحو الله لافعلن .

وأجاب آخرون بحمل الواو على القسم ، وضعف بأنه يكون اذن قسم السؤال ، لان قبله « واتقوا الله الذي تساءلون به » وقسم السؤال لا يكون لامع الباء .

وقال الشيخ الرضي رحمه الله : الظاهر أن حمزة جوز ذلك بناءً على مذهب الكوفيين لانه كوفي ، ولانسلم تواتر القراءات السبع . واستدلوا أيضاً بقول الشاعر :

فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا فاذهب فمابك والايام من عجب

(١) نهاية ابن الاثير ٥١ / ٤ .

(٢) سورة النساء : ١ .

• • • • •

بجر الايام ولغيره من الاشعار ، وحملها البصريون على الاضرار .
قال سيد المحققين رحمه الله: صلى الله عليه وآله بالجر على ما قد بلغنا بالضبط
في النسخ المعول على صحتها جميعاً، ورويناه بالنقل المتواتر في سائر العصور
الى عصرنا هذا .

واسقاط اعادة الجار مع العطف على الضمير المجرور عن حريم اللهجة ،
لا عن ساحة الطية، للتنبيه على شدة ارتباطهم واتصالهم به، وكمال دنوهم وقربهم منه
صلى الله عليه وعليهم، حيث لا يصح أن يتجلل هناك فاصل أصلاً ، كما في التنزيل
الحكيم في قوله سبحانه «تساءلون به والارحام» على الجر في قراءة حمزة وفي
قول الشاعر على ما نقله في الكشف^(١):

فاذهب وما بك والايام من عجب

وأما الرواية المشهورة في ذلك فيما يدور على اللسان ، فقد سمعنا مذاكرة
من الشيوخ ، ولم يبلغنا بها أسناد معتبر في شيء من أصول أصحابنا ومصنفاتهم .
وما في حواشي جنة الامان للشيخ الكفعمي نقلاً عن شيخنا الكراجكي في الجزء
الثاني من كتاب كنز الفوائد: اني رأيت جماعة ينكرون على من يفرق بين اسم النبي
وآله عليه وعليهم السلام بـ «على» ويزعمون أنهم يأثرون في النهي عن ذلك خبراً
ولم أسمع خبراً يجب التعويل عليه في هذا المعنى .

والصحيح عندي في ذلك هو ما دلت عليه العربية من أن الاسم المضمّر اذا
كان مجروراً لم يحسن أن يعطف عليه الا باعادة الجار ، تقول : مررت بك وبزيد ،
ونزلت عليك وعلى عمرو ، لان ترك ذلك لحن .

.

فالصواب أن يقال : صلى الله عليه وعلى آله، لأصلى الله عليه وآله، إلا على تقدير أن يكون الال منصوباً بالعطف على موضع الهاء من «عليه» لأن موضعها نصب لوقوع الفعل .

وان كانت مجرورة بـ «على» فليس من طوار الصحة بمولج ، فان الكوفيين يسوغون الترك في حالتي الضرورة والسعة من غير تحمل أصلاً ، وأما البصريون فانهم يخصصون التسويغ بحالة الضرورة، مراعاة لحق البلاغة، وتنبهاً على ما في المقام من الفائدة ، كما قد تلوناه عليك أيضاً، انما كلام الفريقين في المحذوف لا في المنوي المسقط من اللفظ لاعن النية ، فلا تكونن من الغافلين^(١) انتهى كلامه قدس سره .

أقول : ومنهم من وجه^(٢) النصب بكون الواو للمعية ، والحق جواز القراءة بالجذر، كما ذكره السيد رحمه الله، لموافقه لمذاهب كثير من أهل العربية، ولضبط النسخ عن العلماء الاعلام ، وكلهم كانوا فصحاء من أهل اللسان ، فاما أن يكونوا جوزوا ذلك برأيهم، أو وصل اليهم بالنقل المستفيض عن المعصوم كذلك، والاخير أظهر ، والله يعلم .

ونصب «دون» على أحد الاحتمالين بالظرفية ظاهر ، وعلى احتمال كونه بمعنى «غير» فيمكن أن يجري فيه حكم غير وسوى في الاستثناء ، فكما أن «غير» قد يبنى على الفتح لكونه بمعنى الحرف ، أي «الا» وكذا «سوى» و«سواء» ينصبونهما على الظرفية ، اذ كانا في الاصل فيهما معنى الظرفية ، فاذا جرد عنهما

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ٩٤ - ٩٥ .

(٢) في «س» : وجب .

.

واستعملا في الاستثناء ينصبونهما على كونهما ظرفاً في الاصل ، فكذا « دون » لكونه في الاصل ظرفاً .

قال الشيخ الرضي رحمه الله : وزعم الاخفش أن « سواء » اذا أخرجوه عن الظرفية أيضاً نصبوه استنكاراً لرفعه ، فيقولون : جاءني سواءك ، وفي الدار سواءك ومثل هذا في استنكار الرفع فيما غلب انتصابه على الظرفية قوله تعالى « ومنهم دون ذلك »^(١) « ولقد تقطع بينكم »^(٢) وتقول لي : فوق السداسي ودون السباعي انتهى .

على أنه يحتمل أن يكون نصبه بالحالية .

ثم أقول : الظاهر أن الواو هنا للعطف على جمل الحمد السابقة ، وانما جعلها من تمة تلك الدعاء لشدة ارتباط الصلاة بالتحميد ، ولانه صلوات الله عليه كان يقرأها متصلاً بالتحميد ، بل هذا الدعاء تحميد على تلك النعمة الجزيلة ثم ينجر الى الصلاة أخيراً ، ويؤيده ما في بعض النسخ القديمة من عدم الفصل بينهما بحمرة . وقيل : يحتمل الاستيناف أيضاً .

أقول : الظاهر أن واو الاستيناف ، كما يظهر من أمثلتهم ، وكلماتهم لانكون الا فيما اذا سبقها جملة لا يصح عطف ما بعدها عليها ، الا ما اذا كانت في أول الكلام ، بل يحتمل أن تكون زائداً .

كما قال الجوهري : وقد تكون الواو زائدة قال الاصمعي : قلت لابي عمرو : قولهم « ربنا ولك الحمد » فقال : يقول الرجل للرجل بعني هذا الثوب ، فيقول :

(١) سورة الاعراف : ١٦٨ .

(٢) سورة الانعام : ٩٤ .

بقدرته التي لا تعجز عن شيء وان عظم، ولا يفوتها شيء وان لطف

وهو لك وأظنه أراد هو لك ^(١) . انتهى .

وعليها قوله تعالى « حتى اذا جاؤوها وفتحت أبوابها » ^(٢) .

قوله : بقدرته التي لا تعجز عن شيء وان عظم ، ولا يفوتها شيء وان

لطف

وفي القاموس : فاته الامر فوتاً وفواتاً ذهب عنه ^(٣) .

وفيه : لطف ككرم لطفاً ولطافة صغر ودق ^(٤) .

والحاصل أن سبب العجز قد يكون العظم والكبر، وقد يكون الدقة والصغر،

كما أن بعض الصناع لا يقدرّون على صنعة بعض الأشياء الصغيرة المشتملة على الأدوات الكثيرة .

ونسبة الانعام به عليه السلام الى القدرة ووصف القدرة بالعظمة للإشارة الى

عظم تلك النعمة وجلالتها ، وأنها لا يمكن أن يصدر الا عن تلك القدرة .

وفي كلامه عليه السلام اشعار بأن الممتنعات لاحظ لها من الشيئية ولا يطلق

عليها الشيء ، فتدبر .

(١) صحاح اللغة ٢٥٥٦/٦ .

(٢) سورة الزمر : ٧٣ .

(٣) القاموس ١٥٤/١ .

(٤) القاموس ١٩٥/٣ .

فختم بنا على جميع من ذراً ، وجعلنا شهداء على من جحد

قوله : فختم بنا على جميع من ذراً

الختم هنا من الختم بالخاتم على الشيء ، والباء للتعدية ، ويحتمل السببية ، أي : جعلنا الله خاتماً على جميع المخلوقات .

أويقال : شبه الامم السابقة بظرف يو كاً رأسه ثم يختم عليه ، وشبه هذه الامة بالختم ، أي : الطين الذي يختم به .

وفي الصحاح : ذراً الله الخلق يذروهم ذراً خلقهم^(١) .

والحاصل^(٢) أنه ختمت الامم بنا ، كما ختمت النبوة بنبينا صلى الله عليه وآله ، وهذا كما أنه اثبات فضيلة له صلى الله عليه وآله بالنسبة الى سائر الانبياء ، اثبات فضيلة لنا بالنسبة الى سائر الامم ، اذ الكمالات والفضائل يشتد يوماً فيوماً ، وهذه الامة أكمل الامم ، كما أن نبيهم أفضل الانبياء ، وأيضاً الامم السالفة وأحوالهم عبرة لنا .

قوله : وجعلنا شهداء على من جحد

الجحد : الانكار مع العلم ، وهذه اشارة الى قوله تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً »^(٣) وقد فسر كونهم شهداء بوجوه :

(١) صحاح اللغة ٥١/١ .

(٢) في « س » : والظاهر .

(٣) سورة البقرة : ١٤٣ .

.

الاول: أن هذه الامة شهداء على الامم السابقة بتبليغ الانبياء ، كما روت العامة أن الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء ، فيطالبهم الله ببينة التبليغ ، وهو أعلم بهم اقامة المحجة على المنكرين ، فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وآله فيشهدون، فتقول الامم : من أين عرفتم ؟ فتقول : علمنا ذلك باخبار الله في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق ، فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وآله فيسأل عن حال أمته فيشهد بعدالتهم .

وروى الثقات عن أبي عبدالله عليه السلام أنه اذا كان يوم القيامة وجمع الله الخلائق للحساب أول من يدعى له نوح عليه السلام، فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول: نعم ، فيقال له : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد بن عبدالله صلى الله عليه وآله . قال : فيخرج نوح عليه السلام فيتخطى الناس حتى يجيء الى محمد صلى الله عليه وآله وهو على كتيب ومعه علي عليه السلام ، وهو قول الله عزوجل « فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا » ، فيقول نوح لمحمد صلى الله عليه وآله : يا محمد ان الله تبارك وتعالى سألني هل بلغت ؟ فقلت : نعم ، فقال : من يشهد بذلك ؟ فقلت : محمداً صلى الله عليه وآله ، فيقول صلى الله عليه وآله : يا جعفر ويا حمزة اذهبا واشهدا له أنه قد بلغ .

فقال أبو عبدالله عليه السلام : فجعفر وحمزة هما الشاهدان للأنبياء بما بلغوا. فقلت : جعلت فداك فعلي عليه السلام أين هو؟ فقال: هو أعظم منزلة من ذلك^(١). الثاني : أن المعنى ليشهدوا على الناس بأعمالهم التي خالفوا فيها الحق

• • • • •

في الدنيا والاخرة ، كما قال « وجيء بالنبيين والشهداء » ^(١) وقال « ويوم تقوم
الاشهاد » ^(٢) .

وقال أبوزيد : الاشهاد أربعة : الملائكة ، والانبياء ، وأمة محمد صلى الله
عليه وآله ، والجوارح .

والثالث : أن المعنى لتكونوا شهداء حجة على الناس ، فتبينوا لهم الحق
والدين ، ويكون الرسول عليكم شهيداً مؤيداً للدين اليكم ، وسمي الشاهد شاهداً
لانه يبين ، وكذلك يقال للشهادة بينة .

والظاهر من الاخبار ^(٣) الكثيرة أن الشهداء هم الائمة عليهم السلام والرسول
شاهد عليهم . وفي بعض الاخبار أنه كانت الآية هكذا « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً »
فغيرت . وروي في الاخبار الصحيحة عن الباقر عليه السلام أنه قال في تفسير هذه
الآية : نحن الامة الوسطى ونحن شهداء الله على خلقه ^(٤) .

وكذا روي عنه عليه السلام في قوله تعالى « ليكون الرسول عليكم شهيداً » ^(٥)
و« لتكونوا شهداء على الناس » ^(٦) فرسول الله صلى الله عليه وآله الشهيد علينا بما
بلغنا عن الله تبارك وتعالى ، ونحن الشهداء على الناس ، فمن صدق يوم القيامة

(١) سورة الزمر : ٦٩ .

(٢) سورة غافر : ٥١ .

(٣) راجع أصول الكافي ١/ ١٩٠ .

(٤) أصول الكافي ١/ ١٩٠ ، ح ٢ .

(٥) سورة البقرة : ١٤٣ .

(٦) سورة البقرة : ١٣٨ .

وكثرنا بمنه على من قل .

صدقناه ، ومن كذب كذبناه ^(١) .

وكذلك روي في الاخبار الكثيرة في قوله تعالى « فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً » ^(٢) أن المراد أن في كل قرن امام شاهد عليهم، ومحمد صلى الله عليه وآله شاهد على الائمة ^(٣) .

ويظهر من الاخبار المتواترة أن الائمة عليهم السلام عالمون بكل ما يصدر عن هذه الامة ، ويعرض على حبيهم وميتهم أعمالهم، ويشهدون يوم القيامة بذلك. فالمراد بقوله عليه السلام « جعلنا » اما أنفسهم ، أو كل الامة باعتبار أن فيهم شهداء ، ونحن نقصد الثاني .

والمراد بـ « من جحد » من هذه الامة فقط ، أومع جميع الامم .

قوله : وكثرنا بمنه على من قل

المراد بالتكثير : اما تكثير العدد ، أو العزة والغلبة ، كما قيل في قوله تعالى « واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم » ^(٤) أي : كنتم أقلّة أذلة ، فأعزكم بكثرة العدد والعدد ، أي : جعل لنا الغلبة بكثرة العدد والعدد على من ذل لنا وصار لشوكتنا ورفعتنا من المفلولين .

وعلى التقديرين : اما مراده عليه السلام خصوص المعصومين ، أو جميع الامة ،

(١) أصول الكافي ١/١٩٠ ، ذيل ح ٢ .

(٢) سورة النساء : ٤٥ .

(٣) أصول الكافي ١/١٩٠ ، ح ١ .

(٤) سورة الاعراف : ٨٦ .

• • • • •

وعلى الاول أي : كون المراد تكثير العدد لا يظهر فائدة قوله عليه السلام « على من قل » الا بذكر وجوه خطرت بالبال :

الاول : أن يكون الظرف متعلقاً بقوله عليه السلام « بمنه » لبيان أنه تعالى كثّرنا من جملة قليلة منامنه عليهم ، وهذا يصح على تقدير كون المراد الامة أو الائمة معاً . والمراد بتكثير الائمة عليهم السلام تكثير أولادهم ، أومع أتباعهم ، أومع علومهم ومعارفهم ، كما قيل في تفسير قوله تعالى « انا أعطيناك الكوثر » .

وعلى تقدير كون المراد الامة ، يحتمل أن يكون المراد بـ « من قل » الائمة عليهم السلام ، لا القليلين من الامة الذين كانوا في صدر الاسلام . فالحاصل أنه كثر الامة ببركة الائمة عليهم السلام منامنه عليهم ، فانهم أمتهم وشيعتهم وأتباعهم . الثاني : أن يكون الظرف متعلقاً بمحذوف وقع حالا عن مفعول « كثّرنا » أي : كثّرنا متفرعين على من قل ، فيرجع الى بعض المعاني التي ذكرنا .

الثالث : أن يكون الغرض بيان زيادة الكثرة ، اذ يكفي في الاكثرية الزيادة عليهم بواحد مثلاً ، فيبين عليه السلام زيادة الكثرة ، بأنهم قليلون في جنب كثرتنا ، أي : لكثرتنا على من قلوا بالنظر إلينا .

فهذه ما حلت ببالي واستغفر الله مما لا يرضاه ربي من مقالي .

وقال السيد المحقق رحمه الله : فيه وجهان :

الاول : أن تكون الكثرة بمعنى العزة والغلبة ، والقلة بمعنى الذلة والمغلوبة .

و« على » للصلة ، أي : هو سبحانه بمنه ونصره ونعمته أعزنا ، وجعلنا من الاعزة الغالبين على من ذل لنا وصار لشوكتنا ورفعتنا من الاذلة المغلوبين .

قال في المفردات : ويكنى بالقلة تارة عن الذلة ، اعتباراً بما قال الشاعر :

• • • • •

* وانما العزة للكائر *

وعلى ذلك قوله تعالى «واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم»^(١) ويكنى بها تارة عن العزة ، واعتباراً بقوله تعالى « وقليل من عبادي الشكور »^(٢) « وقليل ما هم »^(٣) وذلك أن كل ما يعز يقل وجوده .

ثم قال : قد تقدم أن الكثرة والقلة تستعملان في الكمية المنفصلة كالأعداد ، وليس الكثرة اشارة الى العدد فقط ، بل الى الفضل ، يقال : عدد كائر زائد ورجل كائر اذا كان كثير المال ، قال الشاعر :

* ولست بالاكثر منه حصي * وانما العزة للكائر *

والمكاثرة والتكاثر التباري في كثرة المال والعز ، قال الله تعالى «ألهاكم التكاثر» وفلان مكثور أي : مغلوب في الكثرة . انتهى كلام المفردات^(٤).

وقال في الكشف : في قوله تعالى « واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم » اذ مفعول به غير ظرف ، أي : واذكروا على جهة الشكروقت كونكم قليلا عددكم ، فكثركم الله ووفر عددكم .

ثم قال : ويجوز اذ كنتم مقلين فقراء ، فكثركم فجعلكم مكثرين موسرين ، اذ كنتم أفلة أذلة ، فأعزكم بكثرة العدد والعدد^(٥) . انتهى .

(١) سورة الاعراف : ٨٦ .

(٢) سورة السبأ : ١٣ .

(٣) سورة ص : ٢٤ .

(٤) مفردات الراغب ص ٤١٠ و ٤٢٦ .

(٥) الكشف ٩٤/٢ .

• • • • •

ثم قال السيد رحمه الله بعد نقل كلام عدة من اللغويين :

الثاني : أن يكون المراد من الكثرة والقلة الكمية الانفصالية^(١) في العدد ، أو الزيادة والنقصان بالتوفر في العدد ، على أن يكون « على من قل » في موضع الحال من ضمير المفعول ، أو « على » بمعنى « مع » أي : كثرنا بمنه عدداً وعدداً والحال انا نحن من قل ، حيث كنا قليلين مقلين ، أو مع من قل ، أي : مع قليل من الاعوان والانصار بالعدد والعدد على سياق ما في التنزيل الحكيم « ولقد اخترناهم على علم على العالمين »^(٢) ولكن ما هناك بالقياس الى ضمير الفاعل دون ضمير المفعول .

قال في الكشف : الضمير في « اخترناهم » لبني اسرائيل و« على علم » في موضع الحال، أي : عالمين بمكان الخيرة ، أو بأنهم أحقاء بأن يختاروا، ويجوز أن يكون المعنى : مع علم منا بأنهم يزيغون ويفرط منهم الفرط في بعض الاحوال على عالمي زمانهم^(٣) انتهى . فليتضبط ثم ليتثبت^(٤) . انتهى كلام السيد رحمه الله .

وأقول : وأما كثرة هذه الامة بالنسبة الى الامم السابقة ، فالأخبار بها كثيرة : منها ما رواه الكليني في أول كتاب فضل القرآن عن الباقر عليه السلام أن القرآن يأتي يوم القيامة في أحسن صورة نظريها الخلق والناس صفوف عشرون

(١) في « س » : الافضالية .

(٢) سورة الدخان : ٣٢ .

(٣) الكشف ٥٠٤/٣ .

(٤) شرح الصحيفة السجادية ص ٩٦ - ٩٨ .

اللهم فصل على محمد أمينك على وحيك

ومائة ألف صف ثمانون ألف صف أمة محمد صلى الله عليه وآله وأربعون ألف صف من سائر الامم^(١). الخبر .

قوله : اللهم فصل على محمد أمينك على وحيك

قال الفراء: أصل « اللهم » يا الله آمنا بالخير، فخفف بالحذف لكثرة الدوران على اللسان . والاكثر على أن أصله يا الله ، فحذف عنه حرف النداء وعوض عنه الميم المشددة .

ورد الشيخ الرضي كلام الفراء ، بأنه يقال : اللهم لاتؤمهم بالخير . وأورد شيخنا البهائي على الرضي رحمهما الله أنه لادليل فيما ذكره على مادعاه اذ يجوز أن يكون الاصل يا الله آمنا بالخير لاتؤمهم بالخير . نعم يتجه كلام الرضي لو سمع منه اللهم لاتؤمنا بالخير ، والظاهر أنه لم يسمع .

أقول : يمكن أن يكون مراد الرضي رحمه الله أنه ما سمعنا هذا الكلام من العرب الا خالياً عن العطف، ولو كان أصل «اللهم» يا الله آمنا بالخير لكان الافصح^(٢) بعده ولاتؤمهم بالخير بالعطف لمعنى الجملة المناسبة للجملة المذكورة انشاءً وخبراً . وليس شيء من أسباب الفضل متحققاً ، فالمقام مقام وصل لافضل .

نعم يتجه حينئذ أن يقال : وجوب عطف احدى الجملتين المناسبتين على الاخرى فيما اذا كانت الجملتان مذكورتين حقيقة، وكون ما نحن فيه من هذا القبيل محل تأمل .

(١) أصول الكافي ٥٩٦/٢ .

(٢) في « ق » : لا يصح .

ونجيبك من خلقك

والاظهر في توجيه كلام الشيخ الرضي رحمه الله أن مراده أنه يقال : اللهم لا تؤمننا بالخير ، وهو يدل على ما ينافي ما ذهب اليه الفراء ، للزوم رجوع الكلام حيثئذ الى طلب نقيضين ، يعني : يا الله آمنا بالخير لا تؤمننا بالخير .

والتعبير عن أمثال هذه العبارات الدالة على أمر غير لائق الانتساب الى المتكلم بأنواع الغيبة ، وان كان في الاصل موضوعاً على التكلم شائع ذائع مستعمل في التنزيل الكريم وكلام الفصحاء ، قال الله تعالى في سورة النور في بيان اللعان « والخامسة أن لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين »^(١) وقوله « والخامسة أن غضب الله عليها ان كان من الصادقين »^(٢) وأمثاله أكثر من أن تحصى ، فتدبر . قال الفيروز آبادى : الامين القوي والمؤمن والمؤمن ضد^(٣) . والمراد هنا المؤمن بالفتح .

والوحي في اللغة الاشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي ، وكل ما ألقيته الى غيرك . والمراد هنا ما جاء من عند الله ، سواء كان بالالهام ، أو بواسطة الملك ، أو بإلقاء الله على لسانه ، أو الوسط فقط ، لاستعماله في مقابله الالهام كثيراً .

قوله ونجيبك من خلقك

« ونجيبك » بدون الباء « خ » « س » . النجيب الفاضل المختار من كل صنف .

(١) سورة النور : ٧ .

(٢) سورة النور : ٩ .

(٣) القاموس ٤ / ١٩٧ .

وصفيك من عبادك ، امام الرحمة

والنجي من تساره كما في القاموس^(١).

وفي النهاية : وفي حديث الدعاء « اللهم بمحمد نبيك وموسى نبيك » هو المناجى المخاطب للانسان والمحدث له ، يقال : ناجاه يناجيه مناجاة فهو مناج ، والنجي فعيل منه^(٢).

قوله : وصفيك من عبادك

في القاموس: الصفي كغني الحبيب المصافي، من الغنيمة ما اختاره الرئيس لنفسه قبل القسمة وخالص كل شيء^(٣). والكل مناسب كما لا يخفي .
والظرفان في موضع الحال ، ويحتمل التوصيف ، و« من » للتبعض .
واحتمال الصلة على المعنيين الاخيرين في هذه الفقرة، وعلى الاصل في الفقرة السابقة غير بعيد .

قوله : امام الرحمة

الامام : بالكسر ما ائتم به من رئيس وغيره ، فيطلق على الخليفة^(٤) ، وعلى العالم المقتدى به، وعلى من يؤم به في الصلاة، وهو اسم لصفة ، فلذا يطلق على الذكر والانثى .

(١) القاموس ٣٩٣/٤ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٢٥/٥ :

(٣) القاموس المحيط ٣٥٢/٤ .

(٤) في « ق » و« س » : الخليفة .

وقائد الخيز ، ومفتاح البركة

والمراد : اما انه صلى الله عليه وآله امام الرحمة ، بمعنى أن الرحمة تتبعه وتلزمه ولا تنفك عنه، أو أنه جاءتنا الرحمة بعدمجيئه، فهو قائد الرحمة اليها وامامها، أو من قبيل اضافة عالم البلد، بمعنى أنه امام في الرحمة، أي: أنه ابتداء به كل رحمة من الابداد وسائر الفيوض الربانية ، كما مرت الاشارة اليه .

وقال بعض الشارحين : اما باعتبار حذف المضاف، أي: امام أهل الرحمة، أو الاضافة بيانية، أي: امام هو نفس الرحمة للمبالغة ، كما قال تعالى « وما أرسلناك الا رحمة للعالمين »^(١).

وفي فصل هذه الصفة اشارة لطيفة الى أن هذه الصفة بلغت في الفضل بحيث ينبغي أن لاتعد من الصفات، بل بمنزلة نفس الذات، فيكون بمنزلة عطف البيان انتهى .

قوله : وقائد الخير

في القاموس : القود نقيض السوق ، فهو من امام وذاك من خلف^(٢).

أي: قائد جميع الخيرات الى الخلق، أو قائدهم اليها، كما أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : ومفتاح البركة

في القاموس : البركة محركة النماء والزيادة والسعادة^(٣).

(١) سورة الانبياء : ١٠٧ .

(٢) القاموس ١ / ٣٣٠

(٣) القاموس ٣ / ٢٩٣ .

كما نصب لامرك نفسه وعرض فيك للمكروه بدنه

قال الوالد العلامة رحمه الله :^(١) أي جميع العلوم والاخلاق والكمالات فتحت به ، كما قال صلى الله عليه وآله : بعثت لاتمم مكارم الاخلاق^(٢) . ويمكن أن تكون الرحمة اشارة الى الوجود والخير الى المنافع الصورية والبركة الى المعنوية ، لانها في التزائد أبداً ، وفي الاخيرين بالعكس .

قوله : كما نصب لامرك نفسه

النصب يكون بمعنى الاقامة ، وبمعنى الاتعاب ، وبمعنى التعب ، فلا يكون متعدياً ، والاولان مناسبان ، والظاهر أن الكاف هنا للتعليل ، كقوله تعالى « واذكروه كما هداكم »^(٣) وما مصدرية .

قال بعض الشارحين : « ما » مصدرية ، أي : مثل نصبه أو عوضه وبأزائه ، فان عوض الشيء يكون غالباً مثله ، والمراد بالامر : اما الامر المصطلح أي الامضاء ، أو امرك أو امرك بأن ينصب نفسه ، كما قال تعالى « فاصدع بما تؤمر »^(٤) ، أو الامور المتعلقة بك .

وعلى التقديرين : اما المراد بتبليغ الرسالة ، أو الاعم .

قوله : وعرض فيك للمكروه بدنه

أي : في طلب رضاك سبيل طاعتك .

(١) في « س » : رفع الله مقامه .

(٢) مكارم الاخلاق ص ٨ .

(٣) سورة البقرة : ١٩٨ .

(٤) سورة الحجر : ٩٤ ؛

وكاشف في الدعاء اليك حامته، وحارب في رضاك أسرته، وقطع في احياء دينك رحمه

قال بعض الشارحين: مناسبة الكراهة مع النفس ومناسبة التعب للبدن أنسب من العكس ، لكن في كلام الامام عليه السلام اشارة لطيفة الى أن كراهة النفس وصلت الى حد وصلت الى البدن وتعب البدن وصل الى حد أثر في النفس. انتهى

قوله : وكاشف في الدعاء اليك حامته

يقال : كاشفه بالعداوة ، أي بادأه بها وجاهره .

والحامة : الخاصة ، يقال : كيف الحامة والعامّة، وهؤلاء حامة الرجل أي :

أقرباؤه ، كذا ذكره الجوهري^(١).

أي : أظهر العداوة وحارب في الدعوة الى دينك أقاربه وخاصته .

قوله : وحارب في رضاك أسرته

أسرة الرجل رهطه الادنون وعشيرته وأهل بيته، أي : حارب في طلب رضاك

عشيرته ورهطه .

قوله : وقطع في احياء دينك رحمه

رحم الرجل من يعرف بنسبه وان بعد ، ويلزم صلتهم واحسانهم شرعاً ، الا

أن يكونوا كافرين ، فانه يجب عداوتهم وبغضهم في الله .

ويستثنى منه الوالدان للأمر بمعاشرتهما بالمعروف وان كانا كافرين ، لكن

وأقصى الادين على جحودهم ، وقرب الاقصين على استجابتهم لك

لاينافي العداوة القلبية ووجوب المحاربة والمقاتلة ان كانوا على خلاف جهة الحق والله يعلم .

قوله: وأقصى الادين على جحودهم ، وقرب الاقصين على استجابتهم

لك

أقصاه أبعد .

فالسيد المحقق رحمه الله: الادين والاقصين بفتح النون والصاد، لان حكم هذا الجمع أن يفتح ما قبل علامة الجمع [لانه مقصورة^(١) ليدل على الالف المحذوفة كما قال تعالى في جمع الاعلى « وأنتم الاعلون »^(٢) وفي جمع المصطفى « لمن المصطفين »^(٣) بفتح اللام ليدل على الالف المحذوفة ، كما بين في النحو^(٤) انتهى . والظاهر أن « على » في الموضعين تعليلية ، كما في قوله تعالى « ولتكبروا الله على ما هداكم »^(٥) أي : لاجل هدايته اياكم .

ويحتمل أن يكون الظرفان حالين ، أي: أبعد الاقربين نسباً وقبيلة أو مكاناً على بعد لاجل جحودهم ، أو حال كونهم جاحدين ، وقرب الا بعدين نسباً أو مكاناً لاستجابتهم ، أو حال كونهم مجيبين .

(١) الزيادة من المصدر .

(٢) سورة آل عمران : ١٣٩ .

(٣) سورة ص : ٤٧ .

(٤) شرح الصحيفة السجادية ص ٩٩ - ١٠٠ .

(٥) سورة البقرة : ١٨٥ .

ووالى فيك الابعدين ، وعادى فيك الاقربين ، وأدأب نفسه فى تبليغ رسالتك ، وأتعبها بالدعاء الى ملكك

والاستجابة بمعنى الاجابة ، كما قاله الجوهري ^(١).

قوله : ووالى فيك الابعدين ، وعادى فيك الاقربين

الموالة ضد المعادة .

والظاهر أن هاتين الفقرتين تأكيدان للتين قبلهما . ويمكن حمل الاولين على القرب والبعد النسبيين والاخرين على المكانيين ، أوسائر الروابط غير النسب ، أو بالعكس. أو يحمل الاقصاء والتقريب ^(٢) على المعاشرة الظاهرة، والموالة والمعادة على الحب والبغض القليبين ، ولعل الاخير أظهر .

قوله : وأدأب نفسه فى تبليغ رسالتك ، وأتعبها بالدعاء الى ملكك

فى القاموس : دأب فى عمله كمنع دأباً ويحرك ودؤوباً جد وتعب وأدأبه ^(٣). واتعبه صلى الله عليه وآله نفسه المقدسة كان من وجوه شتى :

أحدها : بالالام الجسمانية من الغزوات والاسفار والمجاهدات والمشاجرات. وثانيها : بالالام الروحانية من توجهه عليه السلام عن عالم القدس وأعلى درجات القرب الى المعاشرة مع أداني الخلق وأسافلهم، وسماع ما لا يليق به منهم والحلم عنهم ، وهذه أعظم من الاول بمنازل شتى ، وقد مربنا الاشارة الى هذا المعنى .

(١) صحاح اللغة ١٠٤/١ :

(٢) فى « ق » : التقرب .

(٣) القاموس ٦٤/١ .

وشغلها بالنصح لاهل دعوتك

وثالثها: صعوبة افهام المراتب العالية والمطالب الدقيقة ، وتقريبها الى العقول الناقصة والافهام الدنية ، وأيضاً تكلم كل شخص بما يناسب فهمه وقابليته .
كما قال صلى الله عليه وآله : انا معاشر الانبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم ، وهذا أيضاً من أعظم المحن وأشق المتاعب على نفسه المقدسة .

قوله : وشغلها بالنصح لاهل دعوتك

الضمير في « أتعبها » و« شغلها » راجع الى النفس .

قال في النهاية : النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة هي ارادة الخير للمنصوح له ، وليس يمكن أن يعبر عن هذا المعنى بكلمة واحدة تجمع معناه غيرها .
وأصل النصح في اللغة الخلوص ، يقال نصحت ونصحت له ، ومعنى نصحة الله صحة الاعتقاد في وحدانيته واخلاص النية في عبادته ، والنصيحة لكتاب الله هو التصديق به والعمل بما فيه .

ونصيحة رسول الله صلى الله عليه وآله التصديق بنبوته ورسالته والانقياد لما أمر به ونهى عنه ، ونصيحة الائمة أن يطيعهم في الحق ، ونصيحة عامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم^(١) . انتهى .

والمراد بأهل الدعوة اما جميع الامة ، أي: من كنت أمرته لان يدعوهم اليك .
أو من أطاع وقبل الدعوة .

وعلى الثاني يمكن الفرق بين الفقرات الثلاث بحمل الاولى على أصل

التبليغ ، والثانية على المبالغة والسعي في قبولها ، والثالثة على تكميل من قبلها .
قال بعض الشارحين : لا يبعد أن يراد بتبليغ الرسالة تبليغ مطلق الرسالة منه
سبحانه من دون تبين الاحكام التي تتعلق بأصول الدين ، والاحكام الفرعية التي
تتعلق بفروعها ، فان في هذا التبليغ مع فرط تهالك المعاندين في جحده ورفع
اتعاباً عظيماً لنفسه صلى الله عليه وآله .

ويراد بالدعاء الى الملة تبليغ الاحكام الاصولية ، كما يشعر به لفظ « الملة »
وبالنصح لاهل الدعوة تبليغ الاحكام المفصلة الفرعية الشرعية ، كما يشعر به لفظ
« النصح » كما لا يخفى .

ثم اضافة الدعوة اليه سبحانه اما باعتبار انتسابها اليه تعالى باللام التخصيصية
التعليلية، أي : أهل الدعوة اليه سبحانه ، لمحض ذاته والقرب منه تعالى ، فتكون
اضافة مقدرة باللام المفيدة للاختصاص والارتباط الخاص .

ولهذا صرح المحققون من النحاة أن الاضافة اللامية تشمل الاضافة الظرفية
أيضاً كضرب اليوم، ومنقسم اليها لا قسم لها، كما زعمه بعض النحاة، وانما ينقسم
مطلق الاضافة عند هؤلاء المحققين الى الاضافة المقدرة باللام ، والمقدرة بـ « من »
البيانية فقط . أو باعتبار اضافة أهل الدعوة حقيقة لانفس الدعوة اليه سبحانه ، كما
قيل مثل هذا في حب رمانك . انتهى .

[أقول: ويمكن أن يراد بأهل الدعوة الدعاء اليه سبحانه من أوصيائه وعترته
عليهم السلام بأن أكلهم علماً وعملاً، واستودعهم علومه ومعارفه، وجعلهم مستأهلين
لهذه المرتبة الجليلة ، وهذا وجه قريب ^(١) .

وهاجر الى بلاد الغربية ومحل النأى عن موطن رحله وموضع رحله

قوله : وهاجر الى بلاد الغربية

الظاهر أن المراد ببلاد الغربية المدينة وقراها ونواحيها مجازاً .
وما قيل : من أنه يحتمل أن يكون هجرة المدينة والحبشة ليصح الجمع
المنطقي ، فلا يخفى بعده ، إذ التجوز في الجمع باق مع ارتكاب تجوز آخر من
تعميم الهجرة ، بحيث يشمل الامر بها أو نحوه ، مع أن التجوز الاول شائع في
العرف .

قوله : ومحل النأى عن موطن رحله

النأى : مصدر بمعنى البعد .
والرحل : مسكن الرجل وما يستصحبه من الاثاث ، والثاني هنا أظهر .

قوله : وموضع رحله

أي : المحل الذي وضع فيه رحله ابتداءً للحركة ومشى فيه أول مشيه ،
كناية عن نشوه صلى الله عليه وآله فيه من الصغر ، أو أنه لم يضع الى الهجرة
رحله الا فيه ، فيكون المراد غالباً ، لانه نقل عنه صلى الله عليه وآله الحركة الى
بعض الاسفار .

وفي نسخة ابن أشناس « عن موطن أهله وموضع رحله » ولعله أظهر معنى .
وفي بعض النسخ القديمة المصححة « موطن رحله وموضع رحله » من
الوطى بمعنى المشي ، وتقدير الرجل بالمعجمة على الرحل بالمهملة .

ومسقط رأسه

وفي الكفعمي «موطن» بالنون مع تقديم المعجمة، ورجحه بعض الشارحين بأن الموطن ينسب غالباً الى ماله شعور، وبأن فيه ايماء لطيف الى أن الرجل التي هي من أعضاء البدن للحركة والانتقال لسائر أجزائه اذا كان متوطناً مقيماً في هذا الموضع ، فكيف حال سائر الاجزاء في الاقامة والتوطن .

قوله : ومسقط رأسه

بكسر القاف في الاصل ، وبفتحها «س» معاً .

قال الجوهري : في سجد والمسجد والمسجد واحد المساجد ، قال الفراء : كل ما كان على فعل يفعل مثل دخل يدخل ، فالمفعل منه بالفتح اسماً كان أو مصدرأً ، ولا يقع فيه الفرق ، مثل دخل مدخلاً وهذا مدخله ، الا أحرفاً من الأسماء ألزموها كسر العين ، من ذلك : المسجد ، والمطلع ، والمغرب ، والمشرق ، والمسقط ، والمفرق ، والمجزر ، والمسكن ، والمرفق من رفق يرفق ، والمنبت ، والمسكن من نسك ينسك ، فجعلوا الكسر علامة للاسم ، وربما فتحه بعض العرب في الاسم ، قد روي مسكن ومسكن ، وسمعنا المسجد والمسجد ، والمطلع والمطلع . قال : والفتح في كله جائز وان لم نسمعه .

وما كان من باب فعل يفعل مثل جلس يجلس ، فالموضع بالكسر ، والمصدر بالفتح للفرق بينهما ، تقول : نزل منزلاً بفتح الزاي تريد نزولاً وهذا منزله ، فتكسر لانك تعني الدار ، وهو مذهب تفرد به هذا الباب من بين اخواته ، وذلك أن المواضع والمصادر في غير هذا الباب ترد كلها الى فتح العين ، ولا تقع فيها الفروق ، ولم يكسر شيء منها سوى المكسور الا الاحرف التي ذكرناها^(١) .

ومأنس نفسه

وقال في سقط : المسقط بالفتح السقوط والمسقط مثال المجلس ، يقال :
هذا مسقط رأسي حيث ولد وأنا في مسقط النجم حيث سقط ^{١١} .
وقال الفيروز آبادي : في مسقط والموضع كمقعد ومنزل ، ومسقط الرأس
المولد ^{١٢} .

فظهر أن المسقط بالكسر أصوب ، ويجوز الفتح أيضاً ، وأن مسقط الرأس
كناية عن المولد ، لوقوع الانسان من بطن أمه سابقاً برأسه غالباً .
ولا ينافي هذا ما ورد في الاخبار الكثيرة أن من خصائص نبينا وأئمتنا صلوات
الله عليهم أنهم ينزلون من بطون أمهاتهم بأرجلهم مستويّاً تكريماً لهم ، لان هذا
اللفظ صار كناية عن هذا المعنى مستعملاً فيه ، لكون الغالب كذلك ، فلا يلزم
اطراده ولا كون المستعمل فيه كذلك .
ويحتمل أن يكون المراد محل النوم والاستراحة ، والاول أصوب .

قوله : ومأنس نفسه

المراد بالفقرات الأربع مكة شرفها الله ، وأنه صلى الله عليه وآله بها اما
لكونه المولد والمنشأ والوطن المألوف ، ومفارقته شاقة على النفس ، أو لشرافتها
وفضلها ، وكونها أشرف الاماكن في الارض اما مطلقاً ، أو قبل الهجرة وقبل
صيرورة المدينة المقدسة موطنه وموضع قبره صلى الله عليه وآله .
واختلف في أشرف الاماكن ، فذهب الاكثر الى مكة ، ويدل عليه كثير من

ارادة منه لاعزاز دينك واستنصاراً على أهل الكفر بك

الايخبار ، وأن أشرف بقاعها الحطيم .

وذهب بعض الى أن أشرف الاماكن المدينة زاد الله شرفها ، واستدل كل فريق على مذهبه باستدلالات كثيرة لا نطيل الكلام بذكرها .
وقيل : موضع دفن النبي والائمة صلوات الله عليهم أشرف من مكة ومن الكعبة .
ويظهر من بعض الاخبار أن الغري والكربلا أشرف من مكة ، والله تعالى يعلم .

قوله : ارادة منه لاعزاز دينك

مفعول له لقوله « هاجر » ، والعزة مقابل الذلة ، وبمعنى الغلبة أيضاً ، أي : ليغلبه على سائر الاديان ، كما وعده تعالى بقوله « ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون »^(١) .

قوله : واستنصاراً على أهل الكفر بك

الظاهر أن الظرف في « بك » متعلق بالاستنصار ، أي : هاجر ليستنصر بك وبالمؤمنين من أهل المدينة على أهل الكفر من أهل مكة .
ونبه عليه السلام بذلك على أنه صلى الله عليه وآله لم يكن اعتماده في الهجرة على أهل المدينة ، بل كان اعتماده عليك في جميع أموره ، وانما هجر اليهم اطاعة لأمرك .

ويحتمل تعلق الظرف بالكفر ، أي : ليستنصر على الذين كفروا بك لاجل

حتى استتب له ما حاول في أعدائك واستتم له ما دبر في أوليائك

أنهم كفروا بك للعداوة دنيوية وانتقام لنفسه ، والاول أظهر .

قوله : حتى استتب له ما حاول في أعدائك

في الصحاح : استتب الامر تهيأ واستقام ^(١) .

وفيه : حاولت الشيء أي أردته ^(٢) .

أي : جصل واستقام له ما أراد في مجاهدة أعدائك من العدد والعدد ، أو في

أمر أعدائك من مغلوبيتهم ومقهوريتهم ورجوع بعضهم الى الحق .

قوله : واستتم له ما دبر في أوليائك

اتفقت ما رأينا من النسخ في هذا المقام في « استتم » واتفق ^(٣) اللغويون على

أن استتم متعد بمعنى أتم ، ولم نرفيها بمعنى اللازم المناسب هاهنا .

قال في المغرب : واستتمت الامر أتممته . وقوله « للجهالة المستتمة » بالكسر

أي : المتناهية ، الصواب الفتح لان فعله متعد كما ترى ، وان كان اللفظ محفوظاً فله

تأويل . انتهى .

فيحتمل أن يكون الاصل هنا على صيغة المجهول فصحف ، وأن يكون علامة

الاستفعال هنا للمبالغة . أو المعنى أن ما دبر في أوليائك أتم الامور له ، وصارت

سبباً لتتمام الامر .

(١) صحاح اللغة ١ / ٩٠ .

(٢) صحاح اللغة ٤ / ١٦٨١ .

(٣) في « س » : واتفقت .

فنهديهم مستفتحاً بعونك ومتقوياً على ضعفه بنصرك

والمراد بمادبر في أولائك تقويتهم وغلبتهم وشوكتهم ، أو هدايتهم واسلامهم
وكمالاتهم ، والاول أنسب .

قوله : فنهديهم مستفتحاً بعونك

النهود : النهوض والقيام .

وفي بعض النسخ القديمة « فنهض » .

والاستفتاح : اما بمعنى الافتتاح ، أي مبتدئاً في جهادهم بالاستعانة بعونه تعالى
له في الغلبة عليهم فالباء للصلة . أو بمعنى طلب الفتح والنصرة بسبب عونه تعالى ،
أولباء بمعنى « من » أي : مستفتحاً من عونه تعالى ، لاعتماداً على غيره من المعاونين^(١)
والعساكر .

قوله : ومتقوياً على ضعفه بنصرك

الضعف بالفتح وبالضم حمزة معاً .

في القاموس : الضعف بالفتح ويضم و يحرك ضد القوة^(٢) .

والتقوى : اما قبول القوة وصيرورة الشيء قوياً ، أو طلب القوة . وعلى

الثاني الباء بمعنى « من » وكلمة « على » اما بمعنى « مع » أو تعليلية .

وقال بعض الشارحين : « على » في قوله عليه السلام « على ضعفه » متعلق

(١) في « ن » : المعاندين .

(٢) القاموس ١٦٥/٣ .

فغزاهم فى عقر ديارهم

بمحدوف مثل قوله «مستولياً» فتكون في الكلام تضمين ، فيكون للاستعلاء ، ولا يبعد أن يكون للمجاوزة ، أو الظرفية ، كقوله تعالى « ودخل المدينة على حين غفلة »^(١) فانه عليه السلام حين كونه ضعيفاً بحسب الظاهر من قلة انصاره من الناس ، صار متقوياً بجنوده الافدسين من الملائكة الكرويين ، أو التعليل نحو قوله تعالى « ولتكبروا الله على ما هداكم »^(٢).

قوله : فغزاهم فى عقر ديارهم

في الاصل بالضم ، وبالفتح « س » معاً .
قال الجوهري : عقر كل شيء أصله ، قال الاصمعي : عقر الدار أصلها وهو محلة القوم ، وأهل المدينة الرجل يقولون : عقر الدار بالضم^(٣).
وفي القاموس : العقر بالضم محلة القوم ويفتح^(٤).
وفي الصحاح : الديار مؤنثة وأدنى العدد أدور ، فالهمزة متبدلة من واو مضمومة.
ولك أن لا تهمز ، والكثير ديار ، مثل جبل وأجبل وجبال^(٥).
قال الوالد العلامة رحمه الله : الظاهر أن المراد به فتح مكة ، ويحتمل الاعم منه ومن فتح بدر وغيرهما ، فان بدرأ أيضاً من توابع مكة ، أو يكون المراد بهذه

(١) سورة القصص : ١٥ .

(٢) سورة البقرة : ١٨٥ .

(٣) صحاح اللغة ٧٥٥/٢ .

(٤) القاموس ٩٣/٢ .

(٥) صحاح اللغة ٦٦٠/٢ .

وهجم عليهم في بحبوحة قرارهم حتى ظهر أمرك

الجملة فتح بدر والثانية فتح مكة .

قوله : وهجم عليهم في بحبوحة قرارهم

في القاموس : هجم عليهم هجوماً انتهى اليه بغتة ، أو دخل بغير اذن^(١).

وفيه : بحبوحة المكان وسطه^(٢).

وفيه : والقرار والقرارة ما قرفيه^(٣).

والحاصل أنه دخل عليهم في وسط مستقرهم وفيه من التعب والمخاطرة ما

لا يخفى .

قال بعض الشارحين : ويحتمل بعيداً أن يكون المراد ببحبوحة القرار وسط

زمان استقرارهم ، فان الكفار كانوا قبل زمن النبي صلى الله عليه وآله مستقرين في

كمال الشوكة وبعد زمنه صلى الله عليه وآله في غاية الضعف وفي حياته صلى الله

عليه وآله متوسطي الحال .

أقول : لو قال المراد عين استقرارهم و تمكنهم ، لكان يظهر لهذا التكليف

فائدة .

قوله : حتى ظهر أمرك

أي : أمر الدين والاسلام .

(١) القاموس ١٨٨/٤ .

(٢) القاموس ٢١٤/١ .

(٣) القاموس ١١٥/٢ .

وعلت كلمتك ولو كره المشركون .

والظهور : اما بمعنى الغلبة ، أو التبين والوضوح ، والاول أنسب بظاهر الآية .

قال بعض الشارحين : الامر اما بمعنى القدرة والاختيار ، أو بمعنى القوة والغلبة ، أو بمعنى الارادة ، أو القسم المخصوص من الكلام ، أو القضاء ، أو التصريف على وفق المصلحة ورعاية الاصلح والاحرى .
وقد فسر قوله تعالى « والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والامر »^(١) بكل من هذه التفاسير ، ويناسب كل من هذه المعاني في هذا الموضع انتهى .

قوله : وعلت كلمتك

أي : كلمة الاسلام وهي الشهادتان ، أو مطلق العقائد الحققة ، أو الرسول والائمة عليهم السلام ، فانه ورد في الاخبار أنهم كلمات الله .
والعلو أيضاً : اما كناية عن غاية الظهور ، أو الغلبة .

قوله : ولو كره المشركون

أي : علوها وغلبتها وظهورها .
وهذه الفقرات اشارة الى الآية الكريمة^(٢) ، وما وعد الله تعالى من نصرة هذا الدين ، وقد ورد في اخبارنا أن تمام هذا الوعد انما يكون في زمن القائم عليه السلام ،

(١) سورة الاعراف : ٥٤ .

(٢) سورة التوبة : ٣٣ .

اللهم فارفعه بما كدح فيك الى الدرجة العليا من جنتك حتى لا يساوى
فى منزلة ، ولا يكافأ فى مرتبة ، ولا يوازيه لديك ملك مقرب ، ولا نبي
مرسل

فانه عند ظهوره عليه السلام يضمحل جميع الاديان .

قوله : اللهم فارفعه بما كدح فيك الى الدرجة العليا من جنتك

الكدح : الكد والسعي والتعب في العمل .

أي : أن له صلى الله عليه وآله علينا النعم الجزيلة بتلك المساعي الجميلة ،
وأيضاً تعب في طلب رضاك وقربك ، أوفي سبيل محبتك تلك المتاعب الصعبة ،
فأجزه عنا وعنك برفعه الى أعلى درجات الجنان الصورية والمعنوية من منازل
القرب والوصال ومعارج الفوز والكمال .

قوله : حتى لا يساوى فى منزلة ، ولا يكافأ فى مرتبة ، ولا يوازيه لديك

ملك ، ولا نبي مرسل

يكافأ بالنصب ، وبالحمرة بالرفع . وكذا يوازيه بالنصب ، وبالحزم «س» معاً .

والضميران المرفوعان في « لا يساوي » و « لا يكافأ » والمنصوب في « لا يوازيه »

راجعة الى النبي صلى الله عليه وآله .

قال الجوهري : كل شيء ساوى شيئاً حتى يكون مثله ، فهو مكافئ له والتكافؤ

• • • • •

الاستواء^(١).

والموازاة: بالهمز المحاذاة . وقد يجيء بالواو في الادعية، وأنكر الجوهري
مجيئه بالواو .

قال في النهاية : وفيه « فرغ يديه حتى آرتا شحمة أذنيه » أي حاذتا ، والازاء
المحاذاة والمقابلة، ويقال: فيه وازتا . ومنه حديث صلاة الخوف « فوازينا العدو »
أي : قابلناهم ، وأنكر الجوهري أن يقال : وازينا^(٢). انتهى .

ثم على رواية ابن السكون الجملتان معطوفتان على مدخولة « حتى »، وعلى
رواية « س » الواو للاستيناف ، كما قيل في قوله تعالى « لنبين لكم ونقر في
الارحام »^(٣) وقوله تعالى « من يضل الله فلا هادي له ونذرهم »^(٤) على قراءة الرفع.
ويحتمل الحالية أيضاً .

والمعنى : ارفعه الى درجة لايساويه فيها أحد من الانبياء والملائكة ، وسؤال
هذه المرتبة له صلى الله عليه وآله لاينافي حصولها له قبل الدعاء ، كما أنه صلى
الله عليه وآله كان يأمر بأن يسأل له الوسيلة ، مع أنه تعالى كان قد أعطاها قبل .
فالمراد : اما اظهار الحب والولاء ، أو تأكيد لما أعطاه ، أو زيادة في تلك
الدرجة ، أي : حيث لايساويه بوجه من الوجوه وفي شيء من الصفات فيها أحد
والله يعلم .

(١) صحاح اللغة ٦٨/١ .

(٢) نهاية ابن الاثير ٤٧/١ .

(٣) سورة الحج : ٥ .

(٤) سورة الاعراف : ١٨٦ .

وعرفه في أهله الطاهرين وأمته المؤمنين من حسن الشفاعة أجل ما وعدته .

قوله : وعرفه في أهله الطاهرين وأمته المؤمنين من حسن الشفاعة
أجل ما وعدته

قال الوالد العلامة قدس الله روحه : أي اجعل محمداً صلى الله عليه وآله معروفاً عند العالمين ، بأن تعطي أهل بيته المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين أعظم ما وعدته من الشفاعة ، وكذا أمته المؤمنين ، فانه اذا أعطاهم الله الشفاعة يظهر جلالته صلى الله عليه وآله .

أو أعطه الشفاعة الكبرى ، ليعرف جلالته أهله وأمته حق المعرفة .
أو عرفه إياهم بشفاعته في رفع درجاتهم بالنسبة الى الأهل ، وفي غفران ذنوبهم بالنسبة الى الأمة ، والاول أظهر .

أقول : والثاني أوفق بمقام الدعاء والانكسار ، وعلى جميع الوجوه الذي أفادها رحمه الله يكون « أجل » منصوباً بنزع الخافض ، أي : بأجل ما وعدته .
وقال السيد المحقق رحمه الله : « وعرفه في أهله » أي : أذقه أجل ما وعدته فيهم ، ولقد تكرر في حديث الدعاء « عرفني حلاوة الاجابة »^(١) . انتهى .

وقال بعض الشارحين : التعريف اما بمعنى الاعلام ، أي : أعلمه عليه السلام أجل ما وعدته من حسن الشفاعة لأهل بيته المعصومين وأمته المؤمنين حتى يعرف قبل البعث بعلم جازم ثابت يقين أنه يشفع لهم بحسن الشفاعة .

أو بمعنى التطيب من العرف ، أي : الريح الطيبة ، كما قال في القاموس^(٢) ،

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠١ .

(٢) القاموس المحيط ١٧٣/٣ .

يانافذ العدة

وأكثر استعماله في الطيبة ، ومنه قولهم « عرف كسمع » أي : أكثر الطيب ، فكأن هذه الشفاعة بمنزلة تطيب له صلى الله عليه وآله .

أوبمعنى الحمل على العرف ، وهو المعروف ، وهو الخير والاحسان أعني الشفاعة .

أو من العريف ، وهو رئيس القوم ، سمي لانه عرف بذلك .

أو النقيب وهو دون الرئيس ، أي : اجعله رئيساً لهم . وعلى سائر هذه الاحتمالات يكون « أجل » منصوباً بنزع الخافض .

وقوله عليه السلام « من حسن الشفاعة » بيان لما في قوله « ما وعدته » والضمير في « وعدته » يحتمل ارجاعه الى النبي صلى الله عليه وآله ، والى « ما » والاول أنسب . انتهى .

أقول : الاظهر عندي أن التعريف من المعرفة ، والضمير راجع اليه صلى الله عليه وآله ، وهو المفعول الاول ، والمفعول الثاني أجل ، والتعريف هنا كناية عن الاعطاء ، فانه اذا أعطاه شيئاً فقد عرفه حقيقة ذلك العطاء ومقداره ، خصوصاً في هذا المقام المشتمل على الوعد ، فانه بالاعطاء يظهر الوفاء بالوعد ويعلم ذلك . و « من » في قوله « من حسن الشفاعة » الظاهر أنها تبعيضية ، أي : اعطه من مراتب حسن الشفاعة أجل ما وعدته في أهله وأمته ، بأن تجعلهم شفعاء ، أو تجعله شفيعاً فيهم .

ولا يخفى بعد سائر الاحتمالات وركاكة بعضها ، فتدبر .

قوله : يانافذ العدة

يقال: نفذ السهم من الرمية ، ونفذ الكتاب الى فلان نفاذاً ونفوذاً ، ورجل نافذ

• • • • •

في أمره أي ماض ، وأمره نافذ أي : مطاع ^(١).

وفي القاموس : النافذ الماضي في جميع أموره ^(٢).

فهو اما وصف بحال المتعلق ، أي : يامن وعده نافذ ، أو المراد منفذ الوعد .

و« عدة » بالتخفيف مصدر وعد يعد وأصلها وعدة ، وهي اشارة الى قوله تعالى

« عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » ^(٣).

وذكر الطبرسي رحمه الله : انه قد أجمع المفسرون على أن المقام المحمود

هو مقام الشفاعة و« عسى » في كلامه تعالى موجبة ^(٤).

والى قوله تعالى « ولسوف يعطيك ربك فترضى » ^(٥) وأجمع المفسرون على أن

المراد به : اما الشفاعة ، أو الاعم منها ومن الحوض وغيره من الكمالات المختصة

به صلى الله عليه وآله . وقد وردت الاخبار أن المراد الشفاعة . وروي عن الباقر

عليه السلام أنها أرجى آية من كتاب الله ^(٦).

وهذه الفقرات منه عليه السلام استدلال على ثبوت الشفاعة ، اذ مخالفة الوعد

قبيح عقلا ، ولاخلاف بين الامة في ثبوت الشفاعة ، لكن ذهب المعتزلة الى أنها

للمؤمنين في زيادة المنافع لارفع السيئات .

وأخبارنا وأخبار العامة متواترة في ثبوت الشفاعة وحط السيئات ، وتواترت

(١) شرح الصحيفة السجادية للمحقق الداماد ص ١٠١ .

(٢) القاموس ٣٦٠/١ .

(٣) سورة الاسراء : ٧٩ .

(٤) مجمع البيان ٤٣٤/٣ .

(٥) سورة الضحى : ٥ .

(٦) مجمع البيان ٥٠٥/٥ .

يا وافي القول يا مبدل السيئات بأضعافها من الحسنات انك ذو الفضل
العظم الجواد الكريم .

أخبارنا بل أخبارهم أيضاً في عدم اختصاصها بالرسول صلى الله عليه وآله ، بل
تشفع فاطمة والائمة الاثنا عشر صلوات الله عليهم ، بل بعض شيعتهم أيضاً يشفعون
بأذنهم .

قوله : يا وافي القول

وفي نسخة ابن اشناس وبعض النسخ القديمة « وفي » على وزن فعيل ، أي :
الذي يفي بأقواله وعاداته .

قوله : يا مبدل السيئات بأضعافها من الحسنات

قال الله تعالى « الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم
حسنات »^(١) قال بعض المفسرين : أي يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ، ويثبت مكانها
لواحق طاعاتهم .

وقيل : يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة ، أو يبدل الله بقبائح أعمالهم
في الشرك محاسن الاعمال في الاسلام .

وقيل : يبدل سيئاتهم التي عملوها في الاسلام حسنة يوم القيامة .

وقيل : ان الله عز وجل يمحو بالندم جميع السيئات ، ثم يثبت مكان كل سيئة
حسنة .

• • • • •

وروى مسلم في صحيحه عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله :
يؤتى بالرجل يوم القيامة ، فيقال : أعرضوا عليه صغار ذنوبه ونحوا عنه كبارها ،
فيقال : عملت يوم كذا وكذا وهو مقر لا ينكر ، وهو مشفق من الكبار ، فيقال :
أعطوه مكان كل سيئة عملها حسنة ، فيقول : ان لي ذنباً ما أراها هاهنا . قال : ولقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله ضحك حتى بدت نواجذه ^(١) .

ويوجد في أخبارنا أيضاً قريب منه ، فالمراد في هذا المقام انك تقدر أن
تثبت بشفاعه النبي الكريم مكان سيئاتنا حسنات ، أو أنك تفعل ذلك بالتوبة ، فلا يبعد
منك ذلك بشفاعه أحبائك وأصفائك .

ثم أكد عليه السلام ذلك بقوله « انك ذو الفضل العظيم » وأمثال هذا الكرم
والاحسان يناسب فضلك العظيم ، وليس بمستغرب منه .

ثم اعلم أن الحق ثبوت الاحباط والتكفير في الجملة ، وان كان خلاف المشهور
بين متكلمي الامامية ، لدلالة الايات الكثيرة والاخبار المتواترة عليهما .

والشبهة الموردة على نفيهما مدخولة واهية لا يصغى اليها ، بعد ورود تلك
النصوص ، وسيأتي بسط القول في مقام آخر انشاء الله تعالى .

الدعاء الثالث

وكان من دعائه عليه السلام

فى الصلاة على حملة العرش وكل ملك مقرب

وكان من دعائه عليه السلام

فى الصلاة على حملة العرش وكل ملك مقرب

لما كانت الصلاة على النبي وآله صلوات الله عليهم استشفاعاً بهم - حقيقة ،
عقبها بالصلاة على الملائكة ، لانهم أيضاً مقربوا هذه الحضرة وشفعاء تلك الامة
بل جميع المؤمنين ، كما قال تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون
بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا » ^(١) الى آخر الايات .

وقال تعالى « والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفون لمن فى الارض » ^(٢)
الى غير ذلك من الايات والاخبار .

(١) سورة غافر : ٧ .

(٢) سورة الشورى : ٥ .

.

ثم اعلم أنه أجمع المسلمون، بل المليون على وجود الملائكة، وأنهم أجسام لطيفة نورانية أولوا أجنحة مثني وثلاث ورباع ، قادرون على التشكل بالاشكال المختلفة، أو أن الله تعالى يورد عليهم الاشكال المختلفة على حسب الحكم والمصالح، ولهم حركات صعوداً وهبوطاً، وكانوا يرونهم الانبياء والاصياء ، وهم أكثر خلق وأعظمها ، ويدل على تلك الامور الايات الكثيرة والახبار المتواترة من الخاصة والعامة .

وانكار وجودهم كفر، وتأويلهم بالنفوس الفلكية والقوى والطبائع الحاد في الدين وتحريف لشرائع المرسلين .

وانكار صعودهم وهبوطهم ونفوذهم في السماوات وسكناهم فيها تعويلاً على شبه الحكماء في نفي الخرق والالتيام وتطابق السماوات زيغ عن الحق والهدى واتباع لاهل الجهل والعمى ، وانكار لما أتت به أنبياء الله ورسله .

ويظهر من الاخبار الكثيرة أنهم جميعاً معصومين من الذنوب ، وانعقد عليه اجماع الشيعة ، وقد ورد في أخبارنا تأويل ما يدل على ذنبهم أو فسقهم .

وهم أصناف مختلفة ولهم أعمال وشؤون متشعبة، ويظهر بعضها من هذا الدعاء. وقال أمير المؤمنين عليه السلام : منهم سجود لايركعون، وركوع لاينتصبون، وصافون لايتزايلون ، ومسبحون لايسأمون، لا يغشاهم نورالعيون ، ولاسهو العقول، ولافترة الابدان ، ولاغفلة النسيان .

ومنهم أمناء على وحيه ، وألسنة الى رسله ، ومختلفون بقضائه وأمره ، وفيهم الحفظة لعباده ، والسدنة لابواب جنانه .

ومنهم الثابتة في الارضين السفلى أقدامهم، والمارقة من السماء العليا أعناقهم،

• • • • •

والمخارجة من الاقطار أركانهم ، والمناسبة لقوائم العرش اكتافهم ، ناكسة دونه
أبصارهم متلفعون تحته بأجنحتهم ، مضروبة بينهم وبين من دونهم ، حجب العزة ،
وأستار القدرة ، ولايتوهمون ربهم بالتصوير ، ولا يجرون عليه صفات المصنوعين ،
ولا يحدونه بالاماكن ، ولا يشيرون اليه بالنظائر ^(١) .

وروى الصدوق بأسناده الى زيد بن وهب أنه قال: سئل أمير المؤمنين صلوات
الله عليه عن قدرة الله جلّت عظمته ، فقام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال :
ان لله تبارك وتعالى ملائكة لو أن ملكاً منهم هبط الى الارض ما وسعته لعظم خلقه
وكثرة أجنحته .

ومنهم من لو كلفت الانس والجن أن يصفوه ما وصفوه لبعد ما بين مفاصله
وحسن تركيب صورته ، وكيف يوصف من ملائكته من سبعمئة عام ما بين منكبيه
وشحمة أذنيه .

ومنهم من يسد الافق بجناح من أجنحته دون عظم بدنه . ومنهم من السماوات
الى حجزته . ومنهم من قدمه على غير قرار في جوالهواء الاسفل والارضون الى
ركبتيه .

ومنهم من لو ألقي في نقرة ابهامه جميع المياه لوسعتها . ومنهم من لو أقيت
السفن في دموع عينيه لجرت دهر الداهرين ، فتبارك الله أحسن الخالقين ^(٢) .

وروي عن الصادق عليه السلام أنه قال قال: ان لله ملائكة أنصافهم من برد،

(١) نهج البلاغة ص ٤١ الخطبة الاولى .

(٢) التوحيد ص ٢٧٨ ، ح ٣ .

اللهم وحملة عرشك الذين لا يفترون عن تسبيحك

وأنصافهم من نار ، يقولون : يا مؤلف بين البرد والنار ثبت قلوبنا على طاعتك ^(١) .
وقال : ان الله تبارك وتعالى ملكاً بعد ما بين شحمة أذنه الى عينيه ^(٢) مسيرة
خمسماية عام خفقان الطير ^(٣) .

وقال : ان الملائكة لا يأكلون ولا يشربون ولا ينكحون ، وانما يعيشون بنسيم
العرش ، وأن الله تعالى ملائكة ركعاً الى يوم القيامة ، وأن الله تبارك وتعالى ملائكة
سجداً الى يوم القيامة . ثم قال أبو عبد الله عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله : ما من شيء خلق الله تبارك وتعالى أكثر ^(٤) من الملائكة .

قوله : اللهم وحملة عرشك الذين لا يفترون عن تسبيحك

حال الواو هنا حالها في الدعاء السابق ، والظاهر هنا أيضاً العطف على الجمل
السابقة في دعاء الصلاة ، ويحتمل الزيادة والاستيناف كما مر .

وقيل : هي معطوفة على ما مضى من قصة دعاء النبي صلى الله عليه وآله كان
قصة هذا الدعاء عن آخرها معطوفة على قصة ذلك الدعاء ، وعطف القصة على
القصة متكرر ، صرح به صاحب الكشف في مواضع عديدة ، والجهة الجامعة
بينهما هي كون المدعوله فيهما متوافقين في جهات الدعاء من الصفات التي يحمدها
عليها ، أو في الرسالة .

(١) التوحيد ص ٢٨٢ ، ح ١١ .

(٢) في التوحيد : عنقه .

(٣) التوحيد ص ٢٨١ ، ح ٨ .

(٤) في « ق » : أعظم .

• • • • •

ويجوز أن تكون معطوفة على محذوف، كأنه قيل : اللهم نبيك صلى الله عليه وآله كذا وكذا صفاته وحالاته ، فصل عليه ، وحملة عرشك حالهم كذا وكذا ، فصل عليهم .

وقيل : عطف بحسب المعنى على قوله « اللهم » فانه أيضاً جملة ، لانه بتأويل أدعوله ، ولا يخفى بعده .

ثم الظاهر أن « حملة » مبتدأ وخبره مقدر ، أي : هم مستحقون لان تصلي عليهم فصل عليهم .

ويحتمل أن يكون « فصل عليهم » خبراً بتأويل مقول في حقه ، لكن يضعف الفاء هذا الاحتمال ، فدخل الفاء : اما على مذهب الاخفش حيث جوز دخول الفاء على الخبر مطلقاً . أو بتقدير اما ، أو باعتبار الاكتفاء بكون صفة المبتدأ موصولا . ويحتمل أن يكون الموصول خبراً لصفة ، وكذا « صاحب » في الثاني ، « والجاه » في الثالث ، و« الامين » في الرابع ، وكذا الموصول في الاخيرين ، أو يقدر فيهما بقرينة ما سبقها ^(١) هما مقربان عندك .

ثم اعلم أن العرش يطلق على معان :

أحدها : الجسم الكبير الذي هو فوق السماوات والكرسي ، وذهب الأكثر الى أن المراد به الفلك التاسع ، وبالكرسي الثامن ، لكن الظاهر من الاخبار أنه جسم مربع ذو قوائم وأركان . وحمل بعضهم القوائم على الجهات والحدود ، والظاهر أنه لا اضطراب في هذا التكلف .

وقد ورد في حملة هذا العرش أخبار :

• • • • •

منها : ما رواه الصدوق رحمه الله بأسناده الى الامام أبي محمد الحسن بن علي العسكري صلوات الله عليه عن آبائه صلوات الله عليهم عن سيد المرسلين صلى الله عليه وآله أنه قال: لما خلق الله تعالى العرش خلق له ثلاثمائة وستين ألف ركن وخلق عند كل ركن ثلاثمائة وستين ألف ملك، لو أذن الله لاصغرهم ألثقم السماوات السبع والأرضين السبع ما كان ذلك بين لهاته، الا كالرملة في المفازة الفضفاضة . فقال الله لهم : يا عبادي احتملوا عرشي هذا ، فتعاطوه فلم يطيقوا حمله ولا تحريكه ، فخلق الله مع كل واحد منهم واحداً ، فلم يقدروا أن يزعموه ، فخلق الله مع كل واحد عشرة ، فلم يقدروا أن يحركوه ، فخلق بعدد كل واحد منهم مثل جماعتهم ، فلم يقدروا أن يحركوه ، فقال عز وجل لجميعهم : خلوه علي أمسكه بقدرتي ، فخلوه فأمسكه الله عز وجل بقدرته .

ثم قال لثمانية منهم : احملوه أنتم ، فقالوا : ربنا لم نطقه نحن وهذا الخلق الكثير والجم الغفير ، فكيف نطيعه الان دونهم ؟

فقال الله عز وجل: ذلك لاني أنا الله المقرب للبعيد، والمذل للعنيد^(١) والمخفف للشديد ، والمسهل للعسير ، أفعل ما أشاء ، وأحكم^(٢) ما أريد ، أعلمكم كلمات تقولون بها يخفف عنكم ، قالوا : وما هي يا ربنا ؟ قال: تقولون : بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم، وصلى الله على محمد وآله الطيبين . فقالوا لها فحملوه وخفف على كواهلهم ، كشعرة نابتة على كاهل رجل جلد قوي . فقال الله تعالى لسائر تلك الاملاك : خلوا على هؤلاء الثمانية عرشي ليحملوه ،

(١) في البحار : للبعيد .

(٢) في « ق » : أفعل .

• • • • •

وطوفوا أنتم حوله وسبحوني ومجدوني وقدسوني ، فاني أنا الله القادر على ما رأيتم وعلى كل شيء قدير ^(١).

وروى الصدوق عن أبي عبدالله عليه السلام : ان حملة العرش أحدهم على صورة ابن آدم يسترزق الله لولد بني آدم، والثاني على صورة الديك يسترزق الله للطير ، والثالث على صورة الاسديسترزق الله للسباع، والرابع على صورة الثور يسترزق الله للبهائم ، ونكس الثور رأسه منذ عبد بنو اسرائيل العجل ، فاذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية ^(٢).

وروى في القوي عن حفص بن غياث قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : ان حملة العرش ثمانية ، لكل واحد منهم ثمانية أعين ، كل عين طباق الدنيا ^(٣).

وثانيها : العلم ، ويظهر من الاخبار أن الكرسي أيضاً قد يطلق على العلم ، وحملتها نبينا وأئمتنا صلوات الله عليهم .

كما روى الصدوق عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام في قوله عزوجل «وسع كرسيه السماوات والأرض» . فقال : السماوات والأرض وما بينهما في الكرسي ، والعرش هو العلم الذي لا يقدر أحد قدره ^(٤).

وفي القوي عن حفص قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن قول الله عزوجل

(١) رواه المؤلف عن تفسير الامام العسكري عليه السلام في بحار الانوار ٣٤/٥٨ .

(٢) رواه المؤلف عن الخصال في البحار ٢٨/٥٨ ، الخصال ص ٤٠٧ ، ح ٥٥ .

(٣) الخصال ص ٤٠٧ ، ح ٤ .

(٤) التوحيد ص ٣٢٧ ، ح ٢ .

• • • • •

« وسع كرسيه السماوات والأرض » قال : علمه ^(١).

وروي عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام في قوله تعالى « الذين يحملون العرش ومن حوله » قال : يعنى محمداً وعلياً والحسن والحسين ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ^(٢).

وذكر الصدوق ذلك في كتاب الاعتقاد، وقال: هكذا روي بالاسانيد الصحيحة عن الائمة عليهم السلام. وروي علي بن بن ابراهيم في تفسيره ^(٣) وغيره أخباراً في ذلك. وروي في الكافي ^(٤) أيضاً أخبار كثيرة فسر فيها بالعلم وحملته بالائمة عليهم السلام.

وثالثها : الملك ، روى الصدوق في التوحيد عن حنان بن سدير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العرش والكرسي، فقال : ان للعرش صفات كثيرة مختلفة له في كل سبب وضع في القرآن صفة علاحدة، فقوله « رب العرش العظيم » يقول: الملك العظيم، وقوله « الرحمن على العرش استوى » يقول: على الملك احتوى، وهذا ملك الكيفوية في الأشياء ^(٥).

والخبر طويل مشتمل على أسرار كثيرة من أسرار العرش والكرسي .
ورابعها جميع خلق الله ، لانها مستقر عظمته وجلاله وقدرته ، وقد فسر العرش به بعض المحققين .

(١) التوحيد ص ٣٢٧ ، ح ١ .

(٢) راجع الحديث بحار الانوار ٣٥/٥٨ ، ح ٥٦ .

(٣) تفسير علي بن ابراهيم ٣٢٢/١ و ٢٥٥/٢ و ٣٨٤ .

(٤) اصول الكافي ١/٢٩٩ .

(٥) التوحيد ص ٣٢١ .

• • • • •

وخامسها: أن كل صفة من صفاته الكمالية والجلالية عرش له مستقر لعظمته وكبريائه ، فله عرش الرحمانية والرحيمية والعلم والقدرة ، الى غير ذلك من الصفات .

وبه فسر الوالد العلامة الخبر الذي ورد في تفسير قوله تعالى « الرحمن على العرش استوى »^(١) أن المراد استوى من كل شيء ، فليس شيء أقرب اليه من شيء .

وحاصل كلامه رحمه الله : أن المراد عرش الرحمانية ، والظرف وقع حالا ، أي : الرحمن حالكونه على عرش الرحمانية استوى من كل شيء ، اذ بالنظر الى الرحيمية التي هي عبارة عن الهدايات الخاصة بالمؤمنين أقرب ، أو المراد أنه تعالى بسبب صفة الرحمانية حال كونه على عرش الملك والعظمة والجلال استوى نسبة الى كل شيء ، فيكون الغرض من التقييد بالحال اظهار أنه لم ينقص قرب هذا واستواؤه من عظمته وجلاله شيئاً .

وهذا من غوامض ما أفاض الله عليه من أسرارهِ ، فتدبر .

وسادسها : قلب كمل المؤمنين ، فانه مستقر معرفته ومحبه ، وقدروي من طرق العامة أن قلب المؤمن عرش الرحمن .

وروي من طرقنا أنه قال تعالى : لا يسعني أرضي ولا سمائي ، ووسعني قلب عبدي المؤمن .

فاذا عرفت معاني العرش ، فاعلم أن الظاهر أن المراد هنا المعنى الاول ، والمراد بالحملة الملائكة ، ويحتمل بعض المعاني الاخر ، ويكون المراد بالحملة

• • • • •

النبي والائمة صلوات الله عليهم ، أومع بعض الانبياء ، كما مر في ضمن الاخبار .
ولما لم يذكر صلوات الله عليه الصلاة عليهم صريحاً للتقية ، يمكن أن يكون أشار
في ضمن هذا الى^(١) الصلاة عليهم ، كما أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

تذنيب

(يشتمل على تحقيق غريب)

اعلم أنه قد ورد خبر غامض في خلق العرش رواه في الكافي ، وقد تحيرت
فيه العقول والاحلام ، وهو أنه قال أمير المؤمنين عليه السلام : ان العرش خلقه الله
تبارك وتعالى من أنوار أربعة : نور أحمر منه احمرت الحمرة ، ونور أخضر منه
اخضرت الخضرة ، ونور أصفر منه اصفرت الصفرة ، ونور أبيض منه البياض ،
وهو العلم الذي حمله الله الحملة ، وذلك نور من نور عظمته ، فبعظمته ونوره
أبصر قلوب المؤمنين ، فبعظمته ونوره عاداه الجاهلون^(٢) . والخبر طويل .

وأيضاً روى في باب النهي عن الصفة عن الرضا عليه السلام حين سئل عن قول
المشبهة وروايتهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله رأى ربه في صورة الشاب الموفق
في سن أبناء ثلاثين سنة ، فخر عليه السلام ساجداً ونزه الله عن الجسم والصورة ،
وقال عليه السلام : ان المراد أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان في هيئة الشاب
الموفق وكان في سن أبناء ثلاثين سنة .

(١) في « س » : آل .

(٢) أصول الكافي ١/ ١٢٩ ، ح ١ .

.....

فقال السائل : جعلت فداك من كانت رجلاه في خضرة ؟ قال عليه السلام :
ذلك محمد صلى الله عليه وآله ، كان اذا نظر الى ربه بقلبه جعله في نور مثل نور
الحجب حتى يستبين له ما في الحجب أن نور الله منه أخضر ومنه أحمر ومنه أبيض
ومنه غير ذلك ^(١) . الخبر .

فتحيرت أحلام الناظرين في تلك الأخبار في معنى هذه الانوار وألوانها ،
فمنهم من حمله على ظاهره .

ومنهم من قال : ان المراد تفاوت تلك الانوار بحسب القرب والبعد من
نور الانوار ، فالنور الأبيض هو الاقرب والاخضر هو الابعد ، فكأنه ممزوج
بضرب من الظلمة والاحمر هو المتوسط بينهما ، ثم ما بين كل اثنين ألوان
أخرى كألوان الصبح ، والشفق المختلفة في الألوان ، لقربها وبعدها من نور
الشمس .

وقيل : المراد بها صفاته تعالى ، فالأخضر قدرته على ايجاد الممكنات وافاضة
الارواح التي هي عيون الحياة ومنابع الخضرة ، والاحمر غضبه وقهره على الجميع
بالاعداء والتعذيب ، والأبيض رحمته واطفه على عباده ، أما الذين ابيضت وجوههم
ففي رحمة الله .

وأحسن ما سمعته في هذا المقام ما استفدته من الوالد العلامة رفع الله تعالى
مقامه ، وهو مما ظهر له من أنوار الكشف واليقين عند طي مقامات السالكين ،
فأذكر منه على الاجمال ما يناسب فهم أواسط الرجال .

اعلم أن لكل شيء شبيهاً ومثالا في عالم الكشف والعيان ، تظهر تلك الصور

.

والمثل على النفوس بحسب اختلاف مراتبها في الكمال، فبعض النفوس تظهر لها صورة أقرب الى ذي الصورة وبعضها أبعد، وشأن المعبر أن ينتقل من تلك الصور الى ذوبها .

فالنور الاصفر عبارة عن العبادة ونورها ، كما هو المعجب في الرؤيا ، اذا رأى العارف الصفرة في المنام يوفق لعبادة ، وكما هو المشاهد في وجوه المتجهدين وقد ورد في شأنهم أنه ألبسهم الله من نوره لما خلوا به .

والنور الابيض العلم ، كما هو المعجب أن من رأى في المنام لبناً أو ماءً صافياً يتيسر له علم نافع خال عن الشكوك .

والنور الاحمر المحبة ، كما هو المشاهد في وجوه المحبين عند طغيان المحبة وكما في المنام أيضاً .

والنور الاخضر المعرفة ، كما هو المعجب في الرؤيا ، وهو المناسب للخبر الثاني ، لانه صلى الله عليه وآله كان في مقام كمال العرفان ، رجلاه في النور الاحضر ، وكان ثابتاً في مقام المعرفة وخائضاً في بحارها .

وعلى تقدير كون مرادهم عليهم السلام تلك المعاني انما عبروا عنها بهذه العبارات ، لقصور أفهامنا عن فهم صرف الحق ، كما يعرض على النفوس الناقصة في الرؤيا هذه الصور ، ولانافي منام طويل من الغفلة عن الحقائق ، والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا .

وعلى هذا التحقيق يكون الضمير في قوله عليه السلام « وهو العلم » راجعاً الى النور الابيض ، وعلى الثاني الى العرش ، ويكون المراد به العلم والانوار الى اختلاف مراتبها ، وعلى الاول يكون أيضاً راجعاً الى العرش ، ويكون المراد

ولايسامون من تقديسك

أنه قد يطلق العرش على العلم أيضاً : كما يطلق على الجسم المخلوق من هذه الانوار .

هذا غاية ما يصل اليه أفهامنا القاصرة ، والله تعالى يعلم وحججه غوامض اسرارهِ وقد فصلنا الكلام بعض التفصيل في حواشينا على أصول الكافي^(١) ، فتدبر .
ولنرجع الى شرح الدعاء : فتر يفتر على وزن دخل يدخل بمعنى انكسر وضعف .

قوله : ولايسامون من تقديسك

سأم من الشيء على وزن علم بمعنى مل ، أي : لا يحصل لهم من التسبيح والتقديس سآمة وملال ، كما روي أن طعامهم التسبيح وشرابهم التقديس . والتسبيح والتقديس كلاهما بمعنى التنزيه عن العيوب والنقائص .
ويمكن حمل الاول على تنزيه الذات ، والثاني على الصفات والافعال . أو الاول على الذات والصفات ، والثاني على الافعال .

قال الوالد العلامة رحمه الله : التسبيح التنزيه عما لا يليق بذاته ، بأن يكون جسماً ، أو جوهرأ ، أو عرضاً ، أو مجرداً كالمجردات الممكنة . وعما لا يليق بصفاته بأن تكون زائدة عارضة ، أو ناقصة ، أو مشابهة لصفات الممكنات . وعما لا يليق بأفعاله ، بأن يكون عبثاً ، أو ظلماً ، أو معللاً بلا بغرض يرجع الى ذاته ، أو يلحقه ما يلحق المخلوقين من الفرح والحزن والرضا والغضب ، وأمثالها من الحوادث .
والتقديس : التطهير من جميع ما ذكر ، أو أرفع منها بتطهيره وتقديسه عن

ولا يستحسرون عن عبادتك، ولا يؤثرون التقصير على الجد في أمرك
ولا يغفلون عن الوله اليك

ادراك الافهام والعقول والارواح .

وتسييحهم : اما اعتقادهم تنزهه تعالى ، أو مع ذكر يدل عليه ، أو مع دلالة
قدسهم وطهارتهم على تقديس خالقهم بالطريق الاولى ، كما قيل : انهم مظاهر قدسه
تعالى .

قوله : ولا يستحسرون عن عبادتك

قال في النهاية : فيه « ادعوا الله عز وجل ولا تستحسروا » أي : لاتملوا ، وهو
استفعال من حسر اذا أعيب وتعب يحسر حسوراً فهو حسير^(١) .
وعدم ملالهم لشدة شوقهم وكون خلقتهم لايحصل بها لهم الملل بسبب كثرة
الاعمال .

قوله : ولا يؤثرون التقصير على الجد في أمرك

بكسر الجيم والفتح حمرة . والاثار : الاختيار .
والجد : بالكسر الاجتهاد والسعي ، وبالفتح بمعنى الحظ والبخت والنصيب
والشرف ، والاول أصوب ، والثاني يحتاج الى تقدير مثل التحصيل أو الحصول .

قوله : ولا يغفلون عن الوله اليك

في القاموس : الوله محركة الحزن ، أو ذهاب العقل حزناً والحيرة والخوف^(٢) .

(١) نهاية ابن الاثير ٣٨٤ / ١ .

(٢) القاموس المحيط ٢٩٥ / ٤ .

واسرافيل صاحب الصور

والظاهر أن المراد التحير في غرائب خلقه ، أولسدة جهنم له تعالى وللخوف منه جل وعلا .

قال الوالد العلامة رحمه الله : التحير للمبتدي مذموم وللمنتهى كمال ، كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله : رب زدني فيك تحيراً .

قوله : واسرافيل صاحب الصور

منع الصرف فيه وفيما سيجيء في أمثاله للتعريف والعجمة .

هو ملك موكل بنفخ الصور ، والصور هو قرنه الذي ينفخ فيه ، قال الله تعالى « ونفخ في الصور فصعق من في السماوات ومن في الأرض الأمن شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون »^(١) وقال تعالى « ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم جميع لدينا محضرون »^(٢).

وروى علي بن ابراهيم في القوي عن علي بن الحسين صلوات الله عليه ، قال : سئل عن النفختين كم بينهما ؟ قال : ماشاء الله . فقيل له : فأخبرني يا بن رسول الله كيف ينفخ فيه ؟ فقال : أما النفخة الاولى فان الله جل جلاله يأمر اسرافيل فيهبط الى الدنيا ومعه الصور ، وللصور رأس واحد وطرفان ، وبين طرفي كل رأس منهما ما بين السماء والأرض .

قال : فاذا رأت الملائكة اسرافيل وقد هبط الى الدنيا ومعه الصور ، قالوا : قد أذن الله تعالى في موت أهل الأرض وفي موت أهل السماء . قال : فيهبط

(١) سورة الزمر : ٦٨ .

(٢) سورة يس : ٢٩ .

• • • • •

اسرافيل عليه السلام بحضيرة بيت المقدس ويستقبل الكعبة، فاذا رآها أهل الارض قالوا : قد أذن الله تعالى في موت أهل الارض .

قال : فينفخ فيه نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي الارض ، فلا يبقى في الارض ذو روح الا صعق ومات ، ثم ينفخ فيه نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي السماء ، فلا يبقى في السماء ذوروح الا صعق ومات الا اسرافيل .

قال : فيقول الله تعالى لاسرافيل : يا اسرافيل مت ، فيموت اسرافيل ، فيمكثون في ذلك ماشاء الله تعالى ، ثم يأمر الله تعالى السماوات فتمور ويأمر الجبال فتسير وهو قوله تعالى « يوم تمور السماء موراً وتسير الجبال سيراً » يعني تبسط وتبدل الارض غير الارض ، يعني : بأرض لم يكتسب عليها الذنوب بارزة ، ليس عليها جبال ولا نبات ، كما دحاها أول مرة ، ويعيد عرشه على الماء كما كان أول مرة مستقلاً بعظمته وقدرته .

قال : فعند ذلك ينادي الجبار جسل جلاله بصوت له جهوري يسمع أقطار السماوات والارضين « لمن الملك » فلا يجيبه مجيب ، فعند ذلك يقول الجبار عز وجل مجيباً لنفسه « لله الواحد القهار » وأنا قهرت الخلائق كلهم وأمتهم ، اني أنا الله لا اله الا أنا وحدي لا شريك لي ولا وزير ، وأنا خلقت خلقي وأمتهم بمشييتي ، وأنا أحييهم بقدرتي .

قال : فنفخ الجبار نفخة في الصور يخرج الصوت من أحد الطرفين الذي يلي السماوات ، فلا يبقى في السماوات أحد الا حي وقام كما كان ، ويعود حملة العرش ، وتحضر الجنة والنار ، ويحشر الخلائق للحساب .

الشخص الذى ينتظر منك الاذن وحلول الامر فينبه بالنفخة صرعى رهائن القبور

قال: فرأيت علي بن الحسين صلوات الله عليهما يبكي عند ذلك بكاءً شديداً^(١).

قوله : الشخص الذى ينتظر منك الاذن وحلول الامر

في القاموس : شخص كمنع شخصاً ارتفع بصره وفتح عينيه وجعل لا يطرف وبصره رفعه^(٢).

والظاهر أن المرار هنا الشخص بصره ، منتظراً للأذن في نفخ الصور لاماتة الاحياء [أو لاهياء الموتى]^(٣) عند حلول الامر من الله في النفخ .
ويحتمل بعيداً أن يكون المراد به الرفعة ، أي ، الرفيع الشأن والقدر .

قوله : فينبه بالنفخة صرعى رهائن القبور

في القاموس : الصرع ويكسر الطرح على الارض ، وكأمر المصروع والجمع صرعى^(٤). انتهى .

والصرع يطلق على الميت وعلى المقتول ، لانهما يطرحان على الارض .
وفي « س » بكسر العين ، وكأنه قرأ بالامالة .

(١) تفسير على ابراهيم ٢٥٢/٢ - ٢٥٣ .

(٢) القاموس ٣٠٦/٢ .

(٣) ما بين المعقوفتين فى « ق » فقط .

(٤) القاموس المحيط ٤٩/٣ .

• • • • •

وفي القاموس : الرهن ما وضع عندك لينوب مناب ما أخذ منك ، وكل ما احتبس به شيء فرهينة ، وراهن الميت القبر ضمنه اياه ، والرهينة كسفينة واحد الرهائن^{١)}.

وقال في المغرب : وأنا رهن بكذا ورهين ورهينة ، أي : مأخوذ به ، وأصل التركيب دال على الثبات ، ومنه الراهن الثابت الدائم ، ورهن بالمكان أقام ، وأرهنته أنا .

أقول : يمكن أن يكون المراد برهائن القبور مودعات القبور ، أي : الذين أقاموهم في القبور الى يوم البعث ، وأن يكون المراد من ارتهن بعمله في القبر ، كما قال تعالى « كل نفس بما كسبت رهينة »^(٦) ، وكما ورد في الخبر عن النبي صلى الله عليه وآله : ان أنفسكم مرهونة بأعمالكم ففكوها باستغفاركم. ومثله في الأخبار كثير .

فيكون من قبيل الاضافة الى الظرف لالالى المفعول به ، كقولهم يا سارق الليلة
أهل الدار ، وكما قيل في مالك يوم الدين ، أي : مالك الاشياء في يوم الدين .
ثم اعلم أن روايتي ابن السكون وابن ادريس متفقتان في نصب الرهائن فهي :
اما بدل عن صرعى ، أو حال ، أو بيان .

والتوصيف على الاول من الاحتمالين اللذين ذكرناهما ظاهر ، لكون الاضافة لفظية فلا يكتسب تعريفاً ، فيقع صفة المنكرة .

وأما علي الثاني فقد صحح ابن الحاجب كون مالك يوم الدين صفة للمعرفة

(١) القاموس ٢٣٠ / ٤ .

(٢) سورة المدثر : ٣٨ .

• • • • •

بكونه من قبيل اضافة الشيء الى الظرف ، فانها اضافة معنوية .

واستقرب الشيخ الرضي هذا منه ، وقال : ان هذه أيضاً من قبيل الاضافة اللفظية لانها اضافة الى المفعول فيه ، فظهر أنها على ثاني الاحتمالين أيضاً لا تكتسب تعريفاً ، ويصح جعلها صفة .

ولا يخلو في الاحتمالين معاً من شرط عمل اسمي الفاعل والمفعول وكون اضافتهما لنظية كونهما بمعنى الحال أو الاستقبال .

وأما اذا كانا بمعنى الماضي ، فلا يعملان ، والاضافة محضة كما في قوله تعالى « الحمد لله فاطر السماوات والارض جاعل الملائكة رسلاً »^(١) « حيث جعل » فاطر « و » جاعل « صفتين للمعرف ، لانهما بمعنى الماضي .

وبه وجه الرضي مالك يوم الدين في أحد الوجوه ، بأن يكون بمعنى الماضي كأنه قال : ملك يوم الدين ، وايراده ماضياً على طرز قوله « وسبق الذين »^(٢) « ونادى أصحاب النار »^(٣) لكونه من الامر المحتوم .

والوجه الثاني : أنه بمعنى اللام ، نحو قتل كربلا صلوات الله عليه .

والثالث : أنه بسدل . والظاهر فيما نحن فيه أنه بمعنى الماضي ، وذلك لان هذا الشرط انما هو في اسمي الفاعل والمفعول . وأما الصفه المشبهة فهي أبداً جائزة العمل ، فاضافتها أبداً لفظية ، مع أن فيهما أيضاً يقول الكسائي بالعمل مع الماضي ثم اعلم أن السيد المحقق رحمه الله قال : صرعى مضافة الى رهائن المضافة

(١) سورة فاطر : ١ .

(٢) سورة الزمر : ٧١ .

(٣) سورة الاعراف : ٥٠ .

وميكائيل ذوالجاء عندك

الى القبور^(١).

وهذا لا يستقيم على الفتح ، اذ جميع الباب بالاضافة ينجر بالكسر ، ولعله كان في نسخته رحمه الله بالكسر ، كما هو المضبوط في رواية ابن أشناس .

ثم أقول : الظاهر أنه عليه السلام اقتصر على ذكر النفخة الثانية ، لأنه أشد وأفظع لاتصالها بالقيامة ، واحتمال كون الكلام مشتملا عليهما ، بأن يكون الاذن والامر اشارة الى الاول ، وقوله عليه السلام « فينبه » اشارة الى الثانية بعيد غاية البعد^(٢).

ولا يتوهم تنافياً بين هذه الفقرة ، وبين الخبر الذي نقلنا عن علي بن الحسين عليه السلام ، اذ فيه كون حياة أهل السماوات بنفخه تعالى ، ولا ينافي ذلك أن يكون حياة أهل الارض وأصحاب القبور بنفخ اسرافيل بعد حياته ، فتدبر .

ثم اعلم أنه يظهر من خبر المعراج في تفسير علي^(٣) بن ابراهيم أن جبرئيل واسرافيل أشرف من سائر الملائكة ، اذ فيه أنه قال جبرئيل : أقرب الخلق الى الله أنا واسرافيل .

قوله : وميكائيل ذوالجاء عندك

هو ملك من عظماء الملائكة ، وروي أنه رئيس الملائكة الموكلين بأرزاق الخلق كملائكة السحاب والرعد والبرق والرياح ، والهابطين مع قطر المطر وغيرهم ،

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٣ .

(٢) في « ق » لا يخلو من بعد .

(٣) تفسير علي بن ابراهيم ٦ / ٢ .

والمكان الرفيع من طاعتك وجبريل الامين على وحيك

وفي اسمه لغات .

قال الزمخشري: ميكال بوزن قنطار، وميكائيل بوزن ميكاعيل وميكائيل كميكاعل وميكئيل كميكعل وميكئيل كميكعل . قال ابن جني: العرب اذا نطقت بالعجمي خلطت فيه ^(١) . انتهى .

وفي نسخ الصحيفة هنا ميكائيل كميكاعيل بالهمزة والياء معاً ، والظاهر أن الياء تصحيف .

والجاء : القدر والمنزلة .

قوله : والمكان الرفيع من طاعتك

المكان : الموضع ، والمكانة المنزلة عند ملك . والظاهر أن المراد هنا المكان المعنوي والرفعة المعنوية .

والظاهر أن « من » ابتدائية ، أي : رفعة مكانه بسبب اطاعتك ، ويحتمل أن يكون تبعية ، أي له من درجات طاعتك منزلة رفيعة ، أفادهما الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : وجبريل الامين على وحيك

جبريل بالكسر ، وبالفتح حمرة ، وفيه أيضاً لغات .

قال الزمخشري : قرئ جبرئيل بوزن فقشيل ، وجبريل بحذف الهمزة ،

والمطاع فى أهل سماواتك المكين لديك المقرب عندك، والروح الذى هو على ملائكة الحجب

وجبريل بوزن قنديل، وجبرال بلام مشددة، وجبرائيل بوزن جبراعيل ، وجبرائيل بوزن جبراعل^(١). انتهى .

وقيل: معناه عبدالله . وقيل: صفوة الله كما مر، وهو عليه السلام حامل الوحي اما الى جميع الانبياء، أو الى أولي العزم منهم، أو الى بعض من غير أولي العزم أيضاً.

قوله : والمطاع فى أهل سماواتك

الواو بالحمزة ، أي : كان في بعض النسخ غير نسخة ابن السكون ، ويظهر منه أن جميع أهل السماوات يطيعونه بأمر الله، وهما اشارتان الى قوله تعالى «مطاع ثم أمين»^(٢).

قوله : المكين اديك ، المقرب عندك

المكين : ذوالمكانة والمنزلة ، ولدن ظرف بمعنى « عند » ولدى لغة فيه، الا أنهما أقرب مكاناً من « عند » وأخص منه ، فان « عند » يقع على المكان وغيره ، تقول : لي عند فلان مال ، أي في ذمته ، ولا يقال ذلك فيهما .

قوله : والروح الذى هو على ملائكة الحجب

الحجب بضمين وسكون الوسط معاً ، والاول هو الموافق للغة والقياس ،

(١) الكشف ٢٩٩/١ .

(٢) سورة التكويد : ٢١ .

.

والثاني لعله تخفيف على خلاف القياس .

واعلم أنه قد تظافت الاخبار في وجود الحجب وكثرتها ، واختلف في موضعها ففي بعضها أنها فوق العرش ، ولا منافاة بينهما وفي عددها .

ففي خبر المعراج الذي رواه الصدوق في أماليه عن ابن عباس : حتى انتهى الى الحجب ، والحجب خمسمائة حجاب من الحجاب الى الحجاب مسيرة خمسمائة عام^(١) .

وروى أيضاً في الخصال بأسناده الى زيد بن وهب أنه سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن الحجب ، فقال : أول الحجب سبعة ، غلظ كل حجاب مسيرة خمسمائة عام ، بين كل حجاين منها خمسمائة عام .

والحجاب الثاني سبعون حجاباً ، بين كل حجاين مسيرة خمسمائة عام ، وطوله خمسمائة عام ، حجة كل حجاب منها سبعون ألف ملك ، وقوة كل ملك منهم قوة الثقلين ، منها ظلمة ، ومنها نور ، ومنها نار ، ومنها سحب ، ومنها برق ، ومنها مطر ، ومنها رعد ، ومنها أنهار ، وهي حجب مختلفة ، غلظ كل حجاب مسيرة سبعين ألف عام .

ثم سرادقات الجلال ، وهي سبعون سرادقاً في كل سرادق سبعون ألف ملك ، بين كل سرادق وسرادق مسيرة خمسمائة عام ، ثم سرادق العز ، ثم سرادق الكبرياء ، ثم سرادق العظمة ، ثم سرادق القدس ، ثم سرادق الجبروت ، ثم سرادق الفخر ، ثم النور الابيض ، ثم سرادق الوجدانية .

وهو مسيرة سبعين ألف عام في سبعين ألف عام ، ثم الحجاب الاعلى ، وانقضى

(١) رواه المؤلف عن مجالس الصدوق في بحار الانوار ٤٢/٥٨ ، ج ٤ .

.

كلامه عليه السلام ، فقال له عمر : لابقيت ليوم لا أراك فيه يا أبا الحسن^(١).
وروي من طرق العامة أيضاً أن لله تبارك وتعالى سبعين ألف حجاب من نور
وظلمة لو كشفت لاحرقت سبحات وجهه مادونه^(٢).

وقد أول بعض المحققين حجب النور بالموانع التي يكون للعبد عن قرب
تعالى من جهة العبادات كالعجب والرياء وأمثالهما . وبالظلمة ما يكون من جهة
المعاصي ، أو المراد نوريته تعالى وكماله وظلمائتنا ونقصنا .

وحينئذ فيمكن أن يكون المراد أنها لو انكشفت وارتفعت لاحرقت ما يظهر
عليهم من أنوار عظمتهم وجلاله جميع الأشياء ، لانهم يعلمون حينئذ كماله تعالى
ونقصهم وبقائه وفنائهم وعزه وذلهم ، بل يعلمون أن وجودهم عدم في جنب وجوده
وقدرتهم معدومة عند قدرته .

أو أنهم يتخلون عن ارادتهم وعلمهم وقدرتهم ، فيتصرف فيهم ارادته تعالى
وقدرته ، فلا يشاؤون الا أن يشاء الله ، ولا يريدون الا ما أراد الله ، ويتصرفون في
الأشياء بقدره الله .

وهذا هو المعنى الحق من الفناء في الله والبقاء بالله ، كما قال أمير المؤمنين
صلوات الله عليه : ما قلت باب خير بقوة جسمانية بل بقوة ربانية .

وهذا المعنى وان كان حقاً ، لكن لا يجوز تنزيل ظواهر الأخبار على هذه
المعاني ، بل يمكن أن يكون بطناً لها ، ويجب الايمان بتلك الظواهر . ولا يمكن
الحكم بتعين تلك التأويلات لافي الآيات ولا في الأخبار ، الا بورود نص صريح

(١) الخصال ص ٤٠١ .

(٢) راجع بحار الانوار ٤٥/٥٨ .

والروح الذى هو من أمرك

يدل على عدم كون الظاهر مراداً فيصرف الى غيره .

قال الوالد العلامة رفع الله مقامه : يمكن أن يكون الروح واحداً موكلًا على ملائكة جميع الحجب ، وأن يكون اسماً لجنس الملائكة الموكلين على ملائكة الحجب ، فيكون لملائكة كل حجاب رئيساً على حدة .

وقال السيد المحقق رحمه الله : الحجب اما المعنى بهم موالينا الطاهرون صلوات الله عليهم ، وبالملائكة الملائكة الموكلون عليهم . واما صفة للملائكة المضاف اليها ، أو على طريقة اضافة البيان .

والاول أولى ، لما في الاحاديث عنهم عليهم السلام أن الحجب صلوات الله عليهم يتجلون لمن يعرف هذا الامر عند موته ، فيحجبون بينه وبين ما يسوؤه من أهل الموقف^(١) . انتهى .
ولا يخفى ما فيه .

قوله : والروح الذى هو من أمرك

إشارة الى قوله تعالى « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم الا قليلا »^(٢) .

واختلف المفسرون في الروح . المسؤول عنه ، فقيل : ان المراد به الروح الانساني ولم يحجبهم ، وقال : انه من الامور المخزونة عند الله ، وكان السائلون اليهود ، وهم قالوا : ان لم يجب عن الروح فهو نبي ، لانه في التوراة مبهم .

(١) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٤ .

(٢) سورة الاسراء : ٨٥ .

• • • • •

وقيل : أجابهم بأنه من عالم الامر ، أي عالم المجردات ، لان الاجسام والجسمانيات في وجودها تحتاج الى مادة ، بخلاف المجردات فانها توجد بمحض أمر « كن » .

وقيل : أجابهم بأنه من فعله وخلقه ، وكأن سؤالهم أنه هل هو محدث مخلوق أو قديم .

وقيل : انه القرآن .

وقيل : المراد به جبرئيل ، وأنه كيف هو وكيف قيامه بأمر الوحي ؟ فالجواب أن نزوله بأمر الرب .

وقيل : انه ملك من عظماء الملائكة ، وهو الذي قال تعالى « يوم يقوم الروح والملائكة صفاً »^(١) .

وروي عن أمير المؤمنين عليه السلام أن له سبعين ألف وجه ، لكل وجه سبعون ألف لسان ، لكل لسان سبعون ألف لغة يسبح الله تعالى بتلك اللغات كلها ، يخلق الله تعالى بكل تسبيحة ملكاً يطير مع الملائكة الى يوم القيامة ، ولم يخلق الله خلقاً أعظم من الروح غير العرش ، ولو شاء أن يبلع السماوات السبع والارضين السبع بلقمة واحدة لفعل .

والجواب حينئذ أنه من غرائب خلقه تعالى .

وقيل : خلق عظيم ليس من الملائكة ، وهو أعظم قدراً من الملائكة ، وهذا هو الحق .

وقد وردت أخبار مستفيضة بأنه خلق أعظم من جميع الملائكة ، وكان مع

• • • • •

رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو مع الأئمة صلوات الله عليهم يوفقهم ويسددهم.

منها : مارواه الكليني وعلي بن ابراهيم والصفار بالاسانيد الصحيحة عن أبي

بصير قال : سألت أباً عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل « يسألونك عن

الروح قل الروح من أمر ربي » قال : خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل ، كان مع

رسول الله صلى الله عليه وآله ، وهو مع الأئمة ، وهو من الملكوت^(١).

وفي الصحيح عنه عليه السلام في تفسيرها : خلق أعظم من جبرئيل وميكائيل ،

لم يكن مع أحد ممن مضى غير محمد صلى الله عليه وآله ، وهو مع الأئمة وليس

كل ما طلب وجد^(٢).

وأيضاً في الصحيح عنه عليه السلام في قوله تعالى « وكذلك أوحينا إليك

روحاً من أمرنا » قال : خلق من خلق الله عز وجل أعظم من جبرئيل وميكائيل كان

مع رسول الله صلى الله عليه وآله يخبره ويسدده ، وهو مع الأئمة من بعده^(٣).

وروى الكليني بأسناده أنه أتى رجلاً أمير المؤمنين صلوات عليه يسأله عن

الروح ، أليس هو جبرئيل عليه السلام ؟ فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : جبرئيل

من الملائكة والروح غير جبرئيل ، فكرر ذلك على الرجل ، فقال له : فقد قلت

عظيماً من القول ، ما أحد يزعم أن الروح غير جبرئيل .

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام : انك ضال تروي عن أهل الضلال ، يقول

الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وآله « أتى أمر الله فلا تستعجلوه سبحانه وتعالى

(١) أصول الكافي ١/ ٢٧٣ ، ح ٣ .

(٢) أصول الكافي ١/ ٢٧٣ ، ح ٤ .

(٣) أصول الكافي ١/ ٢٧٣ ، ح ١٥ .

اللهم فصل عليهم وعلى الملائكة الذين من دونهم من سكان سماواتك

عما يشركون ينزل الملائكة بالروح « والروح غير الملائكة^(١) .

وتأويل هذه الاخبار بنفوسهم^(٢) الناطقة المقدسة ، ليوافق ما قيل : ان الروح هو الروح الانساني . غير موجه لعدم الاحتياج اليه ، اذ اسم نر خبراً يدل على أن المراد بالروح النفس الناطقة ، وانما هو من أقوال المفسرين ولا اعتداد بها .

كما أن بعض السالكين مسلك الحكماء أولوه بالعقل الفعال ، بناءً على أصولهم الفاسدة ، وقالوا : انهم صاروا متصلين بالعقل الفعال ، فصار العقل بالنسبة الى ارواحهم كالروح بالنسبة الى الجسد ، فهم يطالعون الاشياء في العقل .

ونحن لا نأبى عن تسمية هذا الروح عقلاً ولا عن تجرده ، وان لم نقل به ، لدلالة كثير من الاخبار على تجسمه ، بلا عما يستلزمه تسليم أصولهم التي يبتني عليها اثبات العقول من قدم العالم وتعطيل الواجب ، وكون الواحد لا يصدر عنه الا الواحد وغيرها ، والقول بكل منها يوجب الخروج عن الدين المبين ، اعاذنا الله وسائر المؤمنين .

قوله : فصل عليهم وعلى الملائكة الذين من دونهم من سكان سماواتك

قال الجوهري : الملك من الملائكة واحد وجمع ، قال الكسائي : أصله مألِك بتقديم الهمزة من الاولك وهي الرسالة ، ثم قلبت وقدمت اللام فقليل : ملاك ، ثم تركت همزته لكثرة الاستعمال فقليل : ملك ، فلما جمعه ردوها اليه فقالوا ملائكة

(١) أصول الكافي ٢٧٤/١ ، ح ٦ .

(٢) في « ق » : النفوس .

وأهل الامانة على رسالاتك

وملائك أيضاً^(١) . انتهى .

وقوله عليه السلام « من دونهم » أي: بحسب المكان، لان السابقين كانوا حملة العرش والكرسي والساكنين فيهما وفي الحجب، وتلك فوق السماوات السبع ، أوبحسب المنزلة ، أوبحسبهما معاً .

ويظهر منه ومن الروايات المتواترة عدم تطابق السماوات، أو تلاصقها ووجود الفرجة بينها وكونها مملوءة من الملائكة .

وروى علي بن ابراهيم في الموثق عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل الملائكة أكثر أم بنو آدم؟ فقال: والذي نفسي بيده لملائكة الله في السماوات أكثر من [عدد] التراب في الارض ، وما في السماء موضع قدم الا وفيها ملك يسبحه ويقده ، ولا في الارض شجر ولا مدرالا وفيها موكل فيها يأتي الله كل يوم بعملها ، وما منهم من أحد الا ويقر كل يوم بولايتنا أهل البيت ، ويستغفر لمحبينا، ويلعن أعداءنا ، ويسأل الله تعالى أن ينزل عليهم العذاب^(٢) .

قوله : وأهل الامانة على رسالاتك

يدل على عدم انحصار أمر التبليغ في جبرئيل عليه السلام، فيمكن تبليغهم الى غير أولي العزم ، أو اليهم أيضاً نادراً ، كما يدل عليه بعض الاخبار ، أو المراد الوسائط بين الله وبين جبرئيل ، كالقلم واللوح واسرافيل وغيرهم .

(١) صحاح اللغة ٤/ ١٦١١ .

(٢) رواه في البحار عن التفسير ٥٩/ ١٧٦ .

• • • • •

وقد روى علي بن ابراهيم في تفسيره عن الباقر عليه السلام في خبر طويل أنه قال جبرئيل لرسول الله صلى الله عليه وآله في وصف اسرافيل : ان هذا حاجب الرب وأقرب خلق الله منه، واللوح بين عينيه من ياقوتة^(١) حمراء، فاذا تكلم الرب تبارك وتعالى بالوحي ضرب اللوح جيئه فنظر فيه، ثم ألقاه ليناسعي به في السماوات والارض^(٢) .

وفي كتاب الاحتجاجات للطبرسي رحمه الله في خبر طويل أنه قال أمير المؤمنين عليه السلام: قال رسول الله صلى الله عليه وآله لجبرئيل : من أين تأخذ الوحي ؟ قال : آخذه من اسرافيل . وقال : من أين يأخذه اسرافيل ؟ قال : يأخذه من ملك فوقه من الروحانيين. قال : فمن أين يأخذه ذلك الملك ؟ قال : يقذف في قلبه قذفاً. وفي بعض الاخبار القدسية عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل عن ميكائيل عن اسرافيل عن اللوح عن القلم عن الله تبارك وتعالى .

أو المراد الرسل الى ملائكة السحاب والمطر والعذاب والرحمة وغيرها من الملائكة الموكلين بأمور العباد، أو الملائكة الحافظين للوحيين المثبت فيهما جميع الكتب السماوية .

قال الوالد العلامة رحمه الله : هم ملائكة يبعثهم الله على الانبياء وعلى الاوصياء في ليلة القدر ، أو طوائف من الملائكة يكتبون الخير والشر على بني آدم اولالهام المؤمنين بالحقائق وترغيبهم الى الخيرات ، وبجميع ذلك وردت الروايات .

(١) الى هنا تمت نسخة «ن» .

(٢) راجع بحار الانوار ٢٥١/٥٩ .

والذين لا تدخلهم سامة من دؤب ، ولا اعياء من لغوب ، ولا فتور
ولا تشغلهم عن تسبيحك الشهوات ،

قوله : والذين لا تدخلهم سامة من دؤب ، ولا اعياء من لغوب ، ولا فتور

السامة : الملالة والتضجر . والدؤب : التعب .

والاعياء مصدر أعياء الرجل في المشي ، وهو معي اذا عجز .

واللغوب : بضمين التعب والاعياء ، ومنه قوله تعالى « وما مسنا من لغوب »^(١).

وهذا : اما تعميم بعد التخصيص ، فان هذه وما سيأتي حال جميع الملائكة ،

فتشمل ملائكة الارض أيضاً ، بل ملائكة الحجب والعرش والكرسي .

أو تخصيص بعد التعميم ، لذكر بعض الصفات الظاهرة الاختصاص ببعض

فيما بعد . ولا ينافي عموم هذه الصفات ، لانها كمال لهم ومجموع الصفات مختصة

بهم .

أو يكون العطف للتفسير لبيان بعض الصفات الاخر الثابتة لهم ، ولذكر ما

يستحقون به الصلاة من الفضائل .

قوله : ولا تشغلهم عن تسبيحك الشهوات

قال الوالد العلامة : أي ليست لهم شهوة حتى تشغلهم ، ويمكن أن يكون له

شهوة على بعض القبائح ، كالتفوق والحسد وأمثالهما ، لكنهم يتركونها لله تعالى ،

كالمعصومين من الانبياء والاوصياء .

ولا يقطعهم عن تعظيمك سهو الغفلات الابصار ، فلا يرومون النظر اليك

قوله : ولا يقطعهم عن تعظيمك سهو الغفلات

اضافة السهو الى الغفلات من قبيل اضافة المسبب الى السبب ، أو الجزء الى الكل ، أو ببيان ، اي : لا يمنعهم عن ذكر عظمتك ، أو العبادات المستلزمة لتعظيمك لسهو الحاصل من الغفلات ، أو السهو الذي هو من جملة الغفلات ، اذ هو عينها .

كما رواه علي بن ابراهيم أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال في صفة الملائكة : وملائكة خلقتهم وأسكنتهم سماواتك ، فليس فيهم فترة ، ولا عندهم غفلة ، ولا فيهم معصية ، هم أعلم خالقك بك ، وأخوف خلقك لك ، وأقرب خلقك منك ، وأعلمهم بطاعتك ، لا يغشاهم نور العيون ولا سهو العقول .

وفي بعض النسخ «الغفول» بالعين المعجمة والفاء – ولا فترة الابدان لم يسكنوا الاصلاب ، ولم تضمهم الارحام ، ولم تخلقهم من ماء مهين^(١) . الخبر .

قوله : الخشع الابصار ، فلا يرومون النظر اليك

الخشوع : الخضوع ، وخشوع العين التدلل بها وعدم رفعها عن الارض ، أو غمضها . والخشوع في الصلاة النظر الى موضع السجود ، أو في كل حال النظر الى ما أمر الشارع بالنظر في تلك الحال اليه .

والروم : الطلب ، ولعل المراد هنا أنهم ينظرون الى جهة أقدامهم حياءاً ،

النواكس الاذقان الذين قد طالت رغبتهم فيما لديك

أو خوفاً، أو الى الجهة التي جعلها الله قبلتهم، ولا يرفعون أبصارهم الى جهة العرش. ويحتمل أن يكون المراد النظر القلبي، أي: لا يتفكرون في كنه ذاتك وصفاتك وما لا يصل اليه عقولهم من معارفك، لكنه بعيد.

قوله النواكس الاذقان الذين قد طالت رغبتهم فيما لديك

وفي «خ» الاعناق بدل الاذقان، ونكس الذقن هو أن يطأطأ^(١) رأسه، وهو أزيد تذلاً من الخشوع، والمراد بالمديه الدرجات العالية المعنوية. ويحتمل أن يكون لهم بعض اللذات غير الطعام والشراب، أو يجعل فيهم شهوتهما في الجنة، كما ذكره الوالد العلامة.

ويمكن أن يكون هذان الوصفان لجميع الملائكة، أو لطائفة منهم، كما روي في خبر المعراج صحيحاً عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ثم مررنا بملائكة من ملائكة الله عز وجل خلقهم الله تعالى كيف شاء، ووضع وجوههم كيف شاء، ليس شيء من أطباق أجسادهم الا وهو يسبح الله ويحمده من كل ناحية بأصوات مختلفة، أصواتهم مرتفعة بالتسبيح والبكاء من خشية الله.

فسألت جبرئيل من هم؟ فقال: كما ترى خلقوا ان الملك منهم الى جنب صاحبه ما كلمه قط، ولا رفعوا رؤوسهم الى ما فوقهم؟ ولا خفضوها الى ما تحتهم، خوفاً من الله وخشوعاً، فسلمت عليهم فردوا علي ايماء برؤوسهم، لا ينظرون الي من الخشوع.

المستهترون بذكر آلائك والمتواضعون دون عظمتك وجلال كبريائك

فقال لهم جبرئيل : هذا محمد نبي الرحمة ، أرسله الله الى العباد رسولا ونبياً وهو خاتم الانبياء وسيدهم ، أفلا تكلمونه ، فلما سمعوا ذلك من جبرئيل أقبلوا علي بالسلام وبشروني وأكرموني بالخير لي ولا متي^(١). الخبر .

قوله : المستهترون بذكر آلائك

قال الجوهري : فلان مستهتر بالشراب ، أي : مولع به لا يبالي ما قيل فيه^(٢). وقال : الالاء النعم ، واحداً ألا بالفتح ، وقد يكسر ويكتب بالياء مثاله معى وأمعاء^(٣).

أي : هم ملتذون حريصون في ذكر نعمائك الظاهرة والباطنة عليهم وعلى غيرهم .

قوله : والمتواضعون دون عظمتك وجلال كبريائك

التواضع : التذلل .

و«دون» معناه أدنى مكان من الشيء، ثم استعمل بمعنى قدام الشيء و«عنده» و«بين يديه» مستعاراً من معناه الحقيقي ، وهو ظرف لغو متعلق بمتواضعون . والجلال والكبرياء : العظمة .

قال الوالد العلامة رحمه الله : أي يلاحظون عظمة الله وكبريائه ويعبدونه على

(١) راجع الحديث في بحار الانوار ١٧٢/٥٩ .

(٢) صحاح اللغة ٨٥١/٢ .

(٣) صحاح اللغة ٢٢٧٠/٦ .

والذين يقولون اذا نظروا الى جهنم تزفر على أهل معصيتك: سبحانك
ما عبدناك حق عبادتك

سبيل الخضوع والخشوع، لعلمهم بأن ذاته بصفاته الكمالية أهل لان يعبد ، سيما
اذا لاحظوا جلال نعمائه وآلائه عليهم .

وفي الخبر القدسي : الكبرياء ردائي ، والعظمة ازارني .

فيمكن أن يكون المراد بالعظمة ما كان له بذاته ، وبالكبرياء ما كان له تعالى
بصفاته الذاتية ، أو بالعظمة ما كان بذاته وصفاته الذاتية ، وبالكبرياء ما كان له تعالى
بصفاته الفعلية، أو بالعظمة أنه أعظم من أن يدرك كنه ذاته المقدسة، وبالكبرياء أنه
أجل من أن يدرك كنه صفاته المنزهة .

قوله : والذين يقولون اذا نظروا الى جهنم تزفر على أهل معصيتك

سبحانك ما عبدناك حق عبادتك

في الصحاح : الزفير اغتراق النفس للشدة . والزفير أول صوت الحمار ،
والشهيق آخره ^(١) .

وفي القاموس : زفر يزفر زفراً وزفيراً أخرج نفسه بعد مدة اياه، والنار سمع
لتوقدها صوت ^(٢) .

وسبحان مصدر كغفران ، ولا يستعمل الا مضافاً ، وهو منصوب على المصدرية،
أي : أسبح سبحانك .

ومعناه في اللغة : التنزه عن النقائص ، أي : أنزهك عما لا يليق بجناب قدسك،

(١) صحاح اللغة ٦ / ٦٧٠ .

(٢) القاموس ٣ / ٣٩ .

.

وفي الشرع صار اسماً لاعلى مراتب التعظيم الذي يستحقها الله تعالى ، ولذلك لايجوز أن يستعمل في غيره ، وان كان منزهاً عن بعض النقائص .

والى هذا ينظر ما قال بعض الاعلام ، من أن التنزيه المستفاد من سبحان الله أنواع : تنزيه الذات عن نقص الامكان الذي هو منبع السوء ، وتنزيه الصفات عن وصمة الحدوث ، بل عن كونها مغايرة للذات المقدسة زائدة عليها، وتنزيه الافعال عن القبح والعبث .

قال الوالد العلامة رحمه الله : يعني اذا سمعوا زفير جهنم على العاصين خافوا من أن يكونوا من أهل التقصير في العبادة، فقالوا: سبحانك - أى أنزهك تنزيهاً- من أن يحصل منك عقوبة على أحد ظلماً، أو للتعجب من مخالفتهم حتى استحقوا العذاب ، أو من الصوت المهول على خلاف العادة ، فهذا توبة لهم من المكروه. ويمكن أن يكون ذلك على سبيل الشفاعة لهم ، بأن يضمنوا أنفسهم مع العاصين، فكأنهم يقولون : نحن وهم مقصرون في عبادتك فارحمنا واياهم، وهو أوجه .

أقول: ويمكن أن يكون التنزيه عن كون عبادتهم [غير] لائقه بجنابه تعالى، فانهم لما رأوا شدة عقوباته تعالى نظروا الى أنفسهم وأعمالهم ولاحظوا عظمتهم وجلاله، فوجدوا أعمالهم قاصرة عما يستحقه تعالى، ففزعوا اليه واعترفوا بالتقصير ولجأوا الى رحمته وكرمه وعفوه .

أو أنهم لما طرأ عليهم الخوف عند سماع صوت العذاب وكان ذلك مظنة لان يكون خوفهم من أن يعاقبهم ظلماً من غير استحقاق لعصمتهم ، نزهوه تعالى من أن يكون الخوف منه من تلك الجهة، ونسبوا الخوف الى التقصير فيما يستحقه

فصل عليهم وعلى الروحانيين من ملائكتك وأهل الزلفة عندك

من العبادة ، والله تعالى يعلم .

قوله : فصل عليهم وعلى الروحانيين من ملائكتك

قال الوالد العلامة رحمه الله : يمكن أن يكون خبراً أو كالخبر لقوله عليه السلام «والذين لا تدخلهم» مع ما عطف عليه، وان يكون الموصول في محل الجر عطفاً على «سكان سماواتك»، ويكون قوله «فصل عليهم» تأكيداً للسابق وتمهيداً لأن يعطف عليهم غيرهم، وعلى هذا يكون قوله صلوات الله عليه «الخشع» و«المستهترون» مرفوعين على المدح .

قال في النهاية : الملائكة الروحانيون يروى بضم الراء وفتحها ، كأنه نسب الى الروح أو الروح ، وهو نسيم الريح ، والالف والنون من زيادات النسب ، ويريد به أنهم أجسام لطيفة لا يدركهم البصر ^(١) . انتهى .

وما قيل من أنهم الجواهر المجردة العقلية والنفسية، فهو رجم بالغيب ، وانما المعلوم أنهم نوع من الملائكة .

قوله : وأهل الزلفة عندك

قال الجوهرى : الزلفة والزلفى القربة والمنزلة ^(٢) .
وهي اما صفة أخرى للروحانيين ، أو طائفة أخرى غيرهم .

(١) نهاية ابن الاثير ٢/ ٢٧٢ .

(٢) صحاح اللغة ٤/ ١٣٧٠ ،

وحمال الغيب الى رسلك، والمؤمنين على وحيك وقبائل الملائكة الذين اختصصتهم لنفسك

قوله : وحمال الغيب الى رسلك ، والمؤمنين على وحيك

الحمال جمع الحامل . والغيب يطلق على الخفي الذي لا يدركه الحس ، ولا يقتضيه بديهة العقل .

وهو قسمان : قسم لادليل عليه ، وهو المعنى بقوله تعالى « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو »^(١) وقسم نصب عليه دليل ، كالصانع وصفاته واليوم الآخر وأحواله ، وكذا ذكره البيضاوي . والمراد هنا اما الاعم ، أو الاول .

« والمؤمنين » اماتأكيد وعطف تفسير لسابقه ، أو المراد طائفة أخرى شأنهم

تبليغ الاحكام والشرائع فقط ، أومع الثاني ان حملنا الاولى على الاول .

والظاهر أن هاتان الفقرتان تأكيدان لما سبق من قوله عليه السلام « وأهل

الامانة على رسالاتك » .

ويمكن تخصيص ماسبق ببعض المعاني التي ذكرناها هناك، وهاتان بالبعض

الآخر ، اذ يمكن أن يكون لحمل الغيب طائفة مخصوصة من الملائكة ، كملائكة

ليلة القدر وغيرهم .

والاول أظهر ، اذ تكرير المطلب الواحد بعبارات مختلفة في مقام الدعاء

والخطب والمواعظ هو مقتضى البلاغة ، وهو في خطبهم وأدعيتهم كثير .

قوله : وقبائل الملائكة الذين اختصصتهم لنفسك

القبائل جمع القبيلة، وهي الشعوب المختلفة ، والكلام في التأكيد والتأسيس

وأغنيتهم عن الطعام والشراب بتقديسك ، وأسكنتهم بطون أطباق
سماواتك والذين على أرجائها اذا نزل الامر بتمام وعدك

كما مر .

والمراد بالاختصاص به تعالى أنهم مشغولون بعبادته، بخلاف ماسياتي ممن
له شغل في النزول والعروج وسائر الامور ، كذا أفاده الوالد العلامة رحمه الله .

قوله : وأغنيتهم عن الطعام والشراب بتقديسك

أي : خلقهم الله خلقاً لا يحتاجون في بقائهم الى الغذاء ، وكما أنا نتقوى
بالغذاء ، فكذلك هم يتقوون بتسبيحه وتقديسه وعبادته تعالى .

قوله : وأسكنتهم بطون أطباق سماواتك

أطباق جمع طبق ، يقال : السماوات طباق واطباق ، أي بعضها فوق بعض .
ويدل على الفرجة بين السماوات ، أو كونها مساكن الملائكة كما مر .

قوله : والذين على أرجائها اذا نزل الامر بتمام وعدك

إشارة الى قوله تعالى « وانشقت السماء فهي يومئذ واهية والملك على أرجائها
ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية »^(١).

قال الطبرسي رحمه الله : « على أرجائها » أي : أطرافها ونواحيها . والملك
اسم يقع على الواحد والجمع . والسماء مكان الملائكة ، فإذا وهت صارت في

وخزان المطر

نواحيها .

وقيل : ان الملائكة على جوانب السماء تنتظروا تؤمر به في أهل النار من السوق اليها ، وفي أهل الجنة من التحية والتكرمة فيها^(١).

وقال البيضاوي: أي: جوانبها جمع رجا بالقصر، ولعله تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان وانصواء أهلها الى أطرافها وحواليها ، وان كان على ظاهره فلعل هلاك الملائكة أثر ذلك^(٢). انتهى .

ولفظه « اذا » ظرفية للمستقبل ، والباء صلة للامر ، ويحتمل السببية .

وتمام الوعد تمام هذه الدنيا وانقضاءها وحلول القيامة ، أو المراد اتمام ما وعده من الثواب والعقاب للمطيعين والعاصين .

والمعنى : والملائكة الذين هم على أرجاء السماوات وأطرافها وقت نزول أمر الله بتمام مدة الدنيا ، أو أمره تعالى بالحشر والنشر بسبب انقضاء الدنيا ، أو أمره بأن يتم وعده ووعيده للمطيعين والعاصين ، كما قيل في قوله تعالى « وتمت كلمة ربك صدقاً وعدلاً »^(٣) أي : مواعيده .

قوله : وخزان المطر

أي : الملائكة الموكلين بالبحر الذي ينزل منه المطر ، كما يظهر من بعض الأخبار .

(١) مجمع البيان ٣٤٦/٥ .

(٢) تفسير البيضاوي ٥٤٤/٢ .

(٣) سورة الأنعام : ١١٥ .

• • • • •

أو الموكلين بتقديرات الامطار أوالذين يهيجون السحاب بأمر الله تعالى ، ولوكان من بخار البحار ، فيكون قوله عليه السلام « وزواج السحاب »^(١) عطف تفسير له ، أي : سائقها من زجر البعير اذا ساقه ، وبه فسر قوله تعالى « فالزاجرات زجراً »^(٢).

قال الجبائي : هم الملائكة الموكلون بالسحاب يزجرها لسوقها .
والسحاب جمع السحابة ، وهي الغيم والذي يصوت زجره مسمع زجل
الرعود . وفي « خ » لصوت .

قال في النهاية : في حديث الملائكة « لهم زجل بالتسبيح » أي : صوت
رفيع عال^(٣).

وفي القاموس : الزجل محركة اللعب والجلبة والتطريب ورفع الصوت^(٤).
وقال : الرعد صوت السحاب ، أو اسم ملك يسوقه كما يسوق الحادي الابل
بحدائه^(٥). انتهى .

والرعد هنا يحتمل الوجهين ، وان كان كونه اسماً للملك أظهر .
وقال الجزري في النهاية : في حديث علي صلوات الله عليه « البرق مخاريق
الملائكة » المخاريق جمع المخراق ، وهو المنديل^(٦) يلف ويضرب به الصبيان

(١) الى هنا تمت نسخة « س » .

(٢) سورة الصافات : ٢ .

(٣) نهاية ابن الاثير ٢/٢٩٧ .

(٤) القاموس ٣/٣٨٨ .

(٥) القاموس ١/٢٩٥ .

(٦) في المصدر : ثوب ،

• • • • •

بعضهم بعضاً ، أراد أنها آلة الزجر ، ويفسره حديث ابن عباس : البرق سوط من نور تزجر به الملائكة السحاب ^(١).

وروى العياشي في تفسيره عن أبي بصير قال : سألته عن الرعد أي شيء يقول ؟ قال : انه بمنزلة الرجل يكون في الابل ، فيزجرها هاي هاي كهيئة ذلك . قلت : فما البرق ؟ قال لي : تلك مخاريق الملائكة تضرب السحاب ، فتسوقه الى الموضع الذي قضى الله فيه المطر ^(٢).

ورواه الصدوق في الفقيه أيضاً قال : وروي أن الرعد صوت ملك أكبر من الذباب وأصغر من الزنبور ^(٣).

وروى في الكافي مرفوعاً قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام وسئل عن السحاب أين يكون ؟ قال : يكون على شجر على كتيب على شاطئ البحر يأوي اليه ، فاذا أراد الله عز وجل أن يرسله أرسل ريحاً فأثارته ووكل به ملائكة يضربونه بالمخاريق وهو البرق ، فيرتفع ، ثم قرأ هذه الآية « والله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه الى بلد ميت » الآية ، والملك اسمه الرعد ^(٤).

وقال الشيخ الطبرسي رحمه الله في قوله تعالى « ويسبح الرعد بحمده » ^(٥): تسبيح الرعد دلالة على تنزيه الله تعالى ووجوب حمده فكأنه هو المسبح . وقيل:

(١) نهاية ابن الاثير ٢ / ٢٦ .

(٢) تفسير العياشي ٢ / ٢٠٧ ، ح ٢٣ .

(٣) من لا يحضره الفقيه ١ / ٣٣٤ .

(٤) روضة الكافي ٨ / ٢١٨ .

(٥) سورة الرعد : ١٣ ،

وزواج السحاب والذي بصوت زجره يسمع زجل الرعود واذا
سبحت به حفيفة السحاب التمت صواعق البروق

ان الرعد هو الملك الذي يسوق السحاب ويزجره بصوته، فهو يسبح الله ويحمده^(١)
انتهى .

وأقول : صيغة الجمع هنا تدل على أن الرعد اسم لنوع هذا الملك بأن
الرعد اسمأله ، واطافة الزجل الى الرعود بيانية ان كان المراد به الصوت ، ولامية
ان كان المراد به الملك .

قوله : واذا سبحت به حفيفة السحاب التمت صواعق البروق

كذا في المتن « سبحت » بالتخفيف « حفيفة » بالحاء المهملة والفائين .
وبالحمرة « سبحت » بالتشديد ، و« حفيفة » بالمهملة ثم الفاء ثم القاف ونقطة
الحاء حمرة .

وفي رواية أبي الحسن بن شاذان « واذا ساق به متراكم السحاب التمت »
والسبح الجري والعموم ، والتخفيف أنسب .

قال الفيروز آبادي : سبح بالنهر . وفيه كمنع سبأاً وسباحه بالكسر عام وأسبحه
عومه . وسبحان الله تنزيهاً له عن الصاحبة والولد ، ونصبه على المصدر . أي :
أبرىء الله عن السوء براءة ، أو معناه السرعة اليه والخفة في طاعته^(٢) .

وقال : حف الفرس حفيفاً سمع عند ركضه صوت وكذلك الطائر والشجر

• • • • •

إذا صوتت ^(١). وقال : الخفق صوت النعل . وخفقت الراية تخفق وتخفق خفقا وخفقا محركا اضطربت وتحركت ، وخفق فلان حرك رأسه إذا نعس والطائر طار ، والخفقان محرك اضطراب القلب ، وأخفق الطائر ضرب بجناحيه ^(٢). وفي النهاية : خفق النعال صوتها ^(٣).

وأما الحاء المهملة ثم الفاء ثم القاف ، كما نسب في النسخة البهائية الى « س » فلم أجد له معنى فيما عندنا من كتب اللغة ، ولعله من تصحيف النساخ . وفي نسخة التي عندنا بخط « س » سبحت به التشديد و« خفيقة » بالحاء المعجمة ثم الفاء ثم القاف .

وفي الصحاح : لمع البرق لمعا ولمعانا أي : أضاء ، والتمع مثله ^(٤). ولا يخفى أن هذه الفقرة من تنمة الكلام السابق ، وليس وصفاً لملك آخر . وضمير « به » اما راجع الى الملك ، أو الى زجره ، أو الى الزجل . والباء للمصاحبة ، أو للسببية ، وإضافة الحفيقة الى السحاب على التقادير من إضافة الصفة الى الموصوف ، والتأنيث باعتبار جمعية السحاب ، وإذا حمل على المصدر فإسناد السبح اليه على المجاز ، أو هو مأول بذات الحفيقة السريعة السير . والحاصل على التقادير إذا جرت بسبب الملك ، أو زجره ، أو صوته السحاب ذات الصوت ، أو الاضطراب ، أو السرعة ، أضاءت الصواعق التي هي من جنس البروق وأشدّها ، فإضافة الصواعق الى البروق من قبيل خاتم حديد .

(١) القاموس ١٢٨/٣ .

(٢) القاموس ٢٢٨/٣ .

(٣) نهاية ابن الاثير ٥٦/٢ .

(٤) صحاح اللغة ١٢٨١/٣ .

ومشيعى الثلج والبرد ، والهابطين مع قطر المطر اذا نزل ،

وربما يقال : هو من قبيل اضافة الصفة الى الموصوف ، أي : البروق المهلكة .
قال الجزري^(١) : الصاعقة الموت ، وكل عذاب مهلك ، وصيحة العذاب ،
والمخرق الذي بيد الملك سائق السحاب ، ولا يأتي على شيء الا أحرقه ، أو نار
تسقط من السماء ، وصعقتهم السماء كمنع صاعقة مصدر كالراعية أصابتهم بها^(٢)
انتهى .

وقال الراغب في مفرداته : قال بعض أهل اللغة : الصاعقة على ثلاثة أضرب :
الموت ، كقوله « فصعق من في السماوات ومن في الارض »^(٣) وقوله « فأخذتهم
الصاعقة »^(٤) والعذاب كقوله « أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود »^(٥) والنار ،
كقوله « ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء »^(٦) وما ذكره فهو أشياء متولدة^(٧) من
الصاعقة ، فان الصاعقة هي الصوت الشديد من الجو ، ثم يكون منه النار فقط ،
أو عذاب ، أو موت ، وهي في ذاتها شيء واحد ، وهذه الاشياء تأثيرات منها^(٨) .

قوله : ومشيعى الثلج والبرد ، والهابطين مع قطر المطر اذا نزل

أي : لمطر الى الارض لا عند نزوله الى السحاب ، ويحتمل أن يكون الضمير

(١) كذا في النسخة ، والصحيح : الفيروز آبادى .

(٢) القاموس المحيط ٢٥٣/٣ .

(٣) سورة الزمر : ٦٨ .

(٤) سورة فصلت : ١٧ .

(٥) سورة فصلت : ١٣ .

(٦) سورة الرعد : ١٣ .

(٧) فى المصدر : حاصلة .

(٨) مفردات الراغب ص ٢٨١ .

.

راجعاً الى كل من الثلج والبرد والمطر ، لكنه بعيد .

وقال الوالد العلامة رحمه الله : الظاهر من قوله صلوات الله عليه « اذا نزل »

العموم ، أي : كل مانزل ، ليفيد فائدة يعتد بها .

أقول : وهذه الفقرات المأثورة بالاسانيد المتواترة عن العترة الطاهرة صلوات

الله عليهم تنادى ببطلان مازعمه الحكماء من أن البخار المتصاعد من الارض والماء قد

يلطف بتحليل الحرارة أجزاؤه المائية ، فتصير هواءاً ، وقد تبلغ الطبقة الزمهريرية ،

فتكاثف فتجتمع سحباً وتتفاطر مطراً ان لم يكن البرد شديداً ، فان أصابه برد شديد

يجمد السحاب قبل تشكله بشكل القطرات نزل ثلجاً ، أو بعد تشكله بذلك نزل برداً .

وقد يكون مع البخار المتصاعد دخان ، فاذا ارتفعاً معاً الى الهواء البارد وانعقد

البخار سحباً واحتبس الدخان فيه ، فان بقي الدخان على حرارته قصد الصعود ،

وان برد قصد النزول .

وكيف كان فانه يمزق السحاب تمزيقاً عنيفاً ، فيحدث من تمزيقه ومصاكنه صوت

هو الرعد ، ونارية لطيفة هي البرق ، أو كثيفة لاتنظفي الى أن تصل الى الارض

وهي الصاعقة . الى غير ذلك مما سطروه في كتبهم .

وتدل على أن جميع ذلك بقدرة الله تعالى وتقديره وتديره ، بتوسط أعمال

الله من الملائكة الموكلين بها .

كما رواه الكليني في الكافي والصدوق في العلل باسنادهما عن مسعدة بن

صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقوم في المطر أول

ما يمطر حتى يبتل رأسه ولحيته وثيابه ، فقيل له : يا أمير المؤمنين الكن ! الكن !

فقال : ان هذا ماء قريب العهد بالعرش .

ثم أنشأ يحدث فقال: ان تحت العرش بحرأ فيه ماء ينبت أرزاق الحيوانات، فاذا أراد الله عز ذكره أن ينبت به ما يشاء لهم رحمة منه لهم أوحى الله اليه ، فمطر ما شاء من سماء الى سماء حتى يصير الى سماء الدنيا فيما أظن، فيلقيه الى السحاب ، والسحاب بمنزلة الغربال .

ثم يوحى الى الريح أن أطحنه - « ق » أذيبه ذوبان الماء - ثم انطلقى به الى موضع كذا وكذا فأمطري عليهم ، فيكون كذا وكذا عابأ وغير ذلك ، فيقطر عليهم على النحو الذي يأمرها به ، فليس من قطرة تقطر الا ومعها ملك يضعها موضعها ، ولم ينزل من السماء قطرة من مطر الا بعدد معدود ووزن معلوم ، الا ما كان من يوم الطوفان على عهد نوح عليه السلام فانه نزل ماء منهمر بلا وزن ولا عدد ^(١) .

قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ان الله عز وجل جعل السحاب غرايل للمطر ، هي تذيب البرد حتى يصير ماءأ ، لكيلا يضر شيئأ يصيبه، والذي ترون فيه البرد والصواعق نقمة من الله عز وجل يصيب بها من يشاء من عباده ^(٢) .

وقال الوالد رحمه الله: تغيير العبارة في التشيع والهبط اما لمحض التنفن، أولان الغالب في الثلج والبرد في أكثر البلاد أنها للضرر، فلم ينسب الضرر اليهم ربحأ بخلاف المطر .

وأقول : يمكن - على ما مر في الخبر - أن يكون اشارة الى عدم تغييرهما ، فكأنهم شايعوها من أول نزولهما بخلاف المطر فانهم يبطون معه بعد الذوبان .

(١) راجع الحديث فى بحار الانوار ٣٧٢/٥٩ .

(٢) راجع بحار الانوار ٣٨١/٥٩ .

والقوام على خزائن الرياح

أو يقال : النكتة اسناد الخير الى الله تعالى والضرر اليهم ، لان في التشيع نوع معاونة ، بخلاف الهبوط .

قوله : والقوام على خزائن الرياح

القوام جمع قائم، ككفار جمع كافر، أي: الحافظين لها في خزائنها المرسلين لها قدر الحاجة بأمره تعالى .

ويمكن أن يكون كناية عن كون أسبابها بيدهم .

وقيل : كما ورد في الكتاب الكريم الرياح بلفظ الجمع فهو للخير ، كقوله تعالى « ويرسل الرياح مبشرات »^١ وكل ما كان بلفظ المفرد فهو للشر ، كقوله تعالى « وأرسلنا عليهم الريح العقيم »^٢.

أقول : اذا اطردت القاعدة في تلك العبارة أيضاً ، فالنكتة في تخصيص الخبر بالذكر ظاهرة، وهذا أيضاً بظاهره ما زعمه الفلاسفة ، من أن سبب حدوث الرياح تموج الهواء ، بارتفاع الابخرة وعودها بعد بردها ، بوصولها الى الطبقة الزمهريرية ولحدوث تخلخل في بعضها ، أو تكاثف في بعضها بحرارة أو برودة ، وان أمكن تأويله وأمثاله بما لاينا فيه ، لكن لاحاجة تدعو اليه .

وقد روى الكليني في الصحيح عن أبي بصير قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرياح الاربع : الشمال ، والجنوب ، والصبأ ، والدبور ، وقلت : ان الناس يذكرون أن الشمال ، من الجنة ، والجنوب من النار .

(١) سورة الروم : ٤٦ :

(٢) سورة الذاريات : ٤١ .

• • • • •

فقال : ان الله عزوجل جنوداً يعذب بها من يشاء ممن عصاه ، فلكل ريح منها ملك موكل بها ، فاذا أراد الله عز ذكره أن يعذب قوماً بنوع من العذاب أوحى الى الموكل بذلك النوع من الريح التي يريد أن يعذب بهم بها ، قال : فيأمرها الملك فيهب كما يهب الاسد المغضب .

قال : ولكل ريح منهن اسم ، أما تسمع قوله عزوجل « كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر * انا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر »^(١) وقال « الريح العقيم »^(٢) وقال « ريح فيها عذاب أليم »^(٣) وقال « فأصابها اعصار فيه نار فاحترقت »^(٤) وما ذكر من الرياح التي يعذب الله بها من عصاه .

قال : والله عزوجل ذكره رياح رحمة لواقع وغير ذلك ، ينشرها بين يدي رحمته ، منها ما يهب السحاب للمطر ، ومنها رياح تحبس السحاب بين السماء والارض ، ورياح تعصم السحاب فتطره باذن الله تعالى ، ومنها رياح تفرق السحاب ، ومنها رياح مما عدد الله عزوجل في الكتاب .

فأما الرياح الأربع : الشمال والجنوب والصباء والدبور ، فانما هي أسماء الملائكة الموكلين بها ، فاذا أراد الله تعالى أن يهب شمالاً أمر الملك الذي اسمه الشمال ، فيبط على البيت الحرام ، فقام على الركن الشامي ف ضرب بجناحه ، ففترقت ريح الجنوب في البر والبحر حيث يريد الله عزوجل .

(١) سورة القمر : ١٨ - ١٩ .

(٢) سورة الذاريات : ٤١ .

(٣) سورة الاحقاف : ٢٤ .

(٤) سورة البقرة : ٢٦٦ .

.

واذا أراد الله أن يبعث الصبا أمر الملك الذي اسمه الصبا، فهبط على البيت الحرام ، فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه ، ففرقت ريح الصبا حيث يريد الله تعالى في البر والبحر .

واذا أراد الله عز وجل أن يبعث دبوراً أمر الملك الذي اسمه الدبور ، فهبط على البيت الحرام، فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه ، ففرقت ريح الدبور حيث يريد الله تعالى في البر والبحر

ثم قال أبو جعفر عليه السلام : أما تسمع لقوله « ريح الشمال » و « ريح الجنوب » و « ريح الدبور » و « ريح الصبا » انما تضاف الى الملائكة الموكلين بها ^(١) .

وروى الصدوق في كتاب علل الشرائع بأسناده السلي وهب قال : ان الريح العقيم تحت هذه الارض التي نحن عليها قد زمت بسبعين ألف زمام من حديد ، قد وكل بكل زمام سبعون ألف ملك، فلما سلطها الله عز وجل على عاد، استأذنت خزنة الريح ربها عز وجل أن تخرج منها في مثل منخري الثور .

ولو أذن الله عز وجل لها ما تركت شيئاً على ظهر الارض الا أحرقته، فأوحى الله عز وجل الى خزنة الريح أن أخرجوا منها مثل ثقب الخاتم ، فاهلكوا بها ، وبها ينسف الله عز وجل الجبال نسفاً ، والتلال والاكام والمدائن والقصور يوم القيامة ، وذلك قوله عز وجل « يسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفاً فيذرها قاعاً صفصفاً لا ترى فيها عوجاً ولا أمتاً » ^(٢) .

(١) روضة الكافي ٩١/٨ - ٩٢ .

(٢) سورة طه : ١٠٥ - ١٠٧ .

والموكلين بالجبال فلا تزول والذين عرفتهم مثاقيل المياه

والقاع الذي لانبات فيه ، والصفصف الذي لاعوج فيه ، والامت المرتفع ،
وانماسميت « العقيم » لأنها تلقحت بالعذاب وتعقمت من الرحمة ، كتعقم الرجل اذا
كان عقيماً لا يولد له^(١) . الخبر .

والاخبار في ذلك كثيرة أوردتها مشروحة في الكتاب الكبير^(٢) .

قوله : والموكلين بالجبال

وفي « س » بالهمز ، وهو تصحيف .

قوله : فلا تزول

أي : الجبال بسبب كونهم موكلين بها ، أو هم دائماً فيها لا يزولون عنها ، والاول
أظهر .

قوله : والذين عرفتهم مثاقيل المياه

المياه جمع الماء ، وأصل الماء ماه . وقيل : موه ، ولهذا يرد الى أصله في
الجمع والتصغير ، فيقال : مياه ومويه وأمواه . وربما قالوا : أمواء بالهمزة ، وماهت
الركية كثر ماؤها .

وقال السيد الداماد رحمه الله : المثاقيل جمع المثقال ، والمراد بها الاوزان
والاقدار .

(١) علل الشرائع ص ٣٣ .

(٢) بحار الانور ١ / ٦٠ - ٢٢ :

.

والمياه : اما جمع الماء ، وهو الظاهر . واما جمع الماء ، فيكون المعنى بها البلاد والبقاع والاقاليم والاصقاع .

واستند في ذلك بما في القاموس : الماء قصبة البلد ، الماهان الدينور ونهاوند احدهما ماء الكوفة والاخري ماء البصرة^(١) .

وفي المغرب : والماء قصبة البلد عن الازهري ، ومنه قولهم ضرب هذا الدراهم بماء البصرة أو بماء فارس .

ثم استشهد بما في عيون أخبار الرضا عليه السلام ان عبدالله بن مطرف بن هامان دخل على المأمون يوماً ، وعنده علي بن موسى الرضا عليه السلام فقال له المأمون : ما تقول في أهل البيت ؟ فقال عبدالله : ما تقول في طينة عجنت بماء الرسالة ، وشجرة غرست بماء الوحي ، هل ينفتح منها الامسك الهدى وعبر التقي ، فدعى المأمون بحقة فيها لؤلؤة فحشى فاه^(٢) .

ثم قال : والقاصرون من أهل العصر حائرون في قوله « بماء الوحي » وحاسبوا أن الصحيح فيه الهمزة مكان الهاء الى آخر ما قال قدس سره^(٣) .

وفي مجيء الماء جمع الماء في كلامهم ظاهر ، بل الظاهر أنه يجمع على ماهات ، كما قال الشاعر :

من بلغ عن الماهات مالكة تحي الصديق وتردي كل ذي حسد
وفي أكثر نسخ العيون^(٤) بالهمزة في الموضعين ، وان كان التفتن أقرب الى

(١) القاموس ٢٩٣/٤ .

(٢) عيون أخبار الرضا ١٤٤/٢ ب ٤٠ .

(٣) شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٧ - ١٠٨ .

(٤) كما في المطبوع من المتن .

وكيل ماتحويه لواعج الامطار وعوالجها

الفصاحة ، بأن يكون الباء للظرفية ، لكن لاينفع لتصحيح الجمع ، مع أن في نسبة المثاقيل الى القرى والبلاد بعد أوحزاة .

قوله : وكيل ماتحويه

أى : مقدار ماتجمعه وتحيط به .

قوله : لواعج الامطار وعوالجها

قال السيد رحمه الله : اللواعج جمع لاعجة ، أى : مشداتها القوية الاشتداد ، يقال : لاعجه الامر اذا اشتد عليه ، والتعج من لاعج الشوق ولواعجه ارتمض واحترق ، وضرب لاعج أى شديد ، يلعب الجلد أى : يحرقه ، وكذلك عوالجها جمع عالج ، يعنى متلاطماتها ومتراكماتها .

وفي الحديث « ان الدعاء ليلقى البلاء فيعتلجان الى يوم القيامة » يعنى : ان الدعاء في صعوده يلقي البلاء في نزوله فيعتلجان .
قال في الفائق : أى يضطرعان ويتدافعان .

وفي أساس البلاغة: اعتلج القوم اضطرعوا واقتتلوا ، ومن المستعار اعتلجت الاموال^(١) .

وفي النهايه الاثيرية : اعتلجت الامواج اذا التطمت واعتلجت الارض اذا طال نباتها . وفي حديث الدعاء « وما تحويه عوالج الرمال » هي جمع عالج ،

ورسلك من الملائكة الى أهل الارض بمكروه ما ينزل من البلاء

وهو ماتراكم من الرمل ودخل بعضه في بعض^(١). انتهى .
وأفيد أن المراد بلواعج الامطار ماتحرق النبات وتخرّب الابنية لكثرتها .
و « رسلك » جمع الرسول « من الملائكة » بيان للرسول ، أو « من » للتبعيض .
وقال السيد قدس سره : الملك اسم المكان ، والميم فيه غير أصلية بل زائدة ،
فالاصل ملاءك ، ولذلك يجمع على الملائك والملائكة ، نقلت حركة الهمزة الى
اللام ، ثم حذفت لكثرة الاستعمال فقليل : ملك .
وقال بعضهم : بل أصله مأك بتقديم الهمزة من اللوكة الرسالة ، فقلبت الهمزة
مكان اللام ثم حذفت في كثرة الاستعمال للتخفيف ، فقليل : ملك وجمع على الملائكة
وقد يحذف التاء فيقال : ملائك^(٢) .

قوله : الى أهل الارض

متعلق برسلك .

قوله : بمكروه ما ينزل

الباء للملابسة أو السببية ، أي : بالذي ينزل ، وهو مكروه للطباع .

قوله : من البلاء

بيان للمكروه النازل ، وانما سمي المكروه النازل على العباد بلاءً لا ابتلاء

(١) نهاية ابن الاثير ٢٨٦/٣ . شرح الصحيفة السجادية ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٢) شرح الصحيفة السجادية ص ١١٠ .

ومحجوب الرخاء وسفرة الكرام البررة

الله تعالى وامتحاناه العباد به هل يصبرون أم لا ؟

قوله : ومحجوب الرخاء

عطف على مكروهه، وهو أيضاً من اضافة الصفة الى الموصوف، أي : الرخاء المحجوب . وقيل : الاضافة بيانية .

والرخاء النعمة ، يقال : الرجل رخي البال، أي واسع الحال ، والمراد اما نزولهم لاصل حصول البلاء والرخاء وبسبب أسبابهما ، أولالأخبار بهما في ليلة القدر وغيرها .

قوله : وسفرة الكرام البررة

والسفرة كالكتابة لفظاً ومعنى جمع مسافر ، والسفر الكتاب .

قال الجوهوي : والسفرة الكتابة قال الله تعالى « بأيدي سفرة »^(١).

وقديظن أنه جمع سفير وهو المصلح بين الناس ، لكن الغالب في السفير السفراء .

والكرام ضد اللثام ، واللثيم الدني الاصل الشحيح النفس .

وقيل : الكرام على الله الاعزاء عليه .

وقيل الاستحياء الباذلين الاستغفار للعباد مع تماديهم في العصيان .

وقيل : كرام عن المعاصي .

.

والبررة جمع البسار ، أي : المطيعين لله تعالى ، يقال : فلان يبر خالقه أي يطيعه .

والمراد هنا الملائكة الكاتبون للوحي المؤدودون الى غيرهم ، أو الموكلون باللوح المحفوظ .

وقيل : هم الكاتبون لأعمال العباد ، وما بعده تأكيد له . وهو بعيد ، اذ التأسيس أولى من التأكيد ، وأيضاً الظاهر منه أنه اشارة الى قوله سبحانه في القرآن « كلا انها تذكرة * فمن شاء ذكره * في صحف مكرمة * مرفوعة مطهرة * بأيدي سفرة * كرام بررة »^(١) .

قال الطبرسي : أي هذا القرآن ، وهذه التذكرة في كتب معظمة عند الله تعالى ، وهي اللوح المحفوظ عن ابن عباس .

وقيل : يعني كتب الأنبياء المنزلة عليهم ، مرفوعة في السماء السابعة ، أو رفعها الله عن دنس الانجاس ، مطهرة لا يمسها الا المطهرون .

وقيل : مصونة عن أن تنالها أيدي الكفرة ، لانها في أيدي الملائكة في أعز مكان .

وقيل : مطهرة من كل دنس ، أو من الشك والشبهة والتناقض « بأيدي سفرة » يعني الكتبة من الملائكة عن ابن عباس ومجاهد .

وقيل : يعني السفراء بالوحي بين الله تعالى وبين رسله من السفارة .

وقال قتادة : هم القراء يكتبونها ويقرؤونها .

وقال مقاتل : كان القرآن ينزل من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ليلـة

والحفظه الكرام الكاتبين

القدر الى الكتبة من الملائكة ، ثم ينزل به جبرئيل الى النبي صل الله عليه وآله^(١) انتهى .

فيبقى كلامه عليه السلام في هذا الدعاء قول من قال في الآية ، بان المراد بالسفرة الانبياء ، كما ذكره البيضاوي^(٢) ، أو القراء كما مر .

وينفي الاخير أيضاً ما رواه فضيل بن يسار عن الصادق عليه السلام أنه قال : الحافظ للقرآن العامل به مع السفرة الكرام البررة^(٣) .

قوله : والحفظه الكرام الكاتبين

اشارة الى قوله تعالى « وان عليكم لحافظين * كراماً كاتبين * يعلمون ما تفعلون »^(٤) .

قال الطبرسي رحمه الله « وان عليكم لحافظين » من الملائكة يحفظون عليكم ما تعملونه من الطاعات والمعاصي ، ثم وصف الحفظه فقال « كراماً » على ربهم « كاتبين » يكتبون أعمال بني آدم انتهى^(٥) .

ويدل على تعددهم لكل انسان قوله تعالى « عن اليمين وعن الشمال قعيد * ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد »^(٦) .

(١) مجمع البيان ٤٣٨/٥ .

(٢) تفسير البيضاوي ٥٨٥/٢ .

(٣) مجمع البيان ٤٣٨/٥ .

(٤) سورة الانفطار : ١١ - ١٣ .

(٥) مجمع البيان ٤٥٠/٥ .

(٦) سورة ق : ١٧ ،

وملك الموت وأعوانه

ويدل كثير من الاخبار على أن ملائكة الليل غير ملائكة النهار، كما ورد في تفسير قوله سبحانه « ان قرآن الفجر كان مشهوداً »^(١) أي : تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار، والحكم في خلقهم وتوكيلهم على العباد مع كونه سبحانه أعلم بهم منهم كثيرة. منها ما رواه الطبرسي في الاحتجاج في حديث الزنديق الذي سأل أبا عبد الله عليه السلام من مسائل أنه كان فيما سأله ماعلة الموكلين بعباده يكتبون عليهم ولهم والله عالم السر وما هو أخفى ؟

قال عليه السلام : استعدهم بذلك وجعلهم شهوداً على خلقه ، ليكون العباد لملازماتهم اياهم أشد على طاعة الله تعالى مواظبة ، وعن معصيته أشد انقباضاً ، وكم من عبد بهم بمعصيته فذكر مكانها فارعوى وكف . ويقول : ربي يراني وحفظني علي بذلك تشهد ، وأن الله تعالى برأفته ورحمته ولطفه أيضاً ، وكلهم بعباده يذبون عنهم مردة الشيطان ، وهوام الارض وآفات كثيرة من حيث لا يرون باذن الله تعالى ، الى أن يجيء ، أمر الله عز وجل^(٢).

قوله : وملك الموت وأعوانه

اسم ملك الموت عزرائيل ، ويدل على أن له أعواناً ، كما دلت عليه الايات والخبار ، فانه تعالى قال « الله يتوفى الانفس حين موتها »^(٣) وقال « توفته رسلنا

(١) سورة الاسراء : ٧٨ .

(٢) الاحتجاج ص ٣٤٨ .

(٣) سورة الزمر : ٤٢ ،

• • • • •

وهم لا يفرطون»^(١) وقال «الذين تتوفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم»^(٢) وقال «الذين تتوفاهم الملائكة طيبين»^(٣) وقال سبحانه «قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم»^(٤).

وروى الصدوق في التوحيد أنه قال أمير المؤمنين عليه السلام في جواب الزنديق المدعي للتناقض بين آيات القرآن ، حيث سأل عن هذه الآيات : ان الله تعالى يدبر الأمور كيف يشاء ، ويوكل من خلقه من يشاء بما يشاء ، أما ملك الموت فان الله عز وجل يوكل بخاصة من يشاء من خلقه ، ويوكل رسله من الملائكة خاصة بمن يشاء من خلقه تبارك وتعالى ، والملائكة الذين سماهم الله عز وجل يوكلهم بخاصة من يشاء من خلقه ، والله تعالى يدبر الأمور كيف يشاء^(٥).

وفي رواية الاحتجاج أنه عليه السلام قال في جواب ذلك : هو تبارك وتعالى أجل وأعظم من أن يتولي ذلك بنفسه ، وفعل ملائكته ورسله فعله ، لانهم بأمره يعملون ، فاصطفى جل ذكره من الملائكة رسلا وسفرة بينه وبين خلقه ، وهم الذين قال الله فيهم «يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس» .

فمن كان من أهل الطاعة تولت قبض روحه ملائكة الرحمة^(٦) ، وملائكة النقمة ،

(١) سورة الانعام : ٦١ .

(٢) سورة النحل : ٢٨ .

(٣) سورة النحل : ٣٢ .

(٤) سورة السجدة : ١١ .

(٥) التوحيد ص ٢٦٨ .

(٦) وهنا زيادة في المصدر لعله حذف هنا وهي : ومن كان من أهل المعصية تولت قبض

روحه ملائكة النقمة ، ولملك الموت أعوان من ملائكة الرحمة والنقمة .

ومنكر ونكير

يصدرون عن أمره ، وفعلهم فعله ، وكل ما يأتونه منسوب اليه ، وإذا كان فعلهم فعل ملك الموت وفعل ملك الموت فعل الله تعالى ، لأنه يتوفى الانفس على يد من يشاء ، وأن فعل أمثاله فعله ، كما قال « وما تشاؤون الا أن يشاء الله »^(١).

وروى الصدوق في الفقيه عن الصادق عليه السلام أنه قال في ذلك : ان الله تبارك وتعالى جعل لملك الموت أعواناً من الملائكة يقبضون الارواح ، بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان من الانس يبعثهم في حوائجهم ، فتتوفاهم الملائكة ويتوفاهم ملك الموت مع الملائكة مع ما يقبض ، ويتولاه^(٢) الله عز وجل من ملك الموت^(٣).

قوله : ومنكر ونكير

وفي «خ» بعد ذلك « ومبشرو مبشير » كما في رواية ابن أشناس ، وهما اسمان لملكين ، أولنوعين من الملائكة ، يأتيان الميت في قبره لسؤاله عن العقائد ، أو عن بعض الاعمال أيضاً .

فان كان مؤمناً أتياه في صورة حسنة ، فيسميان مبشراً وبشيراً ، وان كان كافراً أو مخالفاً أتياه في أقبح صورة ، فيسميان منكراً ونكيراً .

ويحتمل تغاير هذين الأولين ، لكن ظاهر أكثر الأخبار الاتحاد ، ويؤيده ترك الأخيرين هنا في أكثر الروايات .

(١) الاحتجاج ص ٢٤٧ .

(٢) في المصدر : ويتوفاه .

(٣) من لا يحضره الفقيه ١ / ٨٢ .

.

وسؤال القبر بعد الاحياء فيه في الجملة اجماعي للمسلمين ، بل هو من ضروريات الدين ، والظاهر من الاخبار أن السؤال مختص بالمؤمن الخالص والكافر الخالص والمستضعفون يلهمي عنهم الى الحشر ، وفي بعض الاخبار أنه لا يسأل من لقن بعد وضعه في القبر التلقين الاخير .

ولذا قال الشهيد رحمه الله : سؤال القبر حق اجماعاً ، الا لمن لقن .

وروى الكليني بأسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام في حديث طويل قال : اذا دخل قبره أتاه ملكا القبر يجران اشعارهما ونجدان الأرض بأفدامهما ، وأصواتهما كالرعد القاصف ، وأبصارهما كالبرق الخاطف ، فيقولان له : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ فيقول : الله ربي ، وديني الاسلام ، ونبي محمد صلى الله عليه وآله فيقولان : ثبتك الله فيما تحب وترضاه .

وساق الحديث الى قوله : واذا كان لربه عدواً أتاه ممتحناً القبر ، فالقباعته أكفانه ، ثم يقولان له : من ربك ؟ وما دينك ؟ ومن نبيك ؟ فيقول : لا أدري ، فيقولان : لادريت ولا هديت ، فيضربان يافوحه بمزربة معها ضربة ما خلق الله من دابة الا وتذعر لها ما خلا الثقلين^(١) . الخبر .

وعن الصادق عليه السلام قال : يجيء الملكان منكرو نكير الميت حين يدفن ، أصواتهما كالرعد القاصف ، وأبصارهما كالبرق الخاطف ، يخطان الارض بأنيابهما ويطنان في شعورهما ، فيسألان الميت من ربك ؟ وما دينك ؟^(٢) الخبر .

وعن ابي بكر الحضرمي قال : قلت لابي جعفر عليه السلام : أصلحك الله من

(١) راجع الحديث في بحار الانوار ٢٢٥/٦ .

(٢) فروع الكافي ٢٣٦/٣ ، ح ٧ .

ورومان فتان القبور

المسؤولين في قبورهم؟ قال: من محض الايمان ومن محض الكفر، قال قلت: فبقية هذا الخلق قال: يلهون والله عنهم ما يعبؤ بهم .

قال وقلت: وعم يسألون؟ قال: عن الحجة القائم بين أظهركم ، فيقال للمؤمن ماتقول في فلان بن فلان؟ فيقول : ذاك امامي ، فيقول : نم أنام الله عينيك، ويفتح له باب من الجنة ، فلا يزل يتحفه من روحها الى يوم القيامة .

ويقال للكافر: ما تقول في فلان بن فلان؟ فيقول: قد سمعت به وما أدري ماهو؟ فيقال له : لادريت قال : ويفتح له باب من النار ، فلا يزال يتحفه من حرها الى يوم القيامة^(١) .

أقول : عبر في أكثر الاخبار عن الملكين بـ «منكر ونكير» للمؤمنين وغيرهم، وقد أورد الاخبار فيهما وسؤالهما وسائر أحوال القبر والبرزخ وأهوالهما . وتحقيق القول في جميع ذلك في المجلد الثالث من كتابنا الكبير^(٢)، فمن أراد زيادة اليقين في ذلك وفي سائر أحوال الموت والحشر والمعاد فليرجع اليه .

قوله : ورومان فتان القبور

أي : ممتحن القبور والمختبر فيها بالمسألة، ولم أر ذكر هذا الملك في أخبارنا المعتبرة سوى هذا الدعاء ، وهو مذكور في أخبار المخالفين .

روى في كتاب زهرة الرياض عن عبد الله بن سلام أنه قال : سألت رسول

(١) فروع الكافي ٢٣٧/٣ ، ح ٨ .

(٢) بحار الانوار ٢٠٢/٦ - ٢٨٢ .

.

الله عن أول ملك يدخل في القبر على الميت قبل منكر ونكير ؟

قال صلى الله عليه وآله : يا بن سلام يدخل على الميت ملك قبل أن يدخل منكر ونكير يتلألا وجهه كالشمس اسمه رومان ، فيدخل على الميت ، فيدخل روحه ثم يعقده ، فيقول له : أكتب ما عملت من حسنة وسيئة ، فيقول بأي شيء أكتب ؟ أين قلمي ؟ وأين دواتي ؟ فيقول : قلمك اصبعك ومدادك ريقك أكتب ، فيقول : على أي شيء أكتبه وليس معي صحيفة .

قال : فيمزق قطعة من كفنه ، فيقول : أكتب فيها ، فيكتب ما عمل في الدنيا من حسنة ، فإذا بلغ سيئة استحي منه ، فيقول الملك يا خاطيء أفلا كنت تستحيي من خالقك حيث عملتها في الدنيا والآن تستحي مني ، فيكتب فيها جميع حسناته وسيئاته .

ثم يأمره أن يطويه ويختمه ، فيقول : بأي شيء أختمه وليس معي خاتم ؟ فيقول : اختمها بظفرك ، فيختمها بظفره ويعلقها في عنقه الى يوم القيامة ، كما قال الله تعالى « وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه »^(١) الآية ، ثم يدخل عليه بعد ذلك منكر ونكير .

وروى شاذان بن جبرئيل رحمه الله في كتاب الفضائل عن الاصبغ بن نباتة قال : ان سلمان رضي الله عنه قال لي : اذهب بي الى المقبرة ، فان رسول الله صلى الله عليه وآله قال لي : يا سلمان سيكلمك ميت اذا دنت وفاتك .

فلما ذهبت به اليها ونادى الموتى أجابه واحد منهم ، فسأله سلمان عن الموت وما بعده ، فأجابه بكلام طويل - الى أن قال : لما وادعني أهلي وأردوا الانصراف

• • • • •

من قبري أخذت في الندم ، فقلت : ياليتني كنت من الراجعين ، فأجابني مجيب من جانب القبر كلا انها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون .

فقلت له : من أنت ؟ قال : أنا منبه ، أنا ملك وكنني الله عز وجل بجميع خلقه لانهم ليكتبوا أعمالهم على أنفسهم بين يدي الله عز وجل ، ثم انه جذبني وأجلسني وقال لي : أكتب عملك ، فقلت اني لأحصيه .

فقال لي : أما سمعت قول ربك « أحصاه الله ونسوه »^(١) ثم قال لي : أكتب وأنا أملئ عليك ، فقلت : أين البياض ، فجذب جانباً من كفني فاذا هورق ، فقال : هذه صحيفتك ، فقلت : أين القلم ؟ قال : سبابتيك ، فقلت : أين المداد ؟ قال : ريقك .

ثم أملئ علي ما فعلته في دار الدنيا ، فلم يبق من أعمالي صغيرة ولا كبيرة الا أملاها ، كما قال تعالى «ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً»^(٢).

ثم انه أخذ الكتاب وختم بخاتم وطوقه في عنقي ، فخيّل لي أن جبال الدنيا جميعاً قد طوقوها في عنقي ، فقلت له : يا منبه ولم تفعل بي كذا ؟ قال : ألم تسمع قول ربك « وكل انسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً » فهذا تخاطب به يوم القيامة ، ويوتى بك وكتابك بين عينيك منشوراً تشهد فيه على نفسك ، ثم انصرف عني^(٣). الخبر .

(١) سورة المجادلة : ٦ .

(٢) سورة الكهف : ٤٩ .

(٣) بحار الانوار ٢٢ / ٣٧٤ - ٣٧٨ .

والطائفين بالبيت المعمور

وفي بعض النسخ نسب الى ابن ادريس فتان بالنصب على المدح .
وفي النسخة التي عندنا بحظه هكذا: وربما يقرأ فتان بضم الفاء صفة للملائكة
الثلاثة، وهو تصحيف لم أجده في النسخ، وان كان يؤيده أن في رواية ابن شاذان
ومنكر ورومان فتانا القبور، وسائر الفقرات فيها بالرفع على سياقة صدر الدعاء .

قوله : والطائفين بالبيت المعمور

هو بيت في السماء الرابعة ، وروي في السابعة بحذاء الكعبة ، وهو مطاف
الملائكة .

كما روى الشيخ في مجالسه بسند صحيح عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه
السلام قال: ما خلق الله تعالى خلقاً أكثر من الملائكة، وأنه لينزل كل يوم سبعون ألف
ملك، فيأتون البيت المعمور، فيطوفون به فاذا هم طافوا به نزلوا، فطافوا بالكعبة،
فاذا طافوا بها أتوا قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلموا عليه، ثم أتوا قبر أمير المؤمنين
عليه السلام فسلموا عليه، ثم أتوا قبر الحسين عليه السلام فسلموا عليه ، ثم عرجوا،
وينزل مثلهم أبداً الى يوم القيامة ^(١) .

وروى الصدوق رحمه الله في العلل عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان البيت
درة بيضاء ، فرفعه الله تعالى الى السماء وبقي أسه ، فهو بحيال هذا البيت ، يدخله
كل يوم سبعون ألف ملك لا يرجعون اليه أبداً ^(٢) .

وبأسناده عن ابن سنان فيما رواه من العلل عن الرضا عليه السلام قال : علة

(١) راجع الحديث في بحار الانور ١٧٦/٥٩ .

(٢) علل الشرائع ص ٣٩٩ .

.

الطواف بالبيت أن الله تبارك وتعالى قال للملائكة « اني جاعل في الارض خليفة قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » فردوا على الله تبارك وتعالى هذا الجواب ، فعلموا أنهم أذنبوا فندموا ، فلاذوا بالعرش واستغفروا الله .

فأحب الله عزوجل أن يتعبد بمثل ذلك العباد ، فوضع في السماء الرابعة بيتاً بحذاء العرش يسمى « الضراح » ثم وضع في السماء الدنيا بيتاً يسمى « المعمور » بحذاء الضراح ، ثم وضع البيت بحذاء البيت المعمور ، ثم أمر آدم عليه السلام فطاف به فتاب الله عليه ، وجرى ذلك في ولده الى يوم القيامة ^(١) .

وبأسناده في كتاب الخصال عن علي بن الحسين عليهما السلام قال: ان الله تبارك وتعالى قال للملائكة « انى جاعل في الارض خليفة » فردوا على الله تبارك وتعالى و« قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويفسك الدماء » قال الله تعالى « انى أعلم ما لا تعلمون » وكان لا يحجبهم من نوره ، فحجبهم من نوره سبعة آلاف عام ، فلاذوا بالعرش سبعة آلاف سنة ، فرحمهم وتاب عليهم وجعل لهم البيت المعمور الذي في السماء الرابعة ، فجعله مثابة وأمناً . الخبر ^(٢) .

وروى السيد ابن طاووس في كتاب محاسبة النفس من كتاب الخطب لعبد العزيز الجلودي بأسناده قال : سأل ابن الكوا أمير المؤمنين عليه السلام عن البيت المعمور والسقف المرفوع قال عليه السلام : ويلك ذلك الضراح بيت في السماء الرابعة حيال الكعبة من لؤلؤة واحدة، يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه الى يوم القيامة . الخبر ^(٣) .

(١) علل الشرائع ص ٤٠٦ .

(٢) روى نحوه عن الكافي في نور الثقلين ٥٠ / ١ .

(٣) محاسبة النفس ص ٢٨ .

ومالك والخزنة ورضوان

وقال الشيخ الطبرسي رحمه الله: هوييت في السماء الرابعة حيال الكعبة تعمره الملائكة بما يكون منها فيه من العبادة ، عن ابن عباس ومجاهد .
وروى أيضاً عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ويدخله كل يوم سبعون ألف ملك ، ثم لا يعودون إليه أبداً .

وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله قال: البيت المعمور في السماء الدنيا ، وفي السابعة نهريقال له : الحيوان يدخل فيه جبرئيل عليه السلام كل يوم طلعت فيه الشمس ، وإذا خرج انتقض انتقاضه جرت منه سبعون ألف قطرة ، يخلق الله تبارك وتعالى من كل قطرة ملكاً ، يؤمرون أن يؤتوا البيت المعمور ، فيصلون فيه ، ثم لا يعودون إليه أبداً ^(١) .

والاخبار في ذلك عزيزة أوردتها في الكتاب الكبير ^(٢) .

قوله : ومالك والخزنة

أي : خزان النار من الملائكة الموكلين بها وبتعذيب أهلها ، ومالك رئيسهم .

قوله : ورضوان

بكسر الراء ، وبالضم حمرة ، وهو اسم رئيس خدمة الجنان ، والمشهور في الاسم الكسر والمصدر جاء في اللغة والقران بهما الجنان ، أي : خدمتها .
في القاموس : سدناً وسدانة خدم الكعبة ، أو بيت الصنم وعمل الحجابة

(١) مجمع البيان ١٦٣/٥ .

(٢) بحار الانوار ٥٨/٥٥ .

وسدنة الجنان والذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون والذين يقولون

فهو سادن والجمع سدنة^(١).

قوله : والذين لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون

عطف تفسير لقوله « مالك والخزنة » اشارة الى قوله سبحانه « يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً وقودها الناس والحجارة عليها ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون »^(٢).

ويدل على عصمة هذا الصنف من الملائكة وجميعهم مما ثبت بالدلائل لقوته.

قوله : والذين يقولون

في « س » : الذين بدون العاطف ، ولعله تصحيف .

نعم في بعض النسخ الموصول في الفقرة السابقة بدون العاطف ، وله وجه ، بأن يكون مجموع الجملتين صفة لمجموع قوله « مالك والخزنة ورضوان والسدنة » على ترتيب اللفظ .

وأما ترك العطف في الاخير فلا يستقيم الابتكاف ، اذ يكون ظاهر السياق حينئذ كون الجملتين صفة لطائفة واحدة ، مع أن الاولى صفة لخزنة النيران ، والثانية صفة لسدنة الجنان .

(١) القاموس ٢٣٤/٤ .

(٢) سورة التحريم : ٦ .

سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار

والاظهر وجود العاطف فيهما ، فيكون العطف للتفسير والنشر على ترتيب اللف .

ويحتمل أن يكون هذا وصف بعض سدنة الجنان ، فيكون تخصيصاً بعد التعميم ، كذكر الزبانية بعد خزنة النيران ، وتقديم أحوال أهل النار فيهما ، لأن الخوف أصلح بالنسبة إلى غالب الناس من الرجاء ، لغلبة الشهوات الداعية إلى ارتكاب السيئات عليهم .

قوله : سلام عليكم

إشارة إلى قوله تعالى في وصف أهل الجنة « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار »^(١).

وقال البيضاوي : « سلام عليكم » بشارة بدوام السلامة « بما صبرتم » متعلق بـ « عليكم » أو بمحذوف أي : هذا بما صبرتم لابسلام ، فإن الخبر فاصل ، والباء للسببية أو البدلية^(٢). انتهى .

قوله : فنعم عقبى الدار

العقبى : الجزاء ، أي : نعم العقبى عقبى الدار لكم خاصة أيها المؤمنون . قال الراغب في المفردات : عقبه إذا تلاه نحو دبره وقفاه ، والعقب والعقبى

(١) سورة الرعد : ٢٤ .

(٢) تفسير البيضاوي ١/ ٦٢٢ .

• • • • •

يختصان بالثواب ، نحو « خير ثواباً وخير عقباً » وقال « أولئك لهم عقبي الدار »^{١)} انتهى .

وروى الكليني وعلي بن ابراهيم بأسانيد معتبرة عن أبي جعفر عليه السلام في وصف حال المتقين في القيامة وبعد دخولهم الجنة ، قال : ثم يبعث الله تعالى ألف ملك يمنونه بالجنة ويزوجونه بالهوراء ، قال : فينتهون الى أوان باب من جنانه .

فيقولون للملك الموكل بأبواب جنانه : استأذن لنا على ولي الله ، فان الله تعالى بعثنا اليه تهنة .

فيقول لهم الملك : حتى أقول للحاجب فيعلمه مكانكم فيدخل الملك الى الحاجب وبينه وبين الحاجب ثلاث جنان حتى ينتهي الى أول باب فيقول للحاجب : ان على باب العرصة ألف ملك أرسلهم رب العالمين ليهنؤا ولي الله ، وقدسألوني أن آذن لهم عليه .

فيقول الحاجب : انه ليعظم علي أن أستأذن لاحد على ولي الله وهو مع زوجته الحوراء ، قال : وبين الحاجب وبين ولي الله جنتان .

قال : فيدخل الحاجب الى القيم فيقول له : ان على باب العرصة ألف ملك أرسلهم الله رب العزة يهنؤن ولي الله فاستأذن ، فيتقدم القيم الى الخدام ، فيقول لهم : ان رسل الجبار على باب العرصة وهم ألف ملك أرسلهم الله يهنؤن ولي الله فاعلموه بمكانهم .

قال : فيعلمونه فيؤذن للملائكة ، فيدخلون على ولي الله وهو في الغرفة ولها

والزبانية الذين اذا قيل لهم خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه

ألف باب وعلى كل باب من أبوابها ملك موكل به ، فاذا أذن للملائكة بالدخول على ولي الله فتح كل ملك باباه الموكل به .

قال : فيدخل القيم كل ملك من باب من أبواب الغرفة .

قال : فيبلغونه رسالة الجبار جل وعز ، وذلك قول الله عز وجل « والملائكة

يدخلون عليهم من كل باب » أي : من أبواب الغرفة « سلام عليكم » الى آخر الآية قال : وذلك قوله عز وجل « واذا رأيت ثم رأيت نعيماً وملكاً كبيراً » يعني بذلك ولي الله وما هوفيه من الكرامة والنعيم والملك العظيم الكبير ، ان الملائكة من رسل الله عز ذكره يستأذنون عليه ، فلا يدخلون عليه الا باذنه ، فذلك الملك العظيم الكبير . الخبر .

قوله : والزبانية الذين اذا قيل لهم خذوه فغلوه ثم الجحيم صلوه

الزبانية هم : الملائكة التسعة عشر الموكلون بالنار ، وهم الغلاظ الشداد .

قال البيضاوي : وهو في الاصل الشرط واحدا زبانية كعفريّة من الزبن وهو

الدفع أوزبني على النسب وأصلها زباني ، والتاء معوضة عن الياء^(١) .

وقال الجوهري : الزبانية عند العرب الشرط ، وسمي بذلك بعض الملائكة

لدفعهم أهل النار . قال الاخفش قال بعضهم : واحدهم زباني وقال بعضهم : زابن .

وقال بعضهم : زبنة مثال عفريّة ، قال : والعرب لا يكاد تعرف هذا ، وتجعله من

الجمع الذي لا واحد له مثل أباديد^(٢) وعباديد^(٣) .

(١) تفسير البيضاوي ٦١٢/٢ .

(٢) في المصدر : أبابيل .

(٣) صحاح اللغة ٢١٣٠/٥ .

ابتدروه سراعاً ولم ينظروه ومن أوهمنا ذكره

وقال: صليت للحم وغيره أصليه صلياً مثال رميته رمياً إذا شويته ، في الحديث « انه أتني بشاة مصلية » أي : مشوية .

ويقال أيضاً : صليت الرجل ناراً إذا أدخلته النار وجعلته يصلاها ، فان ألقيته فيها القاء أكأنك تريد الاحراق قلت : أصليته بالالف وصليته تصلية ، وقرىء ويصلي سعيراً ومن خفف ، فهو من قولهم « صلى فلان النار » بالكسر يصلي صلياً احترق ويقال أيضاً : صلى بالامر إذا قاسى حره وشدته^(١) . انتهى .

وقال الراغب في مفرداته : أصل الصلى الإيقاد بالنار ، يقال : صلى بالنار وبكذا أي بلي به ، واصطلى بها وصليت الشاة شويتها فهي مصلية ، وقال « اصلوها اليوم » وقال الخليل : صلى الكافر النار قاسى حرها^(٢) .

قوله : ابتدروه سراعاً

أي : حال كونهم مسرعين جمع سريع .

قوله : ولم ينظروه

أي : لم يمهلوه .

قوله : ومن أوهمنا ذكره

أي : الملائكة الذين تركنا ذكرهم على الخصوص ، وان كانوا داخلين فيما

(١) صحاح اللغة ٦ / ٢٤٠٣ :

(٢) مفردات الراغب ص ٢٨٥ .

ولم نعلم مكانه منك وبأى أمر واكلته

مر من العمومات .

قال الجوهرى : أوهمت الشيء تركته كله ، يقال : أوهم من الحساب مائة
أي أسقط وأوهم من صلاته ركعة^(١) . انتهى .

قوله : ولم نعلم مكانه

أي : منزلته عندك ، أو نسبته الى عرشك .

قوله : وبأى أمر واكلته

عطف على قوله « مكانه » والظرف متعلق بـ « واكلته » قدم عليه لمزيد الاهتمام
لان المجهول هذا القيد لا أصل التوكيل .

والمعنى : ولم نعلم توكيلك اياه بأي أمر من أمورك .

وفيه بعض المناقاة لما يظهر من الأخبار من سعة علمهم عليهم السلام، واطلاعهم
على جميع العوالم والمخلوقات، وأن الله تعالى أراهم ملك الارضين والسموات.
الأن يقال: انه عليه السلام قال ذلك على سبيل التواضع والتدال . والمعنى:
لأنعلم من ظاهر الكتاب والسنة وان علمنا من جهة أخرى لأنعلم المصلحة في
اظهارها .

أولأنعلم في هذا الوقت خصوص مكانه وعمله، فانه لا استبعاد في علمهم عليهم
السلام ببعض تلك الخصوصيات الحادثة .

وسكان الهواء والارض والماء

قوله : وسكان الهواء والارض والماء

يدل على أن لكل منها سكاناً من الملائكة ، كما روى الشيخ بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال أمير المؤمنين عليه السلام : انه نهى أن يبول الرجل في الماء الجاري الا من ضرورة وقال : ان للماء أهلاً .

وفي وصية النبي صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام قال : كره الله تعالى لامتي الغسل تحت السماء الامرض ، وكره دخول الانهار الابمثرز ، فان فيها سكاناً من الملائكة .

وفي رواية اخرى رواه الصدوق في المجالس قال : في الانهار عمار وسكان من الملائكة .

وروى أيضاً في العلل بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال : ان الله عز وجل وكل ملائكة بنات الارض من الشجر والنخل ، فليس من شجرة ولا نخلة الا ومعها من الله عز وجل ملك يحفظها وما كان فيها ، ولو لا أن معها من يمنعها لاكلها السباع وهوام الارض اذا كان فيها ثمرها . الخبر .

وفي تفسير علي بن ابراهيم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل الملائكة أكثر أم بنو آدم ؟ فقال : والذي نفسي بيده لملائكة الله تعالى في السماوات أكثر من عدد التراب في الارض ، وما في السماء موضع قدم الا وفيها ملك يسبحه ويقده ، ولا في الارض شجر ولا مدر الا وفيها ملك موكل بها يأتي الله كل يوم بعملها الله تعالى ، والله تعالى أعلم بها . الخبر^(١).

ومن منهم على الخلق

قولة : ومن منهم على الخلق

اي : الملائكة الذين هم مع الخلق ، أو مسئولون عليهم ، أو موكلون بهم من جملة سائر الملائكة . وهم أنواع كثيرة وأصناف شتى ، فمنهم المعقبات كما قال الله تعالى « له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله »^(١).

وروى الصدوق في التوحيد بأسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ليس أحد من الناس الا ومعه ملائكة يحفظونه من أن يتردى في بئر أو يقع عليه حائط ، أو يصيبه سوء ، فاذا حان أجله خلوا بينه وبين ما يصيبه الخبر .

وعن أمير المؤمنين عليه السلام : ان المعقبات عشرة من الملائكة يكونون مع الانسان : ومنهم الموكلون بغير ذلك من أمور الخلق ، كما رواه ثقة الاسلام عن الصادق عليه السلام أنه قال : ليس في الارض آدمي الا ومعه ملكان موكلان به ، فاذا كان على الخلائق برقبته ، ثم قال : يا بن آدم انظر الى ما كنت تكدر له في الدنيا الى ما هو صائر .

وما رواه في الصحيح عنه عليه السلام قال : من عاد مريضاً من المسلمين وكل الله تعالى به أبدأ سبعين ألفاً من الملائكة يغشون رحله ويسبحون فيه ، ويقدمون ويكبرون الى يوم القيامة نصف صلواتهم لعائد المريض .

وما رواه أيضاً عنه صلوات الله عليه قال : ان الميت اذا مات بعث الله عز وجل ملكاً الى اوجع أهله فمسح على قلبه ، فانساه لوعة الحزن ، ولو لا ذلك لم تعمّر الدنيا .

• • • • •

وما رواه عنه عليه السلام ايضاً قال : من زار أخاه في الله من مرض أو صحة لا يأتية خدعاً ولا استبدالاً وكل الله به سبعون ألف ملك ينادون من قفاه أن طبت وطابت لك الجنة .

وعن أبي جعفر عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام قال يا موسى أكرم السائل ببذل يسير ، أو برد جميل أنه يأتيك من ليس بانس ولا جان ملائكة من ملائكة الرحمن يبلونك فيما خولتك ، ويسألونك مما نوليك ، فانظر كيف أنت صانع يا بن عمران ؟

وبأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كتم صومه قال عز وجل لملائكته : عبدي استجار من عذابي فأجبروه ، ووكل الله عز وجل ملائكة بالدعاء للمصائمين ولم يأمرهم بالدعاء لاحد الا استجاب لهم فيه .

وعنه عليه السلام قال : من صام لله عز وجل يوماً في شدة الحر فأصابه ظمأ ، وكل الله تعالى به ألف ملك يمسحون وجهه ويبشرونه .

وعنه عليه السلام قال : اذا كان أيام الموسم بعث الله عز وجل ملائكة في صورة الادميين يشترون متاع الحاج والتجار ، قلت : فما يصنعون ؟ قال : يلقونه في البحر . وفي كتاب الحسين بن سعيد بأسناده عن الصادق عليه السلام قال : ان في السماء ملكين موكلين بالعباد ، من تواضع لله رفعاه ، ومن تكبر وضعاه .

وأمثال ذلك في الاخبار كثيرة ، فهؤلاء ملائكة موكلون بالخلق ، وهذا بناء على أن الخلق بمعنى المخلوق كما هو الظاهر ، اما مطلقاً ، أو بني آدم منهم لكونهم أشرف المخلوقات .

ويحتمل أن يكون بالمعنى المصدري ، اشارة الى ما روي في أخبار كثيرة :

فصل عليهم يوم تأتي كل نفس معها سائق وشهيد

ان لله عز وجل ملكين خلقتين، فاذا اراد الله تعالى أن يخلق خلقاً أمراً أو لئلك الخلاقين فأخذوا من التربة التي قال الله عز وجل في كتابه « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى » فمعجنوها بالنفطة المسكنة في الرحم ، فاذا عجنب النفطة بالتربه قال: يارب ماتخلق ؟ قال : فيوحى الله تبارك وتعالى ما يريد من ذلك الخبر.

قوله : فصل عليهم يوم تأتي كل نفس معها سائق وشهيد

« يأتي » بالياء حمرة . و « يوم » ظرف للصلاة .

وربما يؤمى الى أن هذا الحكم يشمل الملائكة أيضاً سوى صنفى السائق والشهيد ، أو ذكر هذا الوصف ليبين أن للملائكة في هذا اليوم أيضاً اشتغال عظيمة ، فهم مستحقون للصلاة ، أو أن هذا اليوم يوم الحاجة الى الرحمة في الجملة ، أو شدة الاحتياج الى الملائكة .

والسائق والشهيد ملكان : أحدهما يسوقه الى المحشر ، والآخر يشهد بعمله . وقيل : ملك واحد جامع للوصفين . وقيل : السائق كاتب السيئات ، والشهيد كاتب الحسنات . وقيل : السائق نفسه ، والشهيد جوارحه وأعماله .

ومحل « معها » النصب على الحالية من « كل » لضافته الى ما هو في حكم المعرفة ، ذكره البيضاوى عند قوله تعالى « وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد » و « قائم » مكان « سائق » حمرة ، والسائق أوفق بالاية وسائر روايات الصحيفة ، ولا يتغير المعنى اذ المراد بالقائم من يقوم بأمره ويسوقه الى محشره ، ولعل المراد أقل من يكون مع كل أحد .

أو المراد بهما الجنس ، اذ ورد في الاخبار يشايع الاخيار آلاف من الملائكة ،

وصل عليهم صلاة تزيدهم كرامة على كرامتهم وطهارة على طهارتهم
 اللهم واذا صليت على ملائكتك ورسلك وبلغتهم صلواتنا عليهم ،
 فصل عليهم بما فتحت لنا من حسن القول فيهم .

ويكون مع بعض الاشرار أمثالهم بشدة تعذيبهم ، وكذا الشهداء من الملائكة أكثر
 من واحد ، كما يظهر من كثير من الاخبار .

قوله : وصل عليهم صلاة تزيدهم كرامة على كرامتهم ، وطهارة على
 طهارتهم

أي : تصير سبياً لمزيد قدرهم ومنزلتهم عند ربهم سبحانه ، ولمزيد
 عصمتهم وتقديسهم ونزاهتهم ، وان كانت العصمة عن الصغائر والكبائر لازمة
 لهم .
 ويمكن أن تكون فائدة هذا الدعاء راجعة إلينا لا اليهم ، كما مرفي شرح الدعاء
 الثاني .

قوله : واذا صليت على ملائكتك ورسلك وبلغتهم صلواتنا عليهم ، فصل
 عليهم بما فتحت لنا من حسن القول فيهم

و« اذ » مكان « اذا » « خ » . وكذا « علينا » مكان « عليهم » « خ » فعلى الاصل
 المعنى : كل وقت صليت عليهم ، فصل عليهم تارة أخرى بسبب أنهم صاروا سبياً
 لتوفيقك ايانا للصلاة عليهم وحسن القول فيهم .

وعلى النسخة الاخرى المعنى : لما صليت عليهم وبلغتهم صلواتنا ، فصل علينا

انك جواد كريم

وارحمنا أيضاً ، بسبب أنك وفقتنا لذلك ، فإن الجواد الكريم يشفع كل نعمة منه
بأخرى ولا يكتفي بواحدة منها .

قوله : انك جواد كريم

من أسمائه سبحانه « الجواد » وهو الذي لا يخل بعطائه ويعطي كلاً ما يستحقه
وفي الحديث سأل رجل الحسن عليه السلام وهو في الطواف ، فقال : أخبرني
عن الجواد ، فقال عليه السلام : ان لكلامك وجهين ، وان كنت تسأل عن المخلوق
فان الجواد الذي يؤدي ما افترض عليه .

والبخيل الذي يخل عما افترض عليه . وان كنت تسأل عن الخالق ، فهو الجواد
ان اعطى وهو الجواد ان منع ، لانه أعطى عبداً عطاءه ما ليس له وان منع ما ليس .
والكريم في أسمائه تعالى هو الجواد المعطي الذي لا ينفد عطاؤه ، أو الجامع
لأنواع الخير والشرف والفضائل ، وفي غير أسمائه تعالى الكريم على غيره العزيز
عليه المقرب لديه ، والكريم أيضاً الصفوح .

قال في آخر نسخة « ق » : تم بعون الله تعالى ، بيد أقل الطلبة محمد كاظم
الكروني في جمعة السابع والعشرين من رجب المرجب سنة ١٢٦٩ .
وتم تحقيق الكتاب وتصحيحه والتعليق عليه في يوم المبعث سنة ألف وأربعمائة
وسبع هجرية في بلدة قم على يد العبد السيد مهدي الرجائي .

فهرس الكتاب

٣	مقدمة الشارح
٧	علة عدم اهتمامهم بضبط أسانيد الدعوات
٩	اختلاف عبارات الصحيفة بحسب اختلاف السند
١٢	كيفية أخذ الحديث وطرقه
١٦	ما المراد من قوله حدثنا السيد ؟
٢٤	ترجمة عمير بن المتوكل
٢٧	توضيح المقال عن حال زيد بن علي .
٢٩	تفسير قوله تعالى « يحمو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب »
٣٤	تبين قوله « أيد هذا الامر » وبيان حال يحيى بن زيد
٤٧	تفسير قوله « ها هي »
٥٧	تفسير آية الرؤيا
٥٩	شرح قوله « ولكن تدوررحى الاسلام »
٦٤	تفسير قوله « وثلاثين من مهاجرك »
٦٧	تحقيق الكلام حول سورة القدر

٧٩	تفسير قوله تعالى « ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله »
٨٦	فهرس أبواب الصحيفة

الدعاء الاول

٩٥	بسط المقال حول الحمد لله تعالى
٩٨	في معنى الحمد
١٠١	في تحقيق الجلالة
١٠٣	بيان اشتقاق الاول
١٠٤	في وصفية الاول واعرابه
١٠٦	كلام حول كلمة « لا »
١٠٩	معنى أوليته تعالى وآخريته
١١٣	شرح قوله « الذي قصرت عن رؤيته أبصار الناظرين »
١١٥	شرح قوله « وعجزت عن نعمته أوهام الواصفين »
١١٦	ما المراد من الابتداء والاختراع ؟
١١٨	اثبات حدوث العالم من الاخبار
١٢٢	شرح قوله « ثم سلك بهم طريق ارادته » الخ
١٢٥	شرح قوله « وجعل لكل روح منهم قوتاً » الخ
١٢٨	شرح قوله « ثم ضرب له في الحياة أجلا موقفاً » الخ
١٣٢	شرح قوله « حتى اذا بلغ أقصى أثره » الخ
١٣٤	شرح قوله « عدلا منه تقدست أسماؤه » الخ
١٣٧	شرح قوله « والحمد لله الذي لو حبس عن عباده » الخ
١٤٠	شرح قوله « والحمد لله على ما عرفنا من نفسه »

- ١٤٤ شرح قوله « وفتح لنا من أبواب العلم بربوبيته »
- ١٤٥ شرح قوله « ودلنا عليه من الاخلاص له في توحيده »
- ١٤٧ شرح قوله « وجنبنا من الالحاد والشك في أمره »
- ١٤٧ شرح قوله « حمداً نعمر به في من حمده من خلقه »
- ١٥١ شرح قوله « ونسبق به من سبق الى رضاه وعفوه »
- ١٥١ شرح قوله « حمداً يضيء لنا به ظلمات البرزخ »
- ١٥٦ حقيقة النفس الناطقة الانسانية
- ١٥٧ شرح قوله « ويسهل علينا به سبيل المبعث »
- ١٥٨ شرح قوله « ويشرف به مناظر لنا عند موافق الاشهاد »
- ١٦٠ شرح قوله « حمداً يرتفع منا الى أعلى عليين »
- ١٦١ شرح قوله « حمداً تقر به عيوننا اذا برقت الابصار »
- ١٦٣ شرح قوله « حمداً نعتق به من أليم نار الله الى كريم جوار الله »
- ١٦٤ شرح قوله « حمداً نزاحم به ملائكته المقربين » الخ
- ١٦٨ شرح قوله « والحمد لله الذي اختار لنا محاسن الخلق »
- ١٦٩ شرح قوله « فكل خليقته متقادة لنا بقدرته »
- ١٧١ شرح قوله « والحمد لله الذي أغلق عنا باب الحاجة الا اليه »
- ١٧٣ شرح قوله « فكيف نطبق حمده أم متى نؤدي شكره لامتى »
- ١٧٥ شرح قوله « والحمد لله الذي ركب فينا آلات البسط » الخ
- ١٧٦ شرح قوله « ومتعنا بأرواح الحياة »
- ١٨٠ شرح قوله « وأغنانا بفضله وأقنانا بمنه »
- ١٨١ شرح قوله « ثم أمرنا ليختبر طاعتنا » الخ
- ١٨٢ شرح قوله « فلم يبتدرنا بعقوبته » الخ

- ١٨٤ شرح قوله « والحمد لله الذي دلنا على التوبة » الخ
- ١٨٧ شرح قوله « لقد وضع علينا مالا طاقة لنا به »
- ١٨٨ شرح قوله « فإلهالك منا من هلك عليه » الخ
- ١٩٠ شرح قوله « والحمد لله بكل ما حمده » الخ
- ١٩١ شرح قوله « حمداً يفصل سائر الحمد »
- ١٩٢ شرح قوله « ثم له الحمد مكان كل نعمة له علينا » الخ
- ١٩٤ شرح قوله « حمداً لا منتهى لحده » الخ
- ١٩٥ شرح قوله « حمداً يكون وصلة الى طاعته وعفوه »
- ١٩٧ شرح قوله « حمداً نسعد به في السعداء من أوليائه » الخ

الدعاء الثاني

- ٢٠٠ شرائط استجابة الدعاء
- ٢٠١ العلة في الاهتمام بالصلاة في الدعاء
- ٢٠٤ بيان أنه هل ينفعهم الصلاة شيئاً أم لا ؟
- ٢٠٧ بيان معنى الصلاة
- ٢٠٨ بيان وجوب الصلاة ومواقعه
- ٢١٠ بيان كيفية الصلاة
- ٢١٢ حل اشكال ورفع اعضاء في التشبيه
- ٢١٨ تحقيق معنى آلال وأهل البيت
- ٢١٩ شرح قوله « والحمد لله الذي من علينا بمحمد نبيه » ص « الخ
- ٢٢٥ شرح قوله « وجعلنا شهداء على من حجب »
- ٢٢٨ شرح قوله « وكثرنا بمنه على من قل »

- ٢٣٢ شرح قوله « اللهم فصل على محمد أمينك على وحيك »
- ٢٣٣ شرح قوله « ونجيك من خلقك » الخ
- ٢٣٦ شرح قوله « كما نصب لامرك نفسه » الخ
- ٢٣٨ شرح قوله « وأقصى الدين على جحودهم » الخ
- ٢٣٩ شرح قوله « وأدأب نفسه في تبليغ رسالتك » الخ
- ٢٤٠ شرح قوله « وشغلها بالنصح لاهل دعوتك »
- ٢٤٢ شرح قوله « وموضع رجله »
- ٢٤٣ شرح قوله « ومسقط رأسه »
- ٢٤٤ شرح قوله « ومأنس نفسه »
- ٢٤٥ شرح قوله « واستنصاراً على أهل الكفر بك »
- ٢٤٦ شرح قوله « واستتم له ما دبر في أوليائك »
- ٢٤٧ شرح قوله « ومتقوياً على ضعفه بنصرتك »
- ٢٤٨ شرح قوله « فغزاهم في عقرديارهم »
- ٢٤٩ شرح قوله « وهجم عليهم في بحبوحة قرارهم »
- ٢٥١ شرح قوله « حتى لايساوي في منزلة » الخ
- ٢٥٣ شرح قوله « وعرفه في أهله الطاهرين » الخ
- ٢٥٤ شرح قوله « يا نافذ العدة »
- ٢٥٦ شرح قوله « يا مبدل السيئات بأضعافها من الحسنات »

الدعاء الثالث

- ٢٥٨ في الصلاة على حملة العرش وكل ملك مقرب
- ٢٥٩ أصناف الملائكة وأحوالهم

- ٢٦١ شرح قوله « اللهم وحملة عرشك الذين لا يفترون عن تسبيحك »
- ٢٦٢ ما المراد من العرش وما هو ؟
- ٢٦٧ تحقيق غريب في الخبر الوارد في الكافي حول العرش
- ٢٧٠ شرح قوله « ولايسأمون من تقديسك »
- ٢٧١ شرح قوله « ولا يستحسرون عن عبادتك » الخ
- ٢٧٢ شرح قوله « واسرافيل صاحب السور »
- ٢٧٤ شرح قوله « فينبه بالنفخة صرعى رهائن القبور »
- ٢٧٩ شرح قوله « والروح الذي هو على ملائكة الحجب »
- ٢٨٢ شرح قوله « والروح الذي هو من أمرك »
- ٢٨٦ شرح قوله « وأهل الامانة على رسالاتك »
- ٢٩٠ شرح قوله « النواكس الا ذقان » الخ
- ٢٩٢ شرح قوله « والذين يقولون اذا نظروا الى جهنم » الخ
- ٢٩٧ شرح قوله « وخزان المطر »
- ٣٠٠ شرح قوله « واذا سبحت حفيضة السحاب »
- ٣٠٢ شرح قوله « ومشيعي الثلج والبرد »
- ٣٠٥ شرح قوله « والقوام على خزائن الرياح »
- ٣٠٨ شرح قوله « والذين عرفتهم مثاقيل المياه »
- ٣١٢ شرح قوله « وسفرة الكرام البررة »
- ٣١٥ شرح قوله « وملك الموت وأعوانه »
- ٣١٧ شرح قوله « ومنكر ونكير »
- ٣١٩ شرح قوله « ورومان فتان القبور »

- ٣٢٢ شرح قول « والطائفين بالبيت المعمور »
- ٣٢٤ شرح قوله « ومالك والخزنة ورضوان »
- ٣٢٦ شرح قوله « فنعم عقبى الدار »
- ٣٢٨ شرح قوله « والزبانية »
- ٣٣١ شرح قوله « وسكان الهواء والارض والماء »
- ٣٣٢ شرح قوله « ومن منهم على الخلق »
- ٣٣٤ شرح قوله « فصل عليهم يوم تأتي كل نفس معها سائق وشهيد »
- ٣٣٦ شرح قوله « انك جواد كريم »

سيصدر قريباً انشاء الله :

كتاب مفاتيح الغيب

للعلامة المجلسي قدس سره