

المسائل المختارة

السيد السيستاني

الكتاب: المسائل المختارة
المؤلف: السيد السيستاني

الجزء:

الوفاة: معاصر

المجموعة: فقه الشيعة (فتاوی المراجع)

تحقيق:

الطبعة: الثالثة

سنة الطبع: ١٤١٤ - ١٩٩٣ م

المطبعة: مهر

الناشر: مكتب آية الله العظمى السيد السيستاني - قم

ردمك:

المصدر: مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث شبكة رايد للتنمية

الثقافية rafed.net مؤسسة آل البيت (ع) لإحياء التراث . بيروت - albayt.com

ملاحظات:

الفهرست

الصفحة

٧

٩

١١

١٧

١٩

٢٠

٢١

٢٤

٢٥

٢٧

٢٧

٢٩

٣٠

٣٢

٣٣

٣٤

٣٧

٣٨

٤١

٤٣

٤٦

٤٦

٥٠

٥٢

٥٣

٥٥

٥٦

٥٧

٥٨

٥٩

٦١

٦٣

٦٤

العنوان

الاجتهاد والتقليل

التقليل

أقسام الاحتياط

الطهارة

الطهارة

الوضوء

شرائط الوضوء

نواقص الوضوء

موارد وجوب الوضوء

الغسل

غسل الجنابة

كيفية الغسل

شرائط الغسل

الحيض وشرائطه

أقسام الحائض

أحكام ذات العادة

أحكام المبتدئة والمضطربة

أحكام الناسية للعادة

أحكام الحائض

النفاس

الاستحاضة

أقسام الاستحاضة وأحكامها

أحكام الميت وغسله

شرائط المغسل

كيفية تغسيل الميت

تكفين الميت

شروط الكفن

الحنوط

الصلاوة على الميت

كيفية صلاة الميت

دفن الميت

صلاة ليلة الدفن

غسل مس الميت

٦٥	الأغسال المستحبة
٦٨	أحكام الجبائر
٧٢	التييم
٧٤	ما يصح به التييم
٧٥	كيفية التييم وشرائطه
٧٧	أحكام دائم الحدث
٨٠	النجاسات وأحكامها
٨٣	ما ثبتت به الطهارة أو النجاسة
٨٤	المطهرات
٩٣	الصلوة
٩٥	الصلوة
٩٦	صلاة الجمعة
٩٨	التوافل اليومية
١٠٠	مقدمات الصلاة
١٠٠	١ - الوقت
١٠٢	٢ - القبلة
١٠٣	٣ - الطهارة في الصلاة
١٠٥	٤ - مكان المصلى
١٠٨	٥ - لباس مصلي
١٠٩	شرائط لباس المصلي
١١٤	الأذان والإقامة
١١٧	أجزاء الصلاة وواجباتها
١١٨	تكبيرة الاحرام
١٢٠	القراءة
١٢٦	الركوع
١٢٧	واجبات الركوع
١٣٠	السجود
١٣٥	التشهد
١٣٧	السلام
١٣٧	الترتيب والموالاة
١٣٨	القنوت
١٣٩	مبطلات الصلاة
١٤٣	أحكام الشك في الصلاة
١٤٣	الشك في عدد الركعات
١٤٦	الشكوك التي لا يعتني بها في الصلاة
١٤٩	صلاة الاحتياط
١٥١	قضاء الأجزاء المنسية

١٥٣	سجود السهو
١٥٦	صلاة الجماعة
١٥٦	موارد مشروعية الجماعة
١٥٩	شرائط الإمامة
١٦٢	شرائط صلاة الجماعة
١٦٦	أحكام صلاة الجماعة
١٧٠	أحكام صلاة المسافر
١٧٧	قواعد السفر
١٨٢	أحكام الصلاة في السفر
١٨٣	التحيير بين القصر والاتمام
١٨٤	قضاء الصلاة
١٨٩	صلاة الاستیحار
١٩٠	صلاة الآيات
١٩٣	الصوم
١٩٥	الصوم وشرائط وجوبه
١٩٩	ثبوت الهلال في شهر رمضان
٢٠١	نية الصوم
٢٠٣	المفطرات
٢٠٨	أحكام المفطرات
٢١٠	موارد وجوب القضاء
٢١١	أحكام القضاء
٢١٣	الزكاة
٢١٥	زكاة الأموال
٢١٦	زكاة الحيوان
٢٢١	زكاة النقدين
٢٢٣	زكاة الغلات الأربع
٢٢٦	زكاة مال التجارة
٢٢٧	أحكام زكاة
٢٢٩	موارد صرف الزكاة
٢٢٣	زكاة الفطرة
٢٣٥	مقدار الفطرة ونوعها
٢٣٧	الخمس
٢٤٨	مستحق الخمس
٢٥٠	سهم الإمام عليه السلام
٢٥٣	أحكام المعاملات
٢٥٥	أحكام التجارة
٢٥٦	المعاملات المكرورة

٢٥٦	المعاملات المحرمة
٢٦٣	شرائط المتباعين
٢٦٥	شرائط العوضين
٢٦٧	عقد البيع
٢٦٨	بيع الثمار
٢٦٩	النقد والنسية
٢٧١	بيع السلف
٢٧١	شرائط بيع السلف
٢٧٢	أحكام بيع السلف
٢٧٤	بيع التقاديم
٢٧٥	الخيارات
٢٨٠	خاتمة في الإقالة
٢٨١	الشفعة
٢٨٣	أحكام الشفعة
٢٨٥	الشركة
٢٨٧	أحكام الشركة
٢٩١	الصلح
٢٩٣	أحكام الصلح
٢٩٧	الإيجارة
٢٩٩	أحكام الإيجارة
٣٠٢	شرائط المنفعة المقصودة من الإيجارة
٣٠٣	مسائل في الإيجارة
٣٠٩	الجعلة
٣١١	أحكام الجعلة
٣١٣	المزارعة
٣١٥	أحكام المزارعة
٣١٩	المضاربة
٣٢١	أحكام المضاربة
٣٢٣	المساقاة
٣٢٥	أحكام المساقاة
٣٢٩	الحجر
٣٣١	أحكام الحجر
٣٣٣	الوكالة
٣٣٥	أحكام الوكالة
٣٣٩	القرض
٣٤١	أحكام القرض
٣٤٥	الحواله

٣٤٧	أحكام الحوالة
٣٤٩	الرهن
٣٥١	أحكام الرهن
٣٥٣	الضمان
٣٥٥	أحكام الضمان
٣٥٧	الكافلة
٣٥٩	أحكام الكفالة
٣٦١	الوديعة
٣٦٣	أحكام الوديعة
٣٦٧	العارية
٣٦٩	أحكام العارية
٣٧٣	الهبة
٣٧٥	أحكام الهبة
٣٧٩	الاقرار
٣٨٠	أحكام الاقرار
٣٨٣	النكاح
٣٨٥	أحكام النكاح
٣٨٥	أحكام العقد
٣٨٦	صيغة العقد الدائم
٣٨٦	صيغة العقد غير دائم
٣٨٨	شرائط العقد
٣٩١	موجبات خيار الفسخ من العيب والتلليس
٣٩٤	أسباب التحرير
٣٩٨	أحكام العقد الدائم
٤٠٢	النكاح المنقطع
٤٠٤	مسائل متفرقة
٤٠٩	الرضا
٤١١	أحكام الرضا
٤١٧	الرضا وآدابه
٤١٨	مسائل متفرقة في الرضا
٤٢١	الطلاق
٤٢٣	أحكام الطلاق
٤٢٥	عدة الطلاق
٤٢٨	الطلاق البائن والرجعي
٤٢٩	الرجعة وحكمها
٤٣٠	الطلاق الخلعي
٤٣٢	المباراة وحكمها

٤٣٣	مسائل متفرقة في الطلاق
٤٣٥	الغصب
٤٣٧	أحكام الغصب
٤٤١	اللقطة
٤٤٣	أحكام اللقطة
٤٥١	الذبحة
٤٥٣	أحكام الذبحة
٤٥٤	كيفية الذبح
٤٥٥	شرائط الذبح
٤٥٧	نحر الإبل
٤٥٧	آداب الذبحة والنحر
٤٥٨	مكروهات الذبحة والنحر
٤٥٩	أحكام الصيد بالسلاح
٤٦١	حكم الصيد بالكلب
٤٦٣	صيد السمك والجراد
٤٦٥	الأطعمة والأشربة
٤٦٧	أحكام الأطعمة والأشربة
٤٧١	آداب الأكل والشرب
٤٧٥	النذر
٤٧٧	أحكام النذر
٤٨١	العهد وحكمه
٤٨٢	اليمين وحكمها
٤٨٥	الوقف
٤٨٧	أحكام الوقف
٤٩١	الوصية
٤٩٣	أحكام الوصية
٥٠١	الكافارات
٥٠٣	أحكام الكفارات
٥٠٧	الإرث
٥٠٩	أحكام الإرث
٥١١	إرث الطبقة الأولى
٥١٤	إرث الطبقة الثانية
٥٢٠	إرث الطبقة الثالثة
٥٢٢	إرث الزوج والزوجة
٥٢٤	مسائل متفرقة في الإرث

(المسائل المتنخبة)
العبادات والمعاملات
فتاوی

سماحة آية الله العظمى
السيد علي الحسيني السيستانى دام ظله

(١)

الطبعة الثالثة ١٤١٤ . ٥ . ١٩٩٣

(٢)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(٣)

مكتب سماحة آية الله العظمى السيد السيستاني دام ظله
قم مقابل بيمارستان فاطمي ص. ب ٣٥١٤ تلفاكس ٣٧٧٦٤.

(٤)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد وآلـه الطـاهـرـين
وبعد: إن رسالة المسائل المنتخبة للسيد الأستاذ آية الله العظمى المغفور له
السيد أبو القاسم الموسوي الخوئي قدس سره لما كانت مشتملة على أهم
ما يబلى به المكلف من المسائل الشرعية في العبادات والمعاملات فقد استجابت
لطلب جمع من المؤمنين أيدهم الله تعالى في تغيير موارد الخلاف منها بما يؤدى
إليه نظري مع بعض التصرف في العبارات للتوضيح والتيسير وتقديم بعض
المسائل أو تأخيرها، فالعمل بهذه الرسالة الشريفة مجزء ومبرئ للذمة و
العامل بها مأجور إن شاء الله تعالى. ١٤١٣ - ٥ ع -
علي الحسيني السيستانـي

(٥)

(الاجتهاد والتقليد)

(٧)

(التقليد)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام على محمد وآلـه الطاهرين،
واللعنة الدائمة على أعدائهم أجمعين.

وبعد:

يجب على كل مكلف أن يحرز امتناع التكاليف الالزامية الموجهة إليه في
الشريعة المقدسة، ويتحقق ذلك بأحد أمور: اليقين التفصيلي، الاجتهاد،
التقليد، الاحتياط، وبما أن موارد اليقين التفصيلي في الغالب تحصر في
الضروريات، فلا مناص للمكلف في احراز الامتناع فيما عداها من الأخذ
بأحد الثلاثة الأخيرة.

الاجتهاد: وهو استنباط الحكم الشرعي من مداركه المقررة.

التقليد: ويكتفى فيه تطابق العمل مع فتوى المجتهد الذي يكون قوله
حجـة في حقـه فعلاً مع احـراز مطـابقـته لها.

المقلد قسمان: ١ - من ليست له أية معرفة بمدارك الأحكام الشرعية.
٢ - من له حظ من العلم بها ومع ذلك لا يقدر على الاستنباط، ويعبر
عن القسمين بـ (العامي).

الاحتياط: وهو العمل الذي يتيقن معه ببراءة الذمة من الواقع
المجهول، وهذا هو الاحتياط المطلـق، ويقابلـه الاحتياط النسـبي كالاحتياط بين

(٩)

فتاوی مجتهدین یعلم اجمالاً بـأعلمیة أحدهم وسيجيء فی المسألة ۱۸ .

الاجتهاد واجب كفائي، فإذا تصدى له من يكتفي به سقط التکلیف عن الباقين، وإذا تركه الجميع استحقوا العقاب جمیعاً. قد يتذرع العمل بالاحتیاط علی بعض المکلفین، وقد لا یسعه تمیز موارده - كما ستعرف ذلك -

وعلی هذا فوظیفة من لا یتمكن من الاستنباط هو التقلید، إلا إذا كان واحداً لشروط العمل بالاحتیاط فیتخير - حينئذ - بین التقلید والعمل بالاحتیاط.

(مسألة ۱) : المجتهد مطلقاً ومتجزئاً، المجتهد المتجزئ هو (الذی یتمكن من الاستنباط في جميع أنواع الفروع الفقهیة)، المجتهد المتجزئ هو (القادر على استنباط الحكم الشرعي في بعضها دون بعض)، فالمجتهد المطلقاً یلزم منه العمل باجتهاده أو أن یعمل بالاحتیاط، وكذلك المتجزئ بالنسبة إلى الموارد التي یتمكن فيها من الاستنباط، وأما فيما لا یتمكن فيه من الاستنباط فحكمه حكم غير المجتهد، فیتخير فيه بین التقلید والعمل بالاحتیاط.

(مسألة ۲) : المسائل التي یمكن أن یبتلي بها المکلف عادة - كجملة من مسائل الشك والسهوا - یجب عليه أن یتعلم أحكامها، إلا إذا أحرز من نفسه عدم الابتلاء بها.

(مسألة ۳) : عمل العامي من غير تقلید ولا احتیاط باطل بمعنى أنه لا یجوز له الاجتزاء به، إلا إذا أحرز موافقته لفتوى من یجب عليه تقلیده فعلاً - أو ما هو بحکم العلم بالموافقة كما سیتضمن بعض موارده من المسألة ۵ - والأحوط الأولى - مع ذلك - أن يكون عمله موافقاً لفتوى المجتهد الذي كانت وظيفته الرجوع إليه حين عمله.

(مسألة ۴) : المقلد یمکنه تحصیل فتواي المجتهد الذي قلدہ بأحد طرق ثلاثة:

(١) أن يسمع المسألة من المجتهد نفسه.

(٢) أن يخبره بفتوى المجتهد عادلان أو شخص يثق بنقله.

(٣) أن يرجع إلى الرسالة العملية التي فيها فتواه المجتهد مع الاطمئنان بصحتها.

(مسألة ٥): إذا مات المجتهد ولم يعلم المقلد بذلك إلا بعد مضي مدة فإن عرف كيفية أعماله خلال تلك الفترة رجع في الاجتناء بها وعدمه إلى المجتهد الذي يتبعه عليه تقليده، فمع موافقة عمله لفتواه يحكم بصحته، بل يحكم بالصحة في بعض موارد المخالففة أيضاً، وذلك فيما إذا كانت المخالففة مغتفرة حينما تصدر لعذر شرعي، كما إذا اكتفى المقلد بتسيبيحة واحدة في صلاته حسب ما كان يفتى به المجتهد الأول ولكن المجتهد الثاني - المفروض تعين تقليده عليه - يفتى بلزم الثلاث، ففي هذه الصورة يحكم أيضاً بصحة صلاته، وإذا لم يعرف كيفية أعماله السابقة بما على صحتها - على الأظهر - إلا في موارد خاصة لا يناسب المقام تفصيلها.

(مسألة ٦): الأقوى جواز العمل بالاحتياط، سواء استلزم التكرار أم لا.

(أقسام الاحتياط)

الاحتياط قد يقتضي العمل، وقد يقتضي الترك، وقد يقتضي الجمع بين أمرين مع التكرار أو بدونه:
أما (الأول) ففي كل مورد تردد الحكم فيه بين الوجوب وغير الحرمة فالاحتياط - حينئذ - يقتضي الاتيان به.

وأما (الثاني) ففي كل مورد تردد الحكم فيه بين الحرمة وغير الوجوب فالاحتياط فيه يقتضي الترك.

وأما (الثالث) ففي كل مورد تردد الواجب فيه بين فعلين وكانا تدریجيين ومن نوع واحد كما إذا لم يعلم المكلف في مكان خاص إن وظيفته الاتمام في الصلاة أو القصر فيها فإن الاحتياط يقتضي - حينئذ - أن يأتي بها مرة قصر ومرة تماماً.

وأما (الرابع) فهو فيما إذا تردد متعلق الحكم بين أمرين مع فقد أحد الشرطين المتقدمين في المورد الثالث كما إذا علم بحرمة شيء أو وجوب شيء آخر، فإن الاحتياط يقتضي في مثله أن يترك الأول ويأتي بالثاني.

(مسألة ٧): كل مورد لا يمكن المكلف فيه من الاحتياط يتبع عليه الاجتهاد أو التقليد كما إذا تردد مال شخصي بين صغيرين أو مجنونين أو صغير ومجنون فإنه قد يتعدر الاحتياط في مثل ذلك فلا بد حينئذ من الاجتهاد أو التقليد.

(مسألة ٨): قد لا يسع العامي أن يميز ما يقتضيه الاحتياط التام، مثال ذلك أن الفقهاء قد اختلفوا في جواز الوضوء والغسل بالماء المستعمل في رفع الحدث الأكبر، فالاحتياط يقتضي ترك ذلك إلا أنه إذا لم يكن عند المكلف غير هذا الماء فالاحتياط يقتضي أن يتوضأ أو يغسل به ويتمم أيضاً إذا أمكنه التيمم، فإذا عرف العامي كيفية الاحتياط التام في مثل ذلك كفاه العمل على وفقه.

وقد يعارض الاحتياط من جهة الاحتياط من جهة أخرى فيتعدر الاحتياط التام - وقد يسر على العامي تشخيص ذلك - مثلاً: إذا تردد عدد التسبحة الواجبة في الصلاة بين الواحدة والثلاث فالاحتياط يقتضي الاتيان

بالثلاث لكنه إذا ضاق الوقت واستلزم هذا الاحتياط أن يقع مقدار من الصلاة خارج الوقت وهو خلاف الاحتياط ففي مثل ذلك ينحصر الأمر في التقليد أو الاجتهاد.

(مسألة ٩) : إذا قلد مجتهدا يفتى بحرمة العدول - حتى إلى المجتهد الأعلم - وجب عليه أن يقلد الأعلم في هذه المسألة - سواء أكان هو هذا المجتهد أم غيره - وكذا الحال فيما إذا أفتى بجواز تقليد غير الأعلم ابتداء.

(مسألة ١٠) : يصح تقليد الصبي المميز، فإذا مات المجتهد الذي قلد الصبي قبل بلوغه فحكمه حكم غيره - الآتي في المسألة ١٤ - إلا في وجوب الاحتياط بين القولين قبل البلوغ.

(مسألة ١١) : يجوز تقليد من اجتمع فيه أمور: (١) البلوغ (٢) العقل (٣) الرجولة (٤) الإيمان - بمعنى أن يكون اثنا عشرية - (٥) العدالة (٦) طهارة المولد (٧) الضبط بمعنى أن لا يقل ضبطه عن المتعارف (٨) الاجتهاد (٩) الحياة على تفصيل سيأتي.

(مسألة ١٢) : تقليد المجتهد الميت قسمان: ابتدائي، وبقائي، التقليد الابتدائي هو أن يقلد المكلف مجتهدا ميتا من دون أن يسبق منه تقليده حال حياته. التقليد البقائي هو أن يقلد مجتهدا معينا شطرا من حياته ويبقى على تقليد ذلك المجتهد بعد موته.

(مسألة ١٣) : لا يجوز تقليد الميت ابتداء ولو كان أعلم من المجتهدين الأحياء.

(مسألة ١٤) : الأقوى جواز البقاء على تقليد الميت ما لم يعلم - ولو إجمالا - بمخالفة فتواه لفتوى الحي في المسائل التي هو في معرض الابتلاء بها، وإنما

فإن كان الميت أعلم وجوب البقاء على تقليده، ومع كون الحي أعلم يجب الرجوع إليه، وإن تساوايا في العلم ولم يكن أحدهما أورع من الآخر فعليه الاحتياط بين قوليهما على الأحوط مطلقاً، وإن كان الأظهر كونه في سعة عملاً في تطبيق العمل على فتوى أي منهما ما لم يكن مقترونا بعلم اجمالي منجز أو حجة اجمالية كذلك في خصوص المسألة، كما إذا أفتى أحدهما بوجوب القصر والآخر بوجوب الاتمام فيجب عليه الجمع بينهما، أو أفتى أحدهما بصحة معاوضة والآخر ببطلانها فإنه يعلم بحرمة التصرف في أحد العوضين فيجب عليه الاحتياط حينئذ.

ويكفي في البقاء على التقليد - وجوباً وجوaza - الالتزام بالعمل بفتوى المجتهد المعين، ولا يعتبر فيه التعلم أو العمل على الأظهر، نعم الحكم بعدم جواز العدول - الآتي في المسألة اللاحقة - مختص بفرض التقليد بمعنى العمل اعتماداً على فتوى المجتهد.

(مسألة ١٥): لا يجوز العدول إلى الميت - ثانياً - بعد العدول عنه إلى الحي.

(مسألة ١٦): الأعلم هو: الأقدر على استنباط الأحكام وذلك بأن يكون أكثر إحاطة بالمدارك وبتطبيقاتها من غيره بحيث يوجب صرف الريبة الحاصلة من العلم بالمخالفة إلى فتوى غيره.

(مسألة ١٧): يجب الرجوع في تعين الأعلم إلى أهل الخبرة والاستنباط، ولا يجوز الرجوع في ذلك إلى من لا خبرة له بذلك.

(مسألة ١٨): إذا كان أحد المجتهدين أعلم من الآخر ففيه صورتان:
١ - أن لا يعلم الاختلاف بينهما في الفتوى في المسائل التي تكون في

معرض ابتلائه، ففي هذه الصورة يجوز تقليد أيهما شاء وإن كان هو غير الأعلم.

٢ - أن يعلم الاختلاف بينهما تفصيلاً أو اجمالاً في المسائل التي تكون في معرض ابتلائه فيجب في هذه الصورة تقليد الأعلم، وإذا تردد الأعلم بين شخصين مثلاً - ولو كان ذلك من جهة تعارض البينتين واتفاقهما على نفي الأعلمية عن الغير - فالأحوط أن يحتاط مع الامكان بين قوليهما مطلقاً، وإن كان الأقوى هو التفصيل ووجوب الاحتياط فيما كان من قبيل اشتباه الحجة باللاحجة في الأحكام الالزامية، سواء أكان في مسألة واحدة - كما إذا أفتى أحدهما بوجوب الظاهر والآخر بوجوب الجمعة، ولو مع احتمال الوجوب التخييري - أم في مسائلتين كما إذا أفتى أحدهما بالحكم التخييري في مسألة والآخر بالحكم الإلزامي فيها وانعكس الأمر في مسألة أخرى، وأما إذا لم يكن كذلك فالظاهر عدم وجوب الاحتياط كما إذا لم يعلم الاختلاف بينهما على هذا النحو إلا في مسألة واحدة أو علم به في أزيد مع كون المفتى بالحكم الإلزامي في الجميع واحداً.

هذا كله مع امكان الاحتياط، وأما مع عدم امكانه - سواء أكان ذلك من جهة دوران الأمر بين المحذورين كما إذا أفتى أحدهما بوجوب عمل والآخر بحرمه أم من جهة عدم اتساع الوقت للعمل بالقولين - فاللازم أن يعمل على وفق فتوى من يكون احتمال أعلميته أقوى من الآخر، ومع تساويه في حق كليهما يتخير في العمل على وفق فتوى من شاء منهما.

(مسألة ١٩): إذا لم يكن للأعلم فتوى في مسألة خاصة، أو لم يمكن للمقلد استعلامها حين البتلاء جاز له الرجوع فيها إلى غيره مع رعاية الأعلم فالأعلم - على التفصيل المتقدم - بمعنى أنه إذا لم يعلم الاختلاف في تلك

الفتوى بين مجتهدين آخرين - وكان أحدهما أعلم من الآخر - جاز له الرجوع إلى أيهما شاء وإذا علم الاختلاف بينهما لم يجز الرجوع إلى غير الأعلم.

(مسألة ٢٠): يثبت الاجتهاد، أو الأعلمية بأحد أمور: (١) العلم الوجdاني أو الاطمئنان الحاصل من المناشئ العقلائية - كالاختبار ونحوه - وإنما يتحقق الاختبار فيما إذا كان المقلد قادرا على تشخيص ذلك. (٢) شهادة عادلين بها - والعدالة هي الاستقامة العملية في جادة الشريعة المقدسة الناشئة غالبا عن خوف راسخ في النفس وينافيها ترك واجب أو فعل حرام من دون مؤمن - ويعتبر في شهادة العدلين أن يكونوا من أهل الخبرة، وأن لا يعارضها شهادة مثلها بالخلاف، ولا يبعد ثبوتها بشهادة من يثق به من أهل الخبرة وإن كان واحدا، ومع التعارض يؤخذ بقول من كان منهمما أكثر خبرة بحد يوجب صرف الريبة الحاصلة من العلم بالمخالفة إلى قول غيره.

(مسألة ٢١): الاحتياط المذكور في هذه الرسالة قسمان: واجب ومستحب، الاحتياط الواجب هو الذي لا يكون مسبوقا أو ملحوقا بذكر الفتوى، وفي حكم الاحتياط ما إذا قلنا: فيه اشكال أو فيه تأمل أو المشهور كذا أو ما يشبه ذلك. الاحتياط المستحب: ما يكون مسبوقا أو ملحوقا بذكر الفتوى، وقد يعبر عنه بكلمة (الأحوط الأولى).

(مسألة ٢٢): لا يجب العمل بالاحتياط المستحب، وأما الاحتياط الواجب فلا بد في موارده من العمل بالاحتياط، أو الرجوع إلى الغير، مع رعاية الأعلم فالأعلم، على التفصيل المتقدم.

(الطهارة)

(١٧)

(الطهارة)

تجب الطهارة بأمرتين: الحدث والخبث، الحدث هي القذارة المعنوية التي توجد في الإنسان فقط بأحد أسبابها الآتية، وهو قسمان: أصغر وأكبر، فالأصغر يوجب الوضوء، والأكبر يوجب الغسل. الخبث هي النجاسة الطارئة على الجسم من بدن الإنسان وغيره ويرتفع بالغسل أو بغيره من المطهرات الآتية.

(١٩)

(الوضوء)

يتركب الوضوء من أربعة أمور:

- (١) غسل الوجه، وحده ما بين قصاص الشعر والذقن طولاً، وما دارت عليه الابهام والوسطى عرضاً، فيجب غسل كل ما دخل في هذا الحد، ويجب على الأحوط - أن يكون الغسل من الأعلى إلى الأسفل، ويكتفى في ذلك الصدق العرفي فيكتفى صب الماء من الأعلى ثم اجراؤه على كل من الجانبين على النهج المتعارف من كونه على نحو الخط المنحنى.
 - (٢) غسل اليدين من المرفق إلى أطراف الأصابع، والمرفق هو مجمع عظمي الذراع والعضد، ويجب أن يكون الغسل من الأعلى إلى الأسفل عرفاً.
 - (٣) مسح مقدم الرأس ويكتفى مساماً والأحوط أن يسمح مقدار ثلاثة أصابع مضمونة.
 - (٤) مسح الرجلين، والواجب مسح ما بين أطراف الأصابع إلى الكعب وهو المفصل بين الساق والقدم - على الأظهر - ويكتفى المسمى عرضاً، والأولى المسح بكل الكف، ويجب غسل مقدار من الأطراف زائداً على الحد الواجب وكذلك المسح إذا لم يحصل اليقين بتحقق المأمور به إلا بذلك، ولا بد في المسح من أن يكون بالبلة الباقية في اليد فلو جفت لحرارة البدن أو الهواء أو غير ذلك أخذ البلة من لحيته الداخلة في حد الوجه ومسح بها على الأحوط وإن كان الأقوى جواز الأخذ من المسترسل أيضاً إلا ما خرج عن المعتاد.
- (مسألة ٢٣): يجوز النكس في مسح الرجلين بأن يمسح من الكعب إلى

(٢٠)

أطراف الأصابع، والأحوط الأولى في مسح الرأس أن يكون من الأعلى إلى الأسفل، وأن يكون بباطن الكف وبنداوة الكف اليمني.
(شرائط الموضوع)

يشترط في الموضوع أمور:

(١) النية، بأن يكون الداعي إليه قصد القرابة ويجب استدامتها إلى آخر العمل، ولو قصد أثناء الوضوء قطعه أو تردد في اتمامه ثم عاد إلى قصده الأول قبل فوات الموالاة ولم يطرأ عليه مفسد آخر جاز له اتمام وضوئه من محل القطع أو التردد.

(٢) طهارة ماء الوضوء، وفي اعتبار نظافته - بمعنى عدم تغيره بالقدارات العرفية كالميئنة الطاهرة وأبوال الدواب والقبح - قول، وهو أحوط.

(٣) إباحته، فلا يصح الوضوء بالماء النجس - ومنه المستعمل في إزالة النجاست حتى ماء الاستنجاء على ما سيأتي في مسألة ١٦٣ - أو المغصوب، وفي حكمهما ظاهرا المشتبه بالنجس والمشتبه بالحرام إذا كانت الشبهة محصورة، وضابطها أن لا تبلغ كثرة الأطراف حدا يكون معه احتمال النجاسة أو التحرير في كل طرف موهوما.

(مسألة ٢٤): إذا انحصر الماء المباح أو الماء الظاهر بما كان مشتبها بغيره ولم يمكن التمييز وكانت الشبهة محصورة وجوب التيمم في الفرض الأول، ويحوز التيمم بعد التخلص منهما - بمثل إراقتهما - في الفرض الثاني، ويشكل صحة التيمم قبل ذلك مع التمكن من تحصيل الطهارة المائية ولو بأن يتوضأ بأحدهما ويصللي ثم يغسل مواضع إصابة الماء الأول بالماء الثاني ويتوضأ منه ويعيد

(٢١)

الصلة.

(مسألة ٢٥): إذا توضأ بماء مغصوب - نسياناً أو جهلاً - فانكشف له الحال بعد الفراغ صح وضؤوه إذا لم يكن هو الغاصب، وأما الغاصب فلا يصح منه الوضوء بالماء المغصوب ولو كان ناسياً على الأحوط.

(مسألة ٢٦): الوضوء بالماء النجس باطل ولو كان ذلك من جهة الجهل أو الغفلة أو النسيان.

(٤) اطلاق ماء الوضوء، فلا يصح الوضوء بالماء المضاف وفي حكم المضاف المشتبه به إذا كانت الشبهة محصوره ولا فرق في بطلان الوضوء بالماء المضاف بين صورتي العمد وغيره.

(مسألة ٢٧): إذا اشتبه الماء المطلق بالمضارف جاز له أن يتوضأ بهما متعاقباً، وإذا لم يكن هناك ماء مطلق آخر وجب ذلك ولا يسوغ له التيمم.

(٥) طهارة أعضاء الوضوء بمعنى أن يكون كل عضو طاهراً حين غسله أو مسحه ولا يعتبر طهارة جميع الأعضاء عند الشروع فيه، فلو كانت نجسة وغسل كل عضو بعد تطهيره أو طهره بغسلة الوضوء نفسها - حيث يكون الماء عاصماً - كفى.

(٦) إباحة مكان الوضوء والإماء الذي يتوضأ منه بمعنى أنه إذا انحصر المكان أو الإماء بالمغصوب سقط وجوب الوضوء ووجوب التيمم، ولكنه لو خالف وتوضأ في المكان المغصوب صح، وكذا إذا توضأ من الإماء المغصوب أثم وصح وضؤوه من دون فرق بين الاعتراف منه دفعه أو تدريجاً والصلب منه والارتماس فيه على الأظهر.

(مسألة ٢٨): يحرم استعمال أواني الذهب والفضة في الأكل والشرب

والأحوط ترك استعمالها في غيرها - كالطهارة من الحدث والخبث - أيضا، لكنه إذا انحصر الماء بما كان في شيء من تلك الأواني وتوضأ به سواء بالاعتراف منه تدريجاً أو بالصب منه أو الارتماس فيه صح وضئوه على الأظهر، وأما إذا لم ينحصر الماء به فالصحة أوضح.

(٨) أن لا يكون مانع من استعمال الماء شرعاً وإلا وجب التيمم على تفصيل يأتي.

(٩) الترتيب بأن يغسل الوجه أولاً ثم اليد اليمنى ثم اليسرى ثم يمسح الرأس ثم الرجلين والأحوط رعاية الترتيب في مسح الرجلين فيقدم مسح الرجل اليمنى على مسح الرجل اليسرى، وإن كان الأظهر جواز مسحهما معاً، كما أن الأحوط مسح اليمنى باليد اليمنى واليسرى باليمنى وإن كان لا يبعد جواز مسح كليهما بأي منهما.

(١٠) الم الولا وهي التتابع العرفي في الغسل والمسح، ويكتفى في الحالات الطارئة - كنفاد الماء وطرو الحاجة والنسيان - أن يكون الشروع في غسل العضو اللاحق أو مسحه قبل أن تجف الأعضاء السابقة عليه، فإذا أخره حتى جفت جميع الأعضاء السابقة بطل الوضوء، ولا بأس بالجفاف من جهة الحر أو الريح أو التجفيف إذا كانت الم الولا العرفية متحققة.

(١١) المباشرة بأن يباشر المكلف بنفسه أفعال الوضوء إذا أمكنه ذلك ومع الاضطرار إلى الاستعانة بالغير يجوز له أن يستعين به فيما لا يقدر على مباشرته، سواء كان بعض أفعال الوضوء أم كلها، لكنه يتولى النية بنفسه والأحوط أن ينوي المعين أيضاً، ويلزم أن يكون المسح بيد نفس المتوضي وإن لم يمكن ذلك أخذ المعين الرطوبة التي في يده ومسح بها.

(مسألة ٢٩): من تيقن الوضوء وشك في الحدث بنى على الطهارة ومن

تيقن الحدث وشك في الموضوع بنى على الحدث، ومن تيقنهما وشك في المتقدم والمتأخر منهما وجب عليه الموضوع.

(مسألة ٣٠) : من شك في الموضوع بعد الفراغ من الصلاة بنى على صحتها - وتوضاً للصلوات الآتية - حتى فيما إذا تقدم منشأ الشك على الصلاة بحيث لو التفت إليه قبلها لشك كما إذا أحدث ثم غفل ثم صلى ثم شك بعد الصلاة في التوضي حال الغفلة، ولو شك في الموضوع أثناء الصلاة قطعها وأعادها بعد الموضوع.

(مسألة ٣١) : إذا علم اجمالاً بعد الصلاة بطلان صلاته لنقصان ركن فيها مثلاً أو بطلان وضوئه وجبت عليه إعادة الصلاة فقط.

(نواقض الموضوع)

نواقض الموضوع سبعة:

(١ ، ٢) البول - وفي حكمه ظاهراً البلل المشتبه به قبل الاستبراء - والغائط - سواء أكان خروجهما من الموضع الأصلي - للنوع أو لفرد شاذ الخلقة من هذه الجهة - أم من غيره مع انسداد الموضع الأصلي، وأما مع عدم انسداده فلا يكون ناقضاً إلا إذا كان معتاداً له أو كان الخروج بدفع طبيعى لا بالآلة، وإن كان الأحوط الانتقاد منه مطلقاً، ولا ينتقض الموضوع بالدم أو الصديد الخارج من أحد المخرجين ما لم يكن معه بول أو غائط كما لا ينتقض بخروج المذى - الرطوبة الخارجية عند ملاعبة الرجل المرأة - والودي - الرطوبة الخارجية بعد البول - والودي - الرطوبة الخارجية بعد المنى.

(٣) خروج الريح من مخرج الغائط - المتقدم بيانه - إذا صدق عليها أحد

(٢٤)

الاسمين المعروفين.

(٤) النوم الغالب على الحواس.

(٥) كل ما يزيل العقل من جنون أو أغماء أو سكر دون مثل البهت.

(٦) الاستحاضة المتوسطة والقليلة.

(٧) الجنابة فإنها تنقض الموضوع وإن كانت لا توجب إلا الغسل.

(موارد وجوب الموضوع)

يجب الموضوع لثلاثة أمور:

(١) الصلوات الواجبة ما عدا صلاة الميت، وأما الصلوات المستحبة فيعتبر الموضوع في صحتها كما يعتبر في الصلوات الواجبة.

(٢) الأجزاء المنسية من الصلاة الواجبة وكذا صلاة الاحتياط، ولا يجب الموضوع لسجديتي السهو وإن كان أحوط.

(٣) الطواف الواجب وإن كان جزءاً لحججة أو عمرة مندوبة.

(مسألة ٣٢): يحرم على غير المتوضئ أن يمس بيده كتابة القرآن، والأحوط أن لا يمس اسم الجلالة والصفات المختصة به تعالى والأحوط الأولى الحاق أسماء الأنبياء والأئمة والصديقة الطاهرة عليهم السلام بها.

(مسألة ٣٣): يجب على المكلف حال التخلص وفيسائر الأحوال أن يستر عورته عن الناظر المحترم - الشخص المميز - ويستثنى من هذا الحكم من له حق الاستمتاع منه شرعاً مثل الزوج والزوجة.

(٢٥)

(مسألة ٣٤): بحرم - على الأحوط - استقبال القبلة واستدبارها حال البول أو التغوط وكذا الاستقبال بنفس البول أو الغائط وإن لم يكن الشخص مستقبلاً أو مستدبراً.

(مسألة ٣٥): يستحب الاستبراء بعد البول، والأولى في كفيته هو المسح بالإصبع من مخرج الغائط إلى أصل القضيب ثلاث مرات ومسح القضيب بإاصبعين أحدهما من فوقه والآخر من تحته إلى الحشفة ثلاث مرات وعصر الحشفة ثلاث مرات.

(مسألة ٣٦): لا يحب الاستنجاء - أي تطهير مخرج البول والغائط - في نفسه ولكنه يجب لما يعتبر فيه طهارة البدن، ويعتبر في الاستنجاء غسل مخرج البول بالماء ولا يجزي غيره، والأظهر كفاية المرة الواحدة مطلقاً وإن كان الأحوط الأولى في الماء القليل أن يغسل به مرتين والثلاث أفضل، وأما موضع الغائط فإن تعدد المخرج تعين غسله بالماء وإن لم يتعد تغير بين غسله بالماء حتى ينقى ومسحه بحجر أو خرقة أو قرطاس أو نحو ذلك من الأجسام القالعة للنجاسة، ويعتبر في المسح بالحجر ونحوه أن لا يصيب المخرج نجاسة أخرى من الخارج أو الداخل كالدم، نعم لا يضر تنفسه بالبول في النساء على الأقوى، كما يعتبر فيه طهارة الممسوح به فلا يجزي المسح بالأجسام المتنجسة، ولا يعتبر فيه مسح المخرج بقطع ثلات إذا زالت النجاسة بقطعة واحدة مثلاً وإن كان ذلك أحوط، نعم إذا لم تزل بها لزم المسح إلى أن تزول، ويحرم الاستنجاء بما هو محترم في الشريعة الإسلامية، وفي حصول الطهارة بإزالة العين بالعظم والروث اشكال وإن كان هو الأقرب.

(الغسل)

موجبات الغسل ستة:

(١) الجنابة.

(٢) الحيض.

(٣) النفاس.

(٤) الاستحاضة.

(٥) مس الميت.

(٦) الموت.

(غسل الجنابة)

تحقق الجنابة بأمررين:

(١) خروج المنى - من الموضع المعتاد مطلقاً وكذا من غيره إذا كان الخروج طبيعياً وإلا ففيه أشكال - وفي حكمه ظاهراً الرطوبة المشتبهة به الخارجحة بعد خروجه وقبل الاستبراء بالبول.

(٢) الجماع - ولو لم ينزل - في قبل المرأة ودبرها وهو يوجب الجنابة للرجل والمرأة ولا يترك الاحتياط في وطء غير المرأة في الواطئ والموطوء.

(مسألة ٣٧): ي يجب غسل الجنابة لأربعة أمور:

(٢٧)

(١) الصلاة الواجبة ما عدا صلاة الميت.

(٢) الأجزاء المنسية من الصلاة وكذا صلاة الاحتياط ولا تعتبر الطهارة في سجود السهو وإن كان ذلك أحوط.

(٣) الطواف الواجب وإن كان جزءاً لحجّة أو عمرة مندوبة.

(٤) الصوم على تفصيل يأتي.

(مسألة ٣٨): يحرم على الجنب أمور:

(١) مس لفظ الجلالة وكذا سائر أسمائه تعالى وصفاته المختصة به على الأحوط، ويلحق به مس أسماء المعصومين عليهم السلام على الأحوط الأولى.

(٢) مس كتابة القرآن.

(٣) الدخول في المساجد وإن كان لأخذ شيء منها، نعم لا يحرم اجتيازها بالدخول من باب والخروج من آخر أو نحوه.

(٤) المكث في المساجد.

(٥) وضع شيء في المساجد وإن كان في حال الاجتياز أو من الخارج على الأحوط.

(٦) الدخول في المسجد الحرام ومسجد النبي صلى الله عليه وآله وإن كان على نحو الاجتياز.

(٧) قراءة إحدى العزائم الأربع وهي الآيات التي يجب السجود لقراءتها، والأحوط الأولى أن لا يقرأ شيئاً من سور التي فيها العزم وهي (آل متنزيل). حم السجدة. النجم. إقرأ).

(مسألة ٣٩): المشاهد المشرفة للمعصومين (ع) تلحق بالمساجد على

(٢٨)

الأحوط ولا يلحق بها أرقوتها - فيما لم يثبت كونه مسجدا كما ثبت في بعضها -
كما لا يلحق بها الصحن المطهر وإن كان الالحاق أحوط.
(كيفية الغسل)

الغسل قسمان: ارتماسي وترتيبي.

١ - (الارتامسي): وهو على نحوين: دفعي وتدريجي، والأول هو تغطية الماء لمجموع البدن وستره لجميع أجزائه، وهو أمر دفعي يعتبر الانغماس التدريجي مقدمة له، والثاني هو غمس البدن في الماء تدريجا مع انحفاظ الوحدة العرفية فيكون غمس كل جزء من البدن جزءا من الغسل لا مقدمة له كما في النحو الأول، والأظهر صحة الثاني كالأول.

ويعتبر في الثاني أن يكون كل جزء من البدن خارج الماء قبل رمسه بقصد الغسل، ويكتفي في النحو الأول خروج البدن كلا أو بعضا من الماء ثم رمسه بقصده.

٢ - (الترتيبي): والأحوط وجوبا في كيفية أن يغسل أولا تمام الرأس والرقبة ثم بقية البدن كما أن الأحوط أن يغسل أولا تمام النصف الأيمن ثم تمام النصف الأيسر وإن كان الأظهر أنه لا ترتيب بين الطرفين فيجوز غسلهما معا أو بأية كيفية أخرى.

ويجب في غسل كل عضو ادخال شئ من الآخر مما يتصل به إذا لم يحصل العلم باتيان الواجب إلا بذلك.

(مسألة ٤٠): ذكر جماعة أن الغسل الترتيبى يتحقق بتحريك الرأس والرقبة ثم الجانبين بقصد غسلها - فيما إذا كان جميع البدن تحت الماء - وكذلك

تحريك بعض الأعضاء وهو في الماء بقصد غسله، وقالوا أيضاً بتحقق الغسل الارتماسي الدفعي بتحريك البدن تحت الماء بقصد غسله.
ولكن هذا لا يخلو عن اشكال والأحوط عدم الاكتفاء به نعم إذا ارتمس ولم يستول الماء على جميع أجزاء بدنـه فنوى الغسل بالارتماس البقائي المقارن مع وصولـه إليه أو قصد الغسل من أول الارتماس إلى زمان استيلـاء الماء على جميع أجزاء بدنـه فللصحة وجه.
(شرائط الغسل)

يعتبر في الغسل جميع ما تقدم اعتباره في الوضوء من الشرائط، ولكنه يمتاز عن الوضوء من وجهين:
(١) أنه لا يعتبر في غسل أي عضو هنا أن يكون الغسل من الأعلى إلى الأسفل وقد تقدم اعتبار هذا في الوضوء في الجملة.
(٢) المولاـة فإنـها غير معتبرـة في الغسل وقد كانت معتبرـة في الوضوء.
(مسألة ٤١): غسل الجنابة يجزئ عن الوضوء، والأظـهر ذلك في بقية الأغسـال الواجبـة أو الثابتـاستـحبابـها أيضـاً إلا غسل الاستـحـاضـةـ المـتوـسـطةـ فإـنه لا بدـ معـهـ منـ الـوضـوءـ - كماـ سـيـاتـيـ - والأـحوـطـ الأولـ ضـمـ الـوضـوءـ إـلـىـ سـائرـ الأـغـسـالـ - غيرـ غـسلـ الجنـابةـ - بـالـاتـيـانـ بـهـ قـبـلـهاـ.
(مسألة ٤٢): إذا كان على المكلف أغـسـالـ متـعدـدةـ كـغـسلـ الجنـابةـ والـجمـعةـ والـحيـضـ وـغـيرـ ذـلـكـ جـازـ لـهـ أـنـ يـغـتـسـلـ غـسـلاـ وـاحـداـ بـقـصـدـ الـجـمـيعـ ويـجزـيهـ ذـلـكـ كـماـ جـازـ لـهـ أـنـ يـنـوـيـ خـصـوصـ غـسلـ الجنـابةـ وـهـوـ أـيـضاـ يـجزـئـ عنـ غـيرـهـ، وـأـمـاـ إـذـاـ نـوـيـ غـيرـ غـسلـ الجنـابةـ فـلـاـ اـشـكـالـ فـيـ اـجـزـائـهـ عـمـاـ قـصـدـهـ وـفـيـ اـجـزـائـهـ

عن غيره كلام والأظهر هو الأجزاء، نعم في أجزاء أي غسل عن غسل الجمعة من دون قصده ولو اجمالاً اشكال، ثم إن ما ذكر من أجزاء غسل واحد عن أغسال متعددة يجري في جميع الأغسال الواجبة والمستحبة - مكانية أو زمانية أو لغاية أخرى - ولكن جريانه في الأغسال المأمور بها بسبب ارتكاب بعض الأفعال - كمس الميت بعد غسله - مع تعدد السبب نوعاً لا يخلو عن اشكال.

(مسألة ٤٣) : إذا أحدث بالأصغر أثناء غسل الجنابة فله أن يتمه،

والأحوط ضم الوضوء إليه حينئذ، وله العدول الاستئنافي من الترتيب إلى الارتساسي وبالعكس ولا حاجة حينئذ إلى ضم الوضوء بلا اشكال.

(مسألة ٤٤) : إذا شك في غسل الجنابة بنى على عدمه وإذا شك فيه بعد الفراغ من الصلاة لم تجب إعادتها - إلا إذا كانت موقته وحدث الشك في الوقت وصدر منه الحدث الأصغر بعد الصلاة فإن الأحوط إعادتها حينئذ - ويجب عليه الغسل لكل عمل يتوقف صحته أو جوازه على الطهارة من الحدث الأكبر من غير فرق بين الصلاة وغيرها حتى مثل مس كتابة القرآن، وهذا الغسل يمكن أن يقع على نحوين:

(الأول) أن يقطع بكونه مأموراً به - وجوباً أو استحباباً - كأن يقصد به غسل يوم الجمعة أو غسل الجنابة المتعددة بعد الصلاة وحينئذ فله الاكتفاء به في الاتيان بكل عمل مشروط بالطهارة سواء سبقه الحدث الأصغر أم لا.

(الثاني) أن لا يكون كذلك بأن أتى به لمجرد احتمال بقاء الجنابة التي يشك في الاغتسال منها قبل الصلاة، وحينئذ يكتفي به في الاتيان بما هو مشروط بالطهارة عن الحدث الأكبر فقط كجواز المكث في المساجد، وأما ما هو مشروط بالطهارة حتى عن الحدث الأصغر فلا يكتفي فيه بالغسل بل يجب ضم الوضوء إليه إن سبقه صدور الحدث منه دون ما لم يسبقها.

(الحيض وشرائطه)

الحيض: دم تعتاده النساء في كل شهر مرة في الغالب وقد يكون أكثر من ذلك أو أقل.

(مسألة ٤٥): الغالب في دم الحيض أن يكون أسود أو أحمر حاراً عبيطاً يخرج بدقق وحرقة، وأقله ثلاثة أيام ولو ملتفقة وأكثره عشرة أيام، ويعتبر فيه الاستمرار في الثلاثة الأولى وكذا فيما يتوسطها من الليالي، فلو لم يستمر الدم لم تجر عليه أحكام الحيض، نعم الفترات اليssيره المتعارفة ولو في بعض النساء لا تخل بالاستمرار المعتبر فيه.

(مسألة ٤٦): يعتبر التوالي في الأيام الثلاثة التي هي أقل الحيض ولو رأت الدم يومين ثم انقطع ثم رأت يوماً أو يومين قبل انتهاء عشرة أيام من ابتداء رؤية الدم فهو ليس بحivist وإن كان الأحوط استحباباً في مثل ذلك الجمع بين ترور الحائض وأفعال المستحاضنة في أيام الدم والجمع بين أحكام الحائض والظاهرة أيام النقاء.

(مسألة ٤٧): يعتبر في دم الحيض أن يكون بعد البلوغ وقبل سن الستين، فكل دم تراه الصبية قبل بلوغها تسع سنين لا يكون دم حيض وكذا ما تراه المرأة بعد بلوغها الستين لا تكون له أحكامه، والأحوط الأولى في غير القرشية الجمع بين ترور الحائض وأفعال المستحاضنة فيما بين الخمسين والستين فيما إذا كان الدم بحيث لو رأته قبل الخمسين لحكم بكونه حيضاً كالذى تراه أيام عادتها، وأما سن اليأس الموجب لسقوط عدة الطلاق - بعد انقطاع الدم وعدم رجاء عوده لكبر سن المرأة - فمحدد بالخمسين على الأظاهر.

(مسألة ٤٨): يجتمع الحيض مع الحمل قبل ظهوره، وبعد ظهوره، نعم يلزم - على الأحوط - على الحامل ذات العادة الوقتية الجمع بين تروك الحائض وأفعال المستحاضنة في صورة واحدة وهي ما إذا رأت الدم بعد مضي عشرين يوماً من أول عادتها وكان الدم بصفات الحيض، وفي غير هذه الصورة حكم الحامل وغير الحامل على حد سواء.

(مسألة ٤٩): لا حد لأكثر الظهر بين الحيضتين ولكن لا يكون أقل من عشرة أيام وتسع ليال متوسطة بينها، فإذا كان النقاء بين الدمين أقل من عشرة أيام فأحد الدمين ليس بحوض يقيناً.

(مسألة ٥٠): إذا تردد الدم الخارج من المرأة بين الحيض ودم البكار استدخلت قطنه في الفرج وصبرت فترة تعلم بنفوذ الدم فيها ثم استخرجتها برفق فإن خرجت مطروقة بالدم فهو دم البكار وإن كانت منغمسة به فهو دم الحيض.

(أقسام الحائض)

الحائض قسمان: ذات عادة وغير ذات عادة.
وذات العادة ثلاثة أقسام: (١) وقتية وعددية (٢) عددية فقط (٣) وقتية فقط.

وغير ذات العادة: مبتدئة ومضطربة وناسبية العدد.
ذات العادة الوقتية والعددية: هي المرأة التي ترى الدم مررتين متمايلتين من حيث الوقت والعدد من غير فصل بينهما بحيبة مخالفة لأن ترى الدم في شهر من أوله إلى اليوم السابع وترى في الشهر الثاني مثل الأول.

ذات العادة الوقتية فقط: هي التي ترى الدم مرتين متباينتين من حيث الوقت دون العدد كأن ترى الدم في الشهر الأول من أوله إلى اليوم السابع وفي الشهر الثاني من أوله إلى اليوم السادس أو من ثانية إلى اليوم السابع أو ترى الدم في الشهر الأول من اليوم الثاني إلى اليوم السادس وفي الشهر الثاني من أوله إلى اليوم السابع.

ذات العادة العددية فقط: هي التي ترى الدم مرتين متباينتين من حيث العدد دون الوقت كأن ترى الدم في شهر من أوله إلى اليوم السابع وفي الشهر الثاني من الحادي عشر إلى السابع عشر مثلاً.

المبتدئة: هي التي ترى الدم لأول مرة.
المضطربة: ويطلق عليها المتجيرة أيضاً، هي التي تكررت رؤيتها للدم ولكنها لم تستقر لها عادة من حيث الوقت أو العدد.

الناسية: هي التي كانت لها عادة ونسيتها.
(أحكام ذات العادة)

(مسألة ٥١): ذات العادة الوقتية - سواء كانت عددية أيضاً أم لا -
تحhips بمحرد رؤية الدم في أيام عادتها فتركت العبادة سواء كان الدم بصفة الحيض أم لا، وكذا إذا رأت الدم قبل العادة بيوم أو يومين أو أزيد ما دام يصدق عليه تعجيل الوقت والعادة بحسب عرف النساء، وأما إذا رأت الدم قبل العادة بزمان أكثر مما تقدم أو بعدها فحكمها حكم غيرها الآتي في المسألة التالية، ثم إن في الفرض المتقدم إن انقطع الدم قبل أن تمضي عليه ثلاثة أيام كان عليها قضاء ما فات عنها في أيام الدم من الصلاة.

(مسألة ٥٢): ذات العادة العددية فقط تتحيض بمجرد رؤية الدم إذا كان بصفات الحيض وأما مع عدمها فلا تتحيض إلا حين العلم باستمراره إلى ثلاثة أيام - وإن كان ذلك قبل اكمال الثلاثة - وأما مع احتمال الاستمرار فالأحوط وجوباً الجمع بين تروك الحائض وأعمال المستحاضنة.

ثم إنه إن زاد الدم على الثلاثة ولم يتجاوز عن العشرة جعلت الرائد حيضاً أيضاً وإن كان أزيد من عادتها، وأما إذا تجاوز عن العشرة فعليها أن ترجع في العدد إلى عادتها وأما بحسب الوقت فإن كان لها تمييز يوافق العدد رجعت إليه، وإن كان مخالفاً له رجعت إليه أيضاً لكن يزيد مع نقصانه عن العدد وينقص مع زيادته عليه، ومع عدم التمييز يجعل العدد في أول الدم على الأظهر.

(مسألة ٥٣): ذات العادة العددية فقط إذا رأت الدم ثلاثة أيام أو أكثر بصفات الحيض ثم استمر بصفة الاستحاضة فإن لم يتجاوز المجموع العشرة فالظاهر أنها تحمل المجموع حيضاً وإذا تجاوز العشرة فلا بد أن ترجع إلى العدد كما تقدم في ذيل المسألة السابقة.

(مسألة ٥٤): من كانت عادتها دون العشرة وتجاوز الدم أيامها، فإن علمت بانقطاع الدم قبل تجاوز العشرة حكم بكونه حيضاً وإن علمت بالتجاوز عنها وجب عليها أن تغتسل وتعمل عمل المستحاضنة، وإن لم تعلم شيئاً من الأمرين بأن احتملت الانقطاع في اليوم العاشر أو قبله فالأحوط الأولى أن تستظهر بيوم ثم تغتسل من الحيض وتعمل عمل المستحاضنة ولها أن تستظهر أزيد منه إلى تمام العشرة من أول رؤية الدم (والاستظهار هو الاحتياط بترك العبادة) وجواز الاستظهار إنما ثبت في الحائض التي تمادي بها الدم كما هو محل الكلام ولم يثبت في المستحاضنة التي اشتبه عليها أيام حيضها فإن عليها أن

تعمل عمل المستحاضة بعد انقضاء أيام العادة.

(مسألة ٥٥): إذا انقطع الدم قبل انقضاء أيام العادة وجب عليها الغسل والصلاحة ولو ظلت عود الدم بعد ذلك، فإذا عاد قبل انقضائها أو عاد بعده ثم انقطع في اليوم العاشر أو دونه من أول زمان رؤية الدم فهو حيض، وإذا تجاوز العشرة فما رأته في أيام العادة حيض والباقي استحاضة، وأما النقاء المتخلل بين الدمين من حيض واحد فالاحوط فيه الجمع بين أحكام الطاهرة والمحاضن.

(مسألة ٥٦): ذات العادة الواقية والعددية إذا رأت الدم قبل العادة وفيها وبعدها دما مستمرا فإن لم يكن المجموع أزيد من العشرة جعلت المجموع حيضا مطلقا على الأقوى، وإن كان أزيد منها فما كان في أيام العادة فهو حيض وما كان في طرفيها فهو استحاضة مطلقا على الأقوى حتى فيما إذا رأت الدم السابق قبل العادة بيوم أو يومين من دون أن يكون الدم اللاحق واجدا لصفة الحيض وكذا عكسه بأن رأت الدم قبل زمان عادتها بثلاثة أيام أو أكثر وكان الدم اللاحق واجدا لصفة الحيض.

(مسألة ٥٧): إذا رأت الدم قبل أيام العادة ثلاثة أيام أو أكثر ثم عاد عليها الدم كذلك بعد زمان عادتها فكل من الدمين حيض إذا كان النقاء بينهما لا يقل عن عشرة أيام.

(مسألة ٥٨): إذا رأت الدم قبل أيام العادة واستمر إليها وزاد المجموع على العشرة فما كان في أيام العادة فهو حيض - وإن كان بصفات الاستحاضة - وما كان قبلها استحاضة وإن كان بصفة الحيض، وإذا رأته أيام العادة وما بعدها وتجاوز المجموع العشرة كان ما بعد العادة استحاضة حتى فيما كان منه في العشرة بصفة الحيض ولم يتجاوزها بهذه الصفة.

(مسألة ٥٩): إذا شكت المرأة في انقطاع دم الحيض وجب عليها الفحص ولم يحر لها ترك العبادة بدونه، وكيفية الفحص أن تدخل قطنـة وتتركـها في موضع الدم وتصبر أزيد من الفترة البسيـرة التي يتعارـف انقطاع الدم فيها مع بقاءـ الحـيـض - كما تقدم - ثم تخرجـها فإنـ كانت نـقـية فقد انقطعـ حـيـضـها فيـجبـ عليها الـاغـتسـالـ والـآتـيـانـ بـالـعـبـادـةـ وإـلاـ فلاـ.

(مسألة ٦٠): المرأة التي يجب عليها الفحص إذا اغتسلـتـ منـ دونـ فـحـصـ حـكـمـ بـبـطـلـانـ غـسـلـهـاـ إـلاـ إـذـاـ انـكـشـفـ أـنـ الغـسـلـ كـانـ بـعـدـ النـقـاءـ وـقدـ اـغـتـسـلـتـ بـرـجـاءـ أـنـ تـكـوـنـ نـقـيةـ.

(أحكام المبتـدـئـةـ والمـضـطـرـبةـ)

(مسألة ٦١): حـكـمـ المـبـتـدـئـةـ وـالمـضـطـرـبةـ فـيـ التـحـيـضـ بـرـؤـيـةـ الدـمـ هـوـ ماـ تـقـدـمـ فـيـ المـسـأـلـةـ ٥٢ـ فـيـ ذـاتـ العـادـةـ العـدـديـةـ، كـماـ أـنـهـمـاـ تـشـتـرـكـانـ مـعـهـاـ فـيـ مـاـ تـقـدـمـ فـيـ الـمـسـأـلـةـ ٥٣ـ.

(مسألة ٦٢): ما تراهـ المـبـتـدـئـةـ أوـ المـضـطـرـبةـ منـ الدـمـ إـذـاـ تـجاـوزـ الـعـشـرـةـ فـإـماـ أـنـ يـكـوـنـ وـاجـداـ لـلـتـميـزـ بـأـنـ يـكـوـنـ الدـمـ الـمـسـتـمـرـ بـعـضـهـ بـصـفـةـ الـحـيـضـ وـبـعـضـهـ بـصـفـةـ الـاسـتـحـاضـةـ، وـإـماـ أـنـ يـكـوـنـ فـاقـدـاـ لـهـ بـأـنـ يـكـوـنـ ذـاـ لـوـنـ وـاحـدـ وـإـنـ اـخـتـلـفـتـ مـرـاتـبـهـ كـمـاـ إـذـاـ كـانـ الـكـلـ بـصـفـةـ دـمـ الـحـيـضـ وـلـكـنـ بـعـضـهـ أـسـوـدـ وـبـعـضـهـ أـحـمـرـ أوـ كـانـ الـجـمـيعـ بـصـفـةـ دـمـ الـاسـتـحـاضـةـ - أـيـ أـصـفـرـ - مـعـ اـخـتـلـافـ درـجـاتـ الصـفـرـةـ.

فـيـ الـقـسـمـ الـأـوـلـ تـجـعـلـ الدـمـ الـفـاقـدـ لـصـفـةـ الـحـيـضـ اـسـتـحـاضـةـ كـمـاـ تـجـعـلـ الدـمـ الـواـجـدـ لـهـ حـيـضـاـ مـطـلـقاـ إـذـاـ لـمـ يـلـزـمـ مـحـذـورـ عـدـمـ فـصـلـ أـقـلـ الـطـهـرـ - أـيـ

عشرة أيام – بين حيضتين مستقلتين وإلا فالأقوى جعل الثاني استحاضة أيضا، هذا إذا لم يكن الواجب أقل من ثلاثة أيام ولا أكثر من العشرة وأما مع كونه أقل أو أكثر فلا بد في تعين عدد أيام الحيض من الرجوع إلى أحد الطريقين الآتيين في القسم الثاني بتكميل العدد من الفاقد إذا كان أقل من ثلاثة وتنقيصه من الواجب إذا كان أكثر من العشرة ولا يحكم بحيضية الزائد على العدد. وأما في القسم الثاني: فالمبتدئة تقتدي ببعض نسائها في العدد، ويعتبر فيمن تقتدي بها أمران:

الأول: عدم العلم بمخالفتها معها في مقدار الحيض، فلا تقتدي المبتدئة بمن كانت قريبة من سن اليأس مثلا.

الثاني: عدم العلم بمخالفة عادة من تزيد الاقتداء بها مع عادة من يماثلها من سائر نسائها.

وإذا لم يمكن الاقتداء ببعض نسائها فالظاهر أنها مخيرة في كل شهر في التحيس فيما بين الثلاثة إلى العشرة.

ولكن ليس لها أن تختار عددا تطمئن بأنه لا يناسبها، والأحوط اختيار السبع إذا لم يكن كذلك.

وأما المضطربة فالأحوط لها الرجوع إلى بعض نسائها ثم الرجوع إلى العدد على النحو المتقدم.

(أحكام الناسية للعادة)

(مسألة ٦٣): إذا كانت ذات ذات عادة عددية فقط ونسخت عادتها ثم رأت الدم ثلاثة أيام أو أكثر ولم يتجاوز العشرة كان جميعه حيضا، وأما إذا تجاوزها

فحكمها في ذلك كله حكم المضطربة المتقدم في المسألة السابقة، ولكنها تمتاز عنها في موردين:

- ١ - ما إذا كان العدد الذي يقتضيه أحد الضوابط الثلاثة المتقدمة أقل من المقدار المتيقن من عادتها، كما إذا كان العدد المفروض سبعة وهي تعلم أن عادتها المناسبة إما كانت ثمانية أو تسعة، ففي مثل ذلك لا بد أن يجعل القدر المتيقن من عادتها حيضاً وهو الثمانية في المثال.

- ٢ - ما إذا كان العدد المفروض أكبر من عادتها كما إذا كان ثمانية وهي تعلم بأن عادتها كانت خمسة أو ستة، ففي مثل ذلك لا بد أن يجعل أكبر عدد تحتمل أنه كان عادة لها حيضاً وهو الستة في المثال.

وأما في غير هذين الموردين فلا عبرة بالعدد المنسي، ولكنها إذا احتملت العادة فيما زاد على العدد المفروض فالأحوط الأولى أن تعمل فيه بالاحتياط بالجمع بين تروك الحائض وأعمال المستحاضنة.

(مسألة ٦٤) إذا كانت ذات عادة وقتية فقط فنسيتها وتجاوز الدم عن العشرة فحكمها ما تقدم في المضطربة وقتاً وعدها من لزوم الرجوع إلى التمييز أو الرجوع إلى بعض نسائها أو اختيار العدد على التفصيل المتقدم، ولا خصوصية للمقام إلا في موردين: (الأول): ما إذا علمت بأن زماناً خاصاً

- أقل من الثلاثة - ترى فيه الدم فعلاً جزءاً من عادتها الوقتية ولكنها نسيت مبدأ الوقت ومتناهه فحكمها حينئذ لزوم التمييز بالدم الواحد للصفات المشتمل على ذلك الزمان وأما مع عدم الاشتغال عليه فتعتبر فاقدة للتمييز فتحتار العدد المشتمل عليه على التفصيل المتقدم. (الثاني): ما إذا لم تعلم بذلك ولكنها علمت بانحصر زمان الوقت في بعض الشهر كالنصف الأول منه وحينئذ فلا أثر للدم الواحد للصفة إذا كان خارجاً عنه كما أنه ليس لها اختيار العدد في

غيره، هذا والأحوط الأولى لها أن تحتاط في جميع أيام الدم مع العلم بالمصادفة مع وقتها أجمالاً.

(مسألة ٦٥): إذا كانت ذات عادة عدديه ووقتية فنسيتها فيها صور:

(الأولى): أن تكون ناسية للوقت مع حفظ العدد والحكم فيها هو الرجوع في العدد إلى عادتها وفي الوقت إلى التمييز على التفصيل المقدم في المسألة السابقة، ومع عدم امكان الرجوع إليه تجعل العدد في أول رؤية الدم - إذا لم يكن مرجح لغيره - على الأظهر.

(الثانية): أن تكون حافظة للوقت وناسية للعدد، ففي هذه الصورة

- مع انحفاظاً مبدأ الوقت - تجعل ما تراه من الدم في وقتها المعتاد - بصفة الحيض أو بدونها - حيضاً، فإن لم يتجاوز العشرة فجميعه حيض، وإن تجاوزها فعليها أن ترجع في تعين العدد إلى التمييز إن أمكن وإن لا إلالي بعض أقاربها على الأحوط، وإن لم يمكن الرجوع إلى الأقارب أيضاً فعليها أن تختار عدداً مخيرة بين الثلاثة إلى العشرة، نعم لا عبرة بشيء من الضوابط الثلاثة في موردين تقدم بيانهما في المسألة ٦٣.

(الثالثة): أن تكون ناسية للوقت والعدد معاً والحكم في هذه الصورة وإن كان يظهر مما سبق إلا أنا نذكر فروعاً للتوضيح:

١ - إذا رأت الدم بصفة الحيض أيام - لا تقل عن ثلاثة ولا تزيد على عشرة - كان جميعه حيضاً، وأما إذا كان أزيد من عشرة - ولم تعلم بمصادفته لأيام عادتها - تحيلت به وترجع في تعين عدده إلى بعض أقاربها وإنلا فتحتار عدداً بين الثلاثة والعشرة على التفصيل المشار إليه في الصورة الثانية.

٢ - إذ رأت الدم بصفة الحيض أيام لا تقل عن ثلاثة ولا تزيد على عشرة وأياماً بصفة الاستحاضة ولم تعلم بمصادفة ما رأته من الدم مع أيام عادتها

جعلت ما بصفة الحيض حيضا وما بصفة الاستحاضة استحاضة إلا في موردين
تقدمن بيانهما في المسألة ٦٣.

٣ - إذا رأت الدم وتجاوز عشرة أيام وعلمت بمصادفته لأيام عادتها
فالأولى أن تتحاط في جميع أيام الدم سواء كان جميعه أو بعضه بصفة الحيض أم
لا، ولكن الأظهر أن وظيفتها الرجوع إلى التمييز إن أمكن وإلا فإلى بعض
نسائها على الأحوط، فإن لم يمكن الرجوع إليهن أيضا فعليها أن تختار عددا
بين الثلاثة والعشرة، ولا أثر للعلم بالمصادفة مع الوقت إلا في موردين تقدم
التعرض لهما في المسألة ٦٤، وإنما ترجع إلى العدد الذي يقتضيه أحد الضوابط
الثلاثة المتقدمة فيما إذا لم يكن أقل من القدر المتيقن من عددها المنسي ولا أزيد
من أكبر عدد تحتمل أن تكون عليه عادتها، وأما في هذين الموردين فحكمها ما
تقدمن في المسألة ٦٣.

(أحكام الحائض)

لا تصح من الحائض الصلاة الواجبة والمستحبة - ولا قضاء لما يفوتها من
الصلوات حال الحيض - ولا يصح منها الصوم أيضا لكن يجب عليها أن تقضي
ما يفوتها من الصوم في رمضان وكذا المنذور في وقت معين - على الأحوط -، ولا
يصح منها أيضا الاعتكاف ولا الطواف بلا فرق بين الواجب منه والمندوب.
(مسألة ٦٦): يحرم على الحائض كل ما كان يحرم على الجنب وقد تقدم
ذلك في المسألة ٣٨.

(مسألة ٦٧): يحرم وطء الحائض في قبلها أيام الدم ويجوز وطئها بعد
انقطاعه وقبل الغسل والأحوط وجوباً أن يكون ذلك بعد غسل الفرج، وأما

(٤١)

وطئها في الدبر ففيه اشكال وإن كان الأظهر جوازه مطلقاً مع رضاها وأما مع عدمه فالأحوط تركه.

(مسألة ٦٨) الأحوط الأولى للزوج أن يكفر عن وطء زوجته حال الحيض مع علمه بذلك، والكافارة تختلف باختلاف زمان الوطء فإن أيام الدم تنقسم إلى ثلاثة أقسام، فإذا كان الوطء في القسم الأول فكفارته ثمانى عشرة حبة من الذهب المسكون وإذا كان في القسم الثاني فهي تسعة حبات منه وإذا كان في القسم الثالث فأربع حبات ونصف، وتجزئ قيمة الذهب عنه.

(مسألة ٦٩) لا يصح طلاق الحائض وتفصيل ذلك يأتي في محله.

(مسألة ٧٠) غسل الحيض كغسل الجنابة من حيث الترتيب والارتماس، والظاهر اغناوه عن الوضوء كما تقدم، وإن كان الأحوط الأفضل الوضوء قبله.

(النفاس)

النفاس: هو الدم الذي تراه المرأة عند الولادة أو تراه بعدها على نحو يستند خروج الدم إليها عرفاً، وتسمى المرأة في هذه الحال بالنفساء، ولا نفاس لمن لم تر الدم من الولادة أصلاً، أو رأته بعد فصل طويل - بحيث لا يستند إليها عرفاً - كما إذا رأته بعد عشرة أيام منها.

(مسألة ٧١): لا حد لأقل النفاس ويمكن أن يكون بمقدار لحظة فقط، وأكثره عشرة أيام وإن كان الأحوط الأولى فيما زاد عليها إلى ثمانية عشر يوماً الجمع بين تروك النساء وأعمال المستحاضنة، ويلاحظ في مبدأ الحساب أمور:

- ١ - إن مبدأه اليوم، فإن ولدت في الليل ورأت الدم كان من النفاس ولكنه خارج عن العشرة.
- ٢ - إن مبدأه رؤية الدم لا نفس الولادة، فإن تأخر رؤية الدم عنها كانت العبرة في الحساب بالرؤية.
- ٣ - إن مبدأه الدم المرئي بعد الولادة - على الأظاهر - وإن كان المرئي حينها نفاساً أيضاً.

(مسألة ٧٢): النساء إذا رأت دماً واحداً فهي على أقسام:

- ١ - التي لا يتجاوز دمها العشرة فجميع الدم في هذه الصورة نفاس.
- ٢ - التي يتجاوز دمها العشرة وتكون ذات عادة عدديّة في الحيض وعلمت مقدار عادتها أو نسيتها، فإن الناسية تجعل أكبر عدد محتمل عادة لها في

المقام، ففي هذه الصورة يكون نفاسها بمقدار عادتها والباقي استحاضة.

٣ - التي يتجاوز دمها العشرة ولا تكون ذات عادة عدديّة في الحيض أي المبتدئة والمضطربة، ففي هذه الصورة يكون نفاسها عشرة أيام، والأظهر أنها لا ترجع إلى عادة أقاربها في الحيض أو النفاس ولا إلى عادة نفسها في النفاس.
(مسألة ٧٣): إذا كانت النساء ذات عادة في الحيض وتجاوز دمها عن عددها استحب لها الاستظهار بيوم وجاز لها الاستظهار إلى تمام العشرة من حين رؤية الدم، وقد تقدم معنى الاستظهار في المسألة ٤.

(مسألة ٧٤): النساء إذ رأت في عشرة الولادة أزيد من دم واحد كأن رأت الدمين أو ثلاثة أو أربعة وهكذا - سواء النقاء المتخلل كالمستوعب لقصر زمن الدمين أو الدماء أم لم يكن كذلك - ففيها صورتان:

الأولى: أن لا يتجاوز شيء منها العشرة ففي هذه الصورة يكون كل ما تراه نفاسا، وأما النقاء المتخلل فالأحوط الجمع فيه بين أعمال الطاهرة وتروك النساء.

الثانية: أن يتجاوز الأخير منها اليوم العاشر وهي على قسمين:
الأول: أن لا تكون المرأة ذات عادة عدديّة في الحيض وحكمها ما تقدم في الصورة الأولى، فما خرج عن العشرة من الدم الأخير يحكم بكونه استحاضة.

الثاني: ما إذا كانت ذات عادة عدديّة فهل يحكم بلزم رجوعها إلى عادتها وإن كل دم خارج عنها ليس بنفاس أو تكون كغير ذات العادة التي تقدم حكمها في القسم الأول وإن كل دم تراه في العشرة فهو نفاس؟ وجهان والأحوط في الدم الخارج عن العادة الجمع بين تروك النساء وأعمال المستحاضة.

(مسألة ٧٥): المشهور أن أحكام الحائض من الواجبات والمحرمات والمستحبات والمكرهات تثبت للنساء أيضا ولكن جملة من الأفعال التي كانت محرمة على الحائض يشكل حرمتها على النساء وإن كان الأحوط أن تجتنب عنها وهذه الأفعال هي:

- (١) قراءة الآيات التي تجب فيها السجدة.
- (٢) الدخول في المساجد بغير احتياز.
- (٣) المكث في المساجد.
- (٤) وضع شيء فيها.
- (٥) دخول المسجد الحرام ومسجد النبي صلى الله عليه وآلها ولو على نحو الاحتياز.

(٤٥)

(الاستحاضة)

الاستحاضة: هو الدم الذي تراه المرأة حسب ما يقتضيه طبعها غير الحيض والنفاس فكل دم لا يكون حيضا ولا نفاسا ولا يكون من دم العذرة أو القروح أو الجروح فهو استحاضة، والغالب في الاستحاضة أن يكون على خلاف ما ذكرناه للحيض من الصفة ولا حد لأقله ولا لأكثره، ولا للطهر المتخلل بين أفراده، ولا يتحقق قبل البلوغ وفي تتحققه بعد الستين إشكال.
(أقسام الاستحاضة وأحكامها)

الاستحاضة على ثلاثة أقسام: كثيرة، ومتوسطة، وقليلة.
الكثيرة: هي أن يغمس الدمقطنة التي تحملها المرأة ويتجاوزها إلى الخرقة ويلوثها.

المتوسطة: هي أن يغمسها الدم ولا يتتجاوزها إلى الخرقة التي فوقها.
والقليلة: هي أن تتلوثقطنة بالدم ولا يغمسها.

(مسألة ٧٦): يجب على المرأة في الاستحاضة الكثيرة ثلاثة أغسال: غسل لصلاة الصبح وغسل للظهرين تجمع بينهما وغسل للعشائين كذلك، ويجوز لها التفريق بين الظهرين أو العشائين على الأظهر ويجب عليها حينئذ الغسل لكل صلاة والأحوط الأولى أن تتوضأ قبل كل غسل.
هذا كله إذا كان الدم صبيبا لا ينقطع بروزه علىقطنة، وأما إذا كان بروزه

عليها متقطعاً بحيث تتمكن من الاغتسال والآتيان بصلة واحدة أو أزيد قبل بروز الدم عليها مرة أخرى فالأحوط الاغتسال عند بروز الدم، وعلى ذلك فلو اغتسلت وصلت ثم برز الدم على القطنية قبل الصلاة الثانية أو في أثنائها وجب عليها الاغتسال لها وليس لها الجمع بين الصلاتين بغسل واحد ولو كان الفصل بين البروزين بمقدار تتمكن فيه من الآتيان بصلاتين أو عدة صلوات فالاَظْهَر أن لها ذلك من دون حاجة إلى تحديد الغسل.

(مسألة ٧٧): يجب على المرأة في الاستحاضة المتوسطة أن تتوضأ لكل صلاة، كما يجب عليها - على الأحوط - أن تغتسل كل يوم مرة - مقدماً على الوضوء - تأتي به لكل صلاة حديث قيلها، فإذا كانت الاستحاضة المتوسطة قبل أن تصلي صلاة الفجر اغتسلت ثم توضأت وصلت ويكتفى لغيرها من الصلوات الوضوء فقط وإذا كانت قبل صلاة الظهر اغتسلت وتوضأت لها وصلت غيرها من الصلوات بالوضوء وهكذا، والضابط أنها تضم إلى الوضوء غسلاً واحداً للصلاة التي تحدث الاستحاضة المتوسطة قبلها.

(مسألة ٧٨): لا يجب الغسل للاستحاضة القليلة ولكنه يجب معها الوضوء لكل صلاة واجبة أو مستحبة.

(مسألة ٧٩): الأحوط للمستحاضة أن تختبر حالها قبل الصلاة لتعرف أنها من أي قسم من الأقسام الثلاثة، وإذا صلت من دون اختبار بطلت إلا إذا طابق عملها الوظيفة الالزمة لها، هذا فيما إذا تمكنت من الاختبار وإن لم يعلى أنها ليست بمتوسطة أو كثيرة إلا إذا كانت مسبوقة بها فتأخذ بالحالة السابقة حينئذ.

(مسألة ٨٠): إذا انتقلت المرأة من الاستحاضة القليلة إلى المتوسطة جرى عليها حكم المتوسطة بعد الانتقال فيجب عليها الغسل مرة في كل يوم

على الأحوط كما مر، وإذا انتقلت من القليلة أو المتوسطة إلى الكثيرة جرى عليها حكم الكثيرة فلو كانت الاستحاضة قليلة أو متوسطة وصلت صلاة الفجر بالوضوء وحده أو مع الغسل ثم انقلبت كثيرة قبل صلاة الظهر وجب عليها الغسل للظهررين إذا جمعت بينهما ولكل منهما إذا فرقت بينهما على تفصيل قد مر.

(مسألة ٨١) الأحوط في الاستحاضة الكثيرة تبديلقطنة التي تحملها أو تطهيرها لكل صلاة إذا تمكنت من ذلك، وكذلك الخرقـة التي تشـدـها فوققطنة، وأما في غيرها فالـأـظـهـرـ عدم وجـوبـ تـبـدـيـلـقطـنـةـ أوـ تـطـهـيرـهاـ وإنـ كانـ ذلكـ أـحـوـطـ.

(مسألة ٨٢) الأـحـوـطـ للمـسـتـحـاضـةـ أـنـ تـصـلـيـ بـعـدـ الـاغـتـسـالـ مـنـ دـوـنـ فـصـلـ وـيـجـبـ عـلـيـهـاـ أـنـ تـتـحـفـظـ مـنـ خـرـوجـ الدـمـ مـعـ الـأـمـنـ مـنـ الضـرـرـ مـنـ حـينـ الفـرـاغـ مـنـ الغـسـلـ إـلـىـ أـنـ تـتـمـ الصـلـاـةـ.

(مسألة ٨٣) لا يـجـبـ الغـسـلـ لـانـقـطـاعـ الدـمـ فـيـ المـسـتـحـاضـةـ الـمـتوـسـطـةـ عـلـىـ الـأـظـهـرـ،ـ وأـمـاـ فـيـ الـكـثـيرـةـ فـوـجـوـبـهـ مـبـنـيـ عـلـىـ الـاحـتـيـاطـ فـيـمـاـ إـذـاـ كـانـ سـائـلـةـ الدـمـ وـلـمـ يـسـتـمـرـ دـمـهـ إـلـىـ مـاـ بـعـدـ الصـلـاـةـ التـيـ أـتـتـ بـهـ مـاـ هـوـ وـظـيـفـتـهـ وـكـذـاـ فـيـ غـيرـهـ إـذـاـ لـمـ يـظـهـرـ الدـمـ عـلـىـ الـكـرـسـفـ مـنـ حـينـ الشـرـوـعـ فـيـ الغـسـلـ السـابـقـ.

(مسألة ٨٤) يـحـرـمـ عـلـىـ الـمـسـتـحـاضـةـ مـسـ كـتـابـةـ الـقـرـآنـ قـبـلـ طـهـارـتـهاـ بالـوضـوءـ أوـ الغـسـلـ،ـ وـلـاـ يـبـعـدـ جـواـزـ الـمـسـ لـهـ قـبـلـ اـتـمـامـ الصـلـاـةـ دـوـنـ مـاـ بـعـدـهاـ.

(مسألة ٨٥) يـجـوـزـ طـلاقـ الـمـسـتـحـاضـةـ وـلـاـ يـجـريـ عـلـيـهـ حـكـمـ الـحـائـضـ وـالـنـفـسـاءـ.

(مسألة ٨٦) ما يـتـرـتـبـ عـلـىـ الـحـيـضـ مـنـ حـرـمـةـ وـطـءـ الـحـائـضـ وـحـرـمـةـ دـخـولـهـاـ الـمـسـاجـدـ -ـ عـلـىـ مـاـ مـرـ -ـ وـوـضـعـ شـئـ أـوـ المـكـثـ فـيـهـاـ وـقـرـاءـةـ آـيـاتـ السـجـدةـ لـاـ يـتـرـتـبـ شـئـ مـنـ ذـلـكـ عـلـىـ الـاستـحـاضـةـ الـقـلـيلـةـ،ـ كـمـاـ أـنـ تـلـكـ الـأـحـكـامـ لـاـ

تترتب على الكثيرة أو المتوسطة إذا قامت بوظيفتها من الأغسال والأحوط الأولى
رعاية الاحتياط فيما إذا لم تقم بوظيفتها.

(٤٩)

(أحكام الميت وغسله)

(مسألة ٨٧): الأحوط توجيه المسلم ومن بحكمه حال احتضاره إلى القبلة بأن يوضع على قفاه وتمد رجلاه نحوها بحيث لو جلس كان وجهه تجاهها، والأحوط الأولى للمحتضر نفسه أن يفعل ذلك إن أمكنه، ولا يعتبر في توجيه غير الولي إذن الولي إن علم رضا المحتضر نفسه بذلك - ما لم يكن قاصرا - وإنما لا يعتبر إذنه على الأحوط، ولا فرق في الميت بين الرجل والمرأة والكبير والصغير، ويستحب الاسراع في تجهيزه إلا أن يشتبه أمر موته فإنه يجب التأخير حينئذ حتى يتبيّن موته.

(مسألة ٨٨): يجب تغسيل الميت وسائر ما يتعلّق بتجهيزه من الواجبات التي يأتي بيانها على وليه، فعليه التصدّي لها مباشرة أو تسبيباً ويسقط مع قيام غيره بها بإذنه، بل مطلقاً في الدفن ونحوه، نعم مع فقدان الولي يجب تجهيز الميت على سائر المكلفين كفاية وكذا مع امتناعه عن القيام به بأحد الوجهين ويسقط اعتبار إذنه حينئذ، ويختص وجوب التغسيل بالموتى المسلمين ومن بحكمه كأطفال المسلمين ومحاجينهم، ويستثنى من ذلك صنفان:

- (١) من قتل رجماً أو قصاصاً بأمر الإمام (ع) أو نائبه فإنه يغتسل - والأحوط أن يكون غسله كغسل الميت الآتي تفصيله - ثم يحنط ويكون كتكفين الميت ثم يقتل فيصلي عليه ويدفن بلا تغسيل.
- (٢) من قتل في الجهاد مع الإمام (ع) أو نائبه الخاص أو في الدفاع عن الإسلام، ويُشترط فيه أن لا تكون فيه بقية حياة حين يدركه المسلمون، وإن

أدر كوه وبه رقم وجب تغسيله على الأظهر.

(مسألة ٨٩): إذا أوصى الميت بتغسله أو بسائر ما يتعلق به من التكفين والصلاحة عليه والدفن إلى شخص خاص فهو أولى به من غيره ومع عدم الوصية فالزوج أولى بزوجته، وفي غير الزوجة كان الأولى بميراث الميت من أقربائه - حسب طبقات الإرث - أولى بأحكامه من غيره، والأقوى أولوية الذكور في كل طبقة من الإناث، وفي أولوية الأب من الأولاد والجد من الأخ والأخ من من الأبوين من الأخ من أحدهما والأخ من الأب من الأخ من الأم والعم من الحال اشكال فلا يترك مراعاة مقتضي الاحتياط في ذلك، والأظهر عدم ثبوت الولاية للقاصر، ولا للغائب الذي لا يتيسر اعلامه وتصديه لتجهيز الميت بأحد الوجهين - مباشرة أو تسبيبا -، وإذا لم يكن للميت وارث غير الإمام فالأحوط الأولى الاستيدان من الحاكم الشرعي في تجهيزه وإن لم يتيسر الحكم فمن بعض عدول المؤمنين.

(مسألة ٩٠): يجب تغسيل السقط وتحنيطه وتكفيفه إذا تمت له أربعة أشهر بل وإن لم تتم له ذلك إذا كان مستوى الخلقة - على الأحوط - ولا تجب الصلاة عليه كما أنها لا تستحب، وإذا لم تتم له أربعة أشهر ولم يكن مستوى الخلقة فالأحوط أن يلف في خرقه ويدفن.

(مسألة ٩١): يحرم النظر إلى عورة الميت ومسها، كما يحرم النظر إلى عورة الحي ومسها ولكن الغسل لا يبطل بذلك.

(مسألة ٩٢): يعتبر في غسل الميت إزالة عين النجاسة عن بدنه ولكن لا يعتبر إزالتها عن جميع جسده قبل أن يشرع في الغسل وإن كان ذلك أحوط، بل يكفي إزالتها عن كل عضو قبل الشروع فيه، والأولى أن يوضع الميت مستقبل القبلة حال الغسل كالمحتضر.

(شرائط المغسل)

يعتبر في من يباشر غسل الميت أن يكون عاقلا مسلما بل ومؤمنا أيضا على المشهور، ولا يعتبر أن يكون بالغا على الأظاهر فيكتفي تغسيل الصبي المميز إذا أتى به على الوجه الصحيح.

ويعتبر في المغسل أيضا أن يكون مماثلا للميت في الذكورة والأنوثة، ويستثنى من ذلك موارد:

(١) الزوج والزوجة، فيجوز لكل منهما تغسيل الآخر اختيارا، والأحوط الأولى أن يكون التغسيل من وراء الثياب.

(٢) الطفل الذي لم يزد على ثلات سنين على الأحوط، والأظاهر كفاية كونه غير مميز، فيجوز حينئذ للذكر والأئم تغسله سواء أكان ذكرا أم أنثى.

(٣) المحرم (أي كل من يحرم عليه نكاحه مؤبدا بنسب أو رضاع أو مصاهرة دون المحرم بغيرها كالزناء واللواء واللعان) فيجوز له أن يغسل محرمه غير المماثل فيما إذا لم يوجد مماثل على الأحوط، والأولى أن يكون التغسيل حينئذ من وراء الثوب.

(مسألة ٩٣): إذا غسل المسلم غير الاثنا عشرى من يوافقه في المذهب سقط الوجوب عن المؤمنين وإن لك يكن تغسله على وفق مذهبنا، وإذا غسله اثنا عشرى وجب عليه أن يغسله على الطريقة الاثنا عشرية في غير موارد التقى.

(مسألة ٩٤): إذا لم يوجد مسلم اثنا عشرى مماثل للميت أو أحد محارمه

جاز أن يغسله المسلم المماثل غير الائنا عشري، وإن لم يوجد هذا أيضا جاز أن يغسله الكافر الكتابي المماثل بأن يغتسل هو أولاً، ثم يغسل الميت ثانياً، وإن لم يوجد المماثل حتى الكتابي سقط وجوب الغسل ودفن بلا غسل.
(كيفية تغسيل الميت)

يجب تغسيل الميت على الترتيب الآتي:

(١) بالماء المخلوط بالسدر (٢) بالماء المخلوط بالكافور (٣) بالماء الراح.

ولا بد من أن يكون الغسل ترتيباً بأن يغسل الرأس والرقبة ثم الطرف الأيمن ثم الطرف الأيسر، ولا يكفي الارتماسي مع التمكّن من الترتيب على الأحوط، وإذا كان الميت محرماً لا يجعل الكافور في ماء غسله إلا إذا كان موته في أحرام الحج بعد السعي.

(مسألة ٩٥): السدر والكافور لا بد من أن يكونا بمقدار يصدق معه عرفاً إن الماء مخلوط بهما، ويعتبر أن لا يكونا في الكثرة بحد يخرج معه الماء الاطلاق إلى الإضافة.

(مسألة ٩٦): إذا لم يوجد السدر أو الكافور أو كلاهما فالأحوط أن يغسل حينئذ بالماء الراح بدلاً عن الغسل بما هو المفقود منها فاقصدوا به البدلة عنه مراعياً للترتيب بالنسبة، ويضاف إليه تيمم واحد أيضاً، وإذا لم يوجد الماء الراح فإن تيسير ماء السدر أو الكافور فالأحوط أن يغسل به بدلاً عن الغسل بالماء الراح، ويضم إليه التيمم وإلا اكتفى بالتيمم.

(مسألة ٩٧): إذا كان عنده من الماء ما يكفي لغسل واحد فقط، فإن لم

يوجد السدر والكافور غسل بالماء القراب وضم إليه تيمم واحد على الأحوط، وإن وجد السدر مع الكافور أو بدونه يغسل الميت بماء السدر ثم ييمم مرة واحدة على الأحوط، وإن وجد الكافور فقط غسل بماء الكافور وضم إليه تيمم واحد أيضا على الأحوط.

(مسألة ٩٨): إذا لم يوجد الماء أصلاً يمم الميت بدلاً عن الغسل والأظهر كفاية تيمم واحد، والأحوط أن ييمم ثلاث مرات ويقصد فيها البدلية عن الأغسال الثلاثة على الترتيب المعتبر فيها، والأحوط أن يؤتي بأحد التيممات بقصد ما في الذمة.

(مسألة ٩٩): إذا كان الميت جريحاً أو محروقاً أو مجذوراً وخيف من تناشر لحمه إذا غسل وجب أن ييمم، ويعتبر أن يكون التيمم بيد الحي والأحوط استحباباً مع التمكّن الجمع بينه وبين التيمم بيد الميت.

(مسألة ١٠٠): يجوز تغسيل الميت من وراء الثوب وإن كان المغسل مماثلاً له، بل لا يبعد أن يكون ذلك أفضل من تغسله مجرداً مستور العورة حتى في غير الزوج والزوجة والمُحرّم.

(مسألة ١٠١): ما تقدم في غسل الجنابة من شرائط الماء والإماء والمكان ونحو ذلك يحرّي في غسل الميت أيضاً، والصخرة أو الساجة التي يغسل عليها الميت يجري عليها حكم المكان، كما أن السدر والكافور يحرّي عليهما حكم الماء.

(مسألة ١٠٢): يعتبر قصد القربة في التغسيل، ولا يجوزأخذ الأجرة عليه على الأحوط، ولا بأس بأخذ الأجرة على المقدّمات كبذل الماء ونحوه مما لا يجب بذلك مجاناً.

(مسألة ١٠٣): إذا تنجزت بدن الميت - أثناء الغسل أو بعده - بنجاسة

خارجية أو ميت لم تجب إعادة الغسل، بل وجب تطهير الموضع - إذا أمكن بلا مشقة ولا هتك - ولو بعد وضعه في القبر على الأحوط.
(تکفین المیت)

يجب تکفین المیت المسلم بقطعات ثلاث: مئزر، وقميص، وإزار، والأحوط في المئزر أن يكون من السرة إلى الركبة والأفضل أن يكون من الصدر إلى القدم، والأحوط في القميص أن يكون من المنكبين إلى النصف من الساقين والأفضل أن يكون إلى القدمين والواجب في الإزار أن يغطي جميع البدن والأحوط أن يكون - طولا - بحيث يمكن أن يشد طرفا، و - عرضا - بحيث يقع أحد جانبيه على الآخر، والأحوط استحبابا في كل قطعة أن يكون وحده ساترا لما تحته وإن كان الأظهر كفاية حصول الستر بالمجموع، وإذا لم تيسر القطعات الثلاث اقتصر في تکفین المیت بما يتمكن منها.

(مسألة ٤٠٤): إذا لم يكن للمیت ترکة بمقدار الكفن لم يدفن عاريا، بل يجب على المسلمين بذل كفنه - على الأحوط - ويحوز احتسابه من الزکاة.

(مسألة ٤٠٥): يخرج المقدار الواجب من الكفن وكذا الزائد عليه من المستحبات المتعارفة ولا سيما الالزمة بالنسبة إلى مثله من أصل الترکة، وكذا السدر والكافور والماء وقيمة الأرض التي يدفن فيها وأجرة حمل المیت وأجرة حفر القبر إلى غير ذلك مما يصرف في أي عمل من واجبات المیت، فإن كل ذلك يخرج من أصل الترکة، وإن كان المیت مديونا أو كانت له وصية، وهذا فيما إذا لم يوجد من يتبرع بشئ من ذلك وإن لم يخرج من الترکة، وأما ما يصرف فيما زاد على القدر الواجب وما يلحق به فلا يجوز اخراجه من الأصل، وكذا الحال في

قيمة المقدار الواجب وما يلحقه فإنه لا يجوز أن يخرج من الأصل إلا ما هو المعهود بحسب القيمة، فلو كان الدفن في بعض المواقع اللائقة بحال الميت لا يحتاج إلى بذل مال وفي البعض الآخر يحتاج إليه قدم الأول، نعم يجوز إخراج الزائد على القدر المذكور من الثلث مع وصية الميت به أو وصيته بالثلث من دون تعين مصرف له كلاً أو بعضاً، كما يجوز إخراجه من حصص الورثة الكبار منهم برضاهם دون القاصرين إلا مع إذن الولي على تقدير وجود مصلحة تسوغ له ذلك.

(مسألة ١٠٦) : كفن الزوجة على زوجها حتى مع يسارها والأظهر ذلك في المنقطعة والناشرة أيضاً، هذا إذا لم يتبرع غير الزوج بالكفن وإلا سقط عنه، وكذلك إذا أوصت به من مالها، أو تقارن موتها مع موته، أو كان البذل حرجياً على الزوج، فلو توقف على الاستئراض أو فك ماله من الرهن ولم يكن فيه حرج عليه تعين ذلك وإلا لم يجب.

(مسألة ١٠٧) : تجوز كتابة القرآن كلاً أو بعضاً على الكفن بشرط أن لا تتنجس بالدم أو غيره من النجاسات، وقيل إن الأولى أن يكتب على خرقة وتوضع على رأسه أو صدره ليؤمن به من النجاسة ولكن لا يخلو عن تأمل.

(شروط الكفن)

يعتبر في الكفن أمور:

(١) الإباحة.

(٢) الطهارة بأن لا يكون نجساً ولا متنجساً.

(٣) أن لا يكون من الحرير الحالص ولا بأس بما يكون ممزوجاً به بشرط

أن يكون حريره أقل من خليطه، والأحوط أن لا يكون الكفن مذهبًا، ولا من أجزاء ما لا يؤكل لحمه، ولا بأس أن يكون مصنوعاً من وبر أو شعر مأكول اللحم بل لا بأس أن يكون من جلده مع صدق الثوب عليه على الأظهر، وكل هذه الشروط - غير الإباحة - يختص بحال الاختيار ويسقط في حال الضرورة، فلو انحصر الكفن في الحرام دفن عارياً، ولو انحصر في غيره من الأنواع التي لا يجوز التكفين بها اختياراً كفن به، فإذا انحصر في واحد منها تعين، وإذا تعدد ودار الأمر بين تكفينه بالمنجس وتكفينه بالنحس قدم الأول، وإذا دار الأمر بين النحس أو المنجس وبين الحرير قدم الثاني، ولو دار الأمر بين أحد الثلاثة وبين غيرها قدم الغير، ومع دوران الأمر بين التكفين بالمذهب والتکفين بأجزاء ما لا يؤكل لحمه فلا يبعد التخيير بينهما وإن كان الاحتياط بالجمع حسناً.

(مسألة ١٠٨) : الشهيد لا يکفن بل يدفن بشيابه إلا إذا كان بدنـه عارياً فيجب تكفيـنه.

(مسألة ١٠٩) : يستحب وضع جريـتين خضرـاوـين مع المـيت وينبـغي أن تكونـا من النـخل فإن لم يـتـيسـر فـمـن السـدر أو الرـمان وإن لم يـتـيسـرـا فـمـنـ الخـالـفـ (الـصـفـصـافـ) والأـولـيـ فيـ كـيـفـيـتـهـ جـعـلـ إـحـدـاهـمـاـ منـ الجـانـبـ الأـيمـنـ منـ عـنـدـ التـرـقـوـةـ مـلـصـقـةـ بـالـبـدـنـ وـالـأـخـرـىـ منـ الجـانـبـ الأـيـسـرـ منـ عـنـدـ التـرـقـوـةـ بـيـنـ الـقـمـيـصـ وـالـإـزارـ.

(الـحنـوطـ)

يـجبـ تحـنيـطـ المـيـتـ المـسـلـمـ وـهـوـ (امـسـاسـ موـاضـعـهـ السـبـعةـ لـلسـجـودـ بـالـكـافـورـ المـسـحـوـقـ غـيرـ الزـائـلـةـ رـائـحـتـهـ)ـ وـيـكـفـيـ فـيـهـ وـضـعـ المـسـمـىـ،ـ وـالـأـفـضـلـ أـنـ

يكون سبعة مثاقيل، ويستحب خلطه بقليل من التربة الحسينية ولكن لا يمسح به الموضع المنافية للاحترام، ويشترط في الكافور إياحته فيسقط وجوب التحنط عند عدم التمكّن من الكافور المباح، كما يعتبر طهارته وإن لم يوجّب تنفس بدن الميت على الأحوط.

(مسألة ١١٠): الأحوط الأولى أن يكون المسح بالكف وأن يتبدأ من الجبهة، ولا ترتيب في سائر الأعضاء، ويحوز أن يباشر التحنط الصبي المميز بل وغيره أيضاً.

(مسألة ١١١): يسقط التحنط فيما إذا مات الميت في أحرام العمرة أو الحج فيتجنب من الكافور بل من مطلق الطيب إلا إذا كان موته في أحرام الحج بعد السعي، فيجب تحيطه كغيره من الأموات.

(مسألة ١١٢): وجوب التحنط كوجوب التغسيل وقد مضى تفصيله في المسألة ٨٨.

(الصلوة على الميت)

تحب الصلاة على كل مسلم ميت وإن كان فاسقاً، ووجوبها كوجوب التغسيل وقد مر في المسألة ٨٨.

(مسألة ١١٣): لا تحب الصلاة على أطفال المسلمين إلا إذا عقلوا الصلاة وأمارته بلوغ ست سنين، وفي استحبابها على من لم يعقل الصلاة أشكال والأحوط الاتيان بها رحاء.

(مسألة ١١٤): تصح الصلاة على الميت من الصبي المميز، إلا أن في اجزائها عن البالغين أشكالاً.

(مسألة ١١٥) : يجب تقديم الصلاة على الدفن ، إلا أنه إذا دفن قبل أن يصلّي عليه عصياناً أو لعذر فلا يجوز أن ينبعش قبره للصلاحة عليه ، وفي مشروعية الصلاة عليه وهو في القبر اشكال فلا بد من الاتيان بها رجاء .
(كيفية صلاة الميت)

يجب في الصلاة على الميت خمس تكبيرات والدعاء للميت عقب إحدى التكبيرات الأربع الأولى ، وأما في البقية فالظاهر أنه يتخير بينه وبين الصلاة على النبي صلّى الله عليه وآلـه والشهداتين والدعاء للمؤمنين والتمجيد لله تعالى ، ولكن الأحوط أن يكبر أولاً ويقول (أشهد أن لا إله إلا الله وإن محمداً رسول الله) ثم يكبر ثانياً ويصلّي على النبي وآلـه ، ثم يكبر ثالثاً ويدعو للمؤمنين والمؤمنات ، ثم يكبر رابعاً ويدعو للميت ، ثم يكبر خامساً وينصرف .

والأفضل أن يقول بعد التكبيرة الأولى : (أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبد الله ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونديراً بين يدي الساعة) .

وبعد التكبيرة الثانية : (اللهم صلّى الله علـى محمد وآلـ محمد وارحم محمدـاً وآلـ محمدـ كأفضل ما صليت وباركـت وترحمـت على إبراهيمـ وآلـ إبراهيمـ إنـك حمـيدـ مجـيدـ وصلـ على جـمـيعـ الـأـنـبـيـاءـ وـالـمـرـسـلـيـنـ وـالـشـهـدـاءـ وـالـصـدـيقـيـنـ وـجـمـيعـ عـبـادـ اللهـ الصـالـحـيـنـ) .

وبعد التكبيرة الثالثة : (اللهم اغفر للـمـؤـمنـيـنـ وـالـمـؤـمنـاتـ وـالـمـسـلـمـيـنـ وـالـمـسـلـمـاتـ الـأـحـيـاءـ مـنـهـمـ وـالـأـمـوـاتـ تـابـعـ اللـهـمـ بـيـنـنـاـ وـبـيـنـهـمـ بـالـخـيـرـاتـ إـنـكـ مـجـيبـ الدـعـوـاتـ إـنـكـ عـلـىـ كـلـ شـئـ قـدـيرـ) .

وبعد الرابعة: (اللهم إن هذا المسجى قدامنا عبتك وابن عبتك وابن أمتك نزل بك وأنت خير منزول به، اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيرا وأنت أعلم به منا اللهم إن كان محسنا فزد في احسانه وإن كان مسيئا فتجاوز عن سيئاته واغفر له، اللهم اجعله عندك في أعلى عليين واحلف على أهله في الغابرين وارحمه برحمتك يا أرحم الراحمين) ثم يكبر، وبها تتم الصلاة.

ولا بد من رعاية تذكير الضمائر وتأنيتها بالنسبة إلى الميت، وتحتخص هذه الكيفية بما إذا كان الميت مؤمنا بالغا، وفي الصلاة على أطفال المؤمنين يقول بعد التكبيرة الرابعة: اللهم اجعله لأبويه ولنا سلفا وفرطا وأجرأ.

(مسألة ١١٦): يعتبر في صلاة الميت أمور:

(١) أن تكون بعد الغسل والتحنيط والتکفين وإلا بطلت ولا بد من إعادتها وإذا تعذر غسل الميت أو التیم بدلا عنه، وكذلك التکفين والتحنيط لم تسقط الصلاة عليه.

(٢) النية على نحو ما مر في الموضوع مع تعيين الميت على نحو يرفع الابهام.

(٣) القيام مع القدرة عليه.

(٤) أن يكون رأس الميت على يمين المصلي.

(٥) أن يوضع على قفاه عند الصلاة عليه.

(٦) استقبال المصلي للقبيلة حال الاختيار.

(٧) أن يكون الميت أمام المصلي.

(٨) أن لا يكون حائل بينهما من ستر أو جدار ولا يضر الستر بمثل النعش أو ميت آخر.

(٩) المولاة بين التكبيرات والأذكار بأن لا يفصل بينها بمقدار تنمحي
به صورة الصلاة.

(١٠) أن لا يكون بين الميت والمصلبي بعد مفرط إلا مع اتصال الصفوف
في الصلاة جماعة أو مع تعدد الجنائز في الصلاة عليها دفعه واحدة.

(١١) أن لا يكون أحدهما أعلى من الآخر علواً مفرطاً، واعتبار بعض
هذه الأمور في الصلاة على الميت مبني على الاحتياط الوجوبي.

(دفن الميت)

يجب دفن الميت المسلم ومن بحكمه ووجوبه كوجوب التغسيل وقد مر
في المسألة ٨٨، وكيفية الدفن أن يوارى في حفيرة في الأرض فلا يجزي البناء
عليه ولا وضعه في بناء أو تابوت مع القدرة على المواراة في الأرض، والأحوط
أن تكون الحفيرة بحيث يؤمن على جسده من السباع وايذاء رائحته للناس وإن كان
الأقوى كفاية مجرد المواراة في الأرض مع الأمان من الأمرين ولو من جهة عدم
وجود السباع أو من يؤذيه رائحته من الناس أو البناء على قبره بعد مواراته،
ويجب أن يوضع الميت في قبره على طرفه الأيمن موجهًا وجهه إلى القبلة.
(مسألة ١١٧): يجب دفن الجزء المبان من الميت، وأن كان شعراً أو سناً
أو ظفراً على الأظهر.

(مسألة ١١٨): من مات في السفينة، ولم يمكن دفنه في البر، ولو بتأخيره
لخوف فساده أو غير ذلك غسل وكفن وحنط وصلي عليه ثم يوضع في خاتمة
ونحوها ويشد رأسها باستحكام أو يشد برجله ما يثقله من حجر أو حديد ثم
يلقى في البحر والأحوط استحباباً اختيار الوجه الأول مع الامكان، وكذلك

(٦١)

الحال في ميت خيف عليه من أن يخرج العدو من قبره ويحرقه أو يمثل به.

(مسألة ١١٩) : لا يجوز دفن الميت في مكان يستلزم هتك حرمته كالبالوعة والمواضع القذرة، كما لا يجوز دفنه في مقابر الكفار، ولا يجوز دفن الكافر في مقبرة المسلمين.

(مسألة ١٢٠) : يعتبر في موضع الدفن الإباحة، فلا يجوز الدفن في مكان مغصوب أو فيما وقف لجهة خاصة كالمدارس والحسينيات ونحوهما.

(مسألة ١٢١) : إذا دفن الميت في مكان لا يجوز دفنه فيه وجب نبش قبره واحراجه ودفنه في موضع يجوز دفنه فيه.

(مسألة ١٢٢) : إذا دفن الميت بلا غسل أو كفن أو حنوط مع التمكّن منها وجب اخراجه مع القدرة لاجراء الواجب عليه ودفنه ثانياً بشرط أن لا يستلزم ذلك هتكا لحرمته وإلا ففيه اشكال.

(مسألة ١٢٣) : لا يجوز نبش القبر من غير ضرورة تقتضيه، وفي جواز ذلك للنقل إلى المشاهد المشرفة حتى مع وصية الميت به أو أذن الولي فيه وعدم استلزماته هتك حرمته اشكال.

(مسألة ١٢٤) : إذا كان الموجود من الميت يصدق عليه عرفاً أنه (بدن الميت) كما لو كان مقطوع الأطراف - الرأس واليدين والرجلين - كلاً أو بعضاً، أو كان الموجود جميع عظامه مجردة عن اللحم أو معظمها بشرط أن تكون من ضمنها عظام صدره ففي مثل ذلك تجب الصلاة عليه وكذا ما يتقدمها من التغسيل والتحنيط - إن وجد بعض مساجده - والتوكفين بالإزار والقميص بل وبالمنizer أيضاً إن وجد بعض ما يجب ستره به.

وإذا كان الموجود من الميت لا يصدق عليه أنه بدنه بل بعض بدنه، فلو كان هو القسم الفوقاني من البدن أي الصدر وما يوازيه من الظهر سواء كان

معه غيره أَمْ لَا وَجَبَتِ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ وَكَذَا التَّغْسِيلُ وَالْتَّكْفِينُ بِالْإِزارِ وَالْقَمِيصِ وَبِالْمَئْزِرِ إِنْ كَانَ مَحْلَهُ مَوْجُودًا - وَلَوْ بَعْضًا - عَلَى الْأَحْوَطِ، وَلَوْ كَانَ مَعَهُ بَعْضُ مَسَاجِدِه وَجَبَ تَحْنِيَتُه عَلَى الْأَحْوَطِ، وَيَلْحِقُ بِهَذَا فِي الْحُكْمِ مَا إِذَا وَجَدَ جَمِيعُ عَظَامِ هَذَا الْقَسْمِ أَوْ مَعْظَمِهَا عَلَى الْأَحْوَطِ، وَإِذَا لَمْ يَوْجُدِ الْقَسْمُ الْفَوْقَانِيُّ مِنْ بَدْنِ الْمَيْتِ كَأَنْ وَجَدَتِ أَطْرَافَهُ كَلَّا أَوْ بَعْضًا مَجْرِيَّةً عَنِ الْلَّحْمِ أَوْ مَعَهُ، أَوْ وَجَدَ بَعْضُ عَظَامِهِ وَلَوْ كَانَ فِيهَا بَعْضُ عَظَامِ الصَّدْرِ فَلَا يَجُبُ الصَّلَاةُ عَلَيْهِ بَلْ وَلَا تَغْسِيلُهُ وَلَا تَكْفِينُهُ وَلَا تَحْنِيَتُهُ عَلَى الْأَظْهَرِ، وَإِنْ وَجَدَ مِنْهُ شَيْءٌ لَا يَشْتَمِلُ عَلَى الْعَظْمِ وَلَوْ كَانَ فِيهِ الْقَلْبُ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُ لَا يَجُبُ فِيهِ أَيْضًا شَيْءٌ مَا تَقْدِمُ عَدَى الدُّفْنِ وَالْأَحْوَطُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ بَعْدَ الْلَّفْ بِخَرْقَةٍ.

(صلوة ليلة الدفن)

روى الشيخ الكفعمي عن ابن فهد عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: لا يأتي على الميت أشد من أول ليلة فارحموا موتاكم بالصدقة، فإن لم تحدوا فليصل أحدكم ركتعين له يقرأ في الأولى بعد الحمد آية الكرسي وفي الثانية بعد الحمد سورة القدر عشر مرات، فيقول بعد السلام: اللهم صل على محمد وآل محمد وابعث ثوابها إلى قبر فلان ويسمى الميت ورويـت لهـذه الصـلاةـ كـيفـيةـ أـخـرىـ أيضاـ.

(٦٣)

(غسل مس الميت)

يجب الغسل على من مس الميت بعد برد़ه وقبل اتمام غسله، ولا فرق بين أن يكون المس مع الرطوبة أو بدونها، كما لا فرق في الممسوس والماس بين أن يكون مما تحله الحياة وما لا تحله كالسن والظفر، نعم لا يبعد عدم العبرة بالشعر سواء كان ماساً أو ممسوساً، ولا يختص الوجوب بما إذا كان الميت مسلماً، فيجب في مس الميت الكافر أيضاً، بل ولا فرق في المسلم بين من يجب تغسيله ومن لا يجب كالمقتول في المعركة في جهاد أو دفاع عن الإسلام أو المقتول بقصاص أو رجم بعد الاغتسال على الأحوط فيهما.

(مسألة ١٢٥) : يجوز لمن عليه غسل المس دخول المساجد والمشاهد والمكت فيها وقراءة العزائم، نعم لا يجوز له مس كتابة القرآن ونحوها مما لا يجوز للمحدث ولا يصح له كل عمل مشروط بالطهارة كالصلوة إلا بالغسل والأحوط ضم الوضوء إليه إذا كان محدثاً بالأصغر وإن كان الأظهر عدم وجوبه.

(مسألة ١٢٦) : لا يجب الغسل بمس القطعة المبنية من الميت أو الحي وإن كانت مشتملة على العظم واللحم معاً على الأظهر وإن كان الغسل أحوط.

(مسألة ١٢٧) : إذا يمم الميت بدلاً عن تغسله لعذر فالظاهر وجوب الغسل بمسه.

(الأغسال المستحبة)

قد ذكر الفقهاء قدس الله أسرارهم كثيراً من الأغسال المستحبة ولكنه لم يثبت استحباب جملة منها، والثابت منها ما يلي:

- (١) غسل الجمعة وهو من المستحبات المؤكدة، ووقته من طلوع الفجر إلى الغروب والأفضل الاتيان به قبل الزوال والأحوط الأولى أن يؤتى به فيما بين الزوال إلى الغروب من دون قصد الأداء والقضاء، ويجوز قصاؤه إلى غروب يوم السبت، ويجوز تقديمه يوم الخميس رجاء إذا خيف اعواز الماء يوم الجمعة، وتستحب إعادةه إذا وجد الماء فيه.
- (٢ - ٧) غسل الليلة الأولى وليلة السابع عشر والتاسع عشر والحادي والعشرين والثالث والعشرين والرابع والعشرين من شهر رمضان المبارك.
- (٨ - ٩) غسل يومي العيددين الفطر والأضحى، ووقته من طلوع الفجر إلى غروب الشمس على الأظهر، والأفضل أن يؤتى به قبل صلاة العيد.
- (١٠ - ١١) غسل اليوم الثامن والتاسع من ذي الحجة الحرام والأفضل في اليوم التاسع أن يؤتى به عند الزوال.
- (١٢) غسل الأحرام.
- (١٣) غسل دخول الحرم المكي.
- (١٤) غسل دخول مكة.
- (١٥) غسل زيارة الكعبة المشرفة.

- (١٦) غسل دخول الكعبة المشرفة.
- (١٧) غسل النحر والذبح.
- (١٨) غسل الحلق.
- (١٩) غسل دخول حرم المدينة المنورة.
- (٢٠) غسل دخول المدينة المنورة.
- (٢١) غسل دخول مسجد النبي صلى الله عليه وآلـهـ.
- (٢٢) الغسل لوداع قبر النبي صلى الله عليه وآلـهـ.
- (٢٣) غسل المباهلة مع الخصم.
- (٢٤) غسل الاستخاراة.
- (٢٥) غسل الاستسقاء.
- (٢٦) غسل من مس الميت بعد تغسيله.
- والأظهر أن هذه الأغسال تجزئ عن الوضوء، وأما غيرها فيؤتى بها رجاء، ولا بد معها من الوضوء فنذكر جملة منها:
- (١) الغسل في ليالي الأفراد من شهر رمضان المبارك وتمام ليالي العشرة الأخيرة.
 - (٢) غسل آخر في الليلة الثالثة والعشرين من شهر رمضان المبارك قريبا من الفجر.
 - (٣) غسل الرابع والعشرين من ذي الحجة الحرام.
 - (٤) غسل يوم عيد النيروز.

(٦٦)

- (٥) غسل يوم النصف من شعبان.
- (٦) الغسل في أول رجب وآخره ونصفه ويوم المبعث وهو السابع والعشرون منه.
- (٧) الغسل لزيارة كل واحد من المعصومين عليهم السلام من قريب أو بعيد.
- (٨) غسل اليوم الخامس والعشرين من ذي القعدة.

(٦٧)

(أحكام الجبائر)

الجبيرة هي: (ما يوضع على العضو من الألواح أو الخرق ونحوها إذا حدث فيه كسر أو جرح أو قرح) وفي ذلك صورتان:

(١) أن يكون شئ من ذلك في مواضع الغسل كالوجه واليدين.

(٢) أن يكون في مواضع المسح كالرأس والرجلين، وعلى التقديرتين فإن

لم يكن في غسل الموضع أو مسحه ضرر أو حرج وجب غسل ما يجب غسله ومسح ما يجب مسحه، وأما إذا استلزم شيئاً من ذلك ففيه صور:

(الأولى): أن يكون الكسر أو الجرح أو القرح في أحد مواضع الغسل،

ولم تكن في الموضع جبيرة لأن كان مكشوفاً، ففي هذه الصورة يجب غسل ما حول الجرح والقرح والأولى مع ذلك أن يضع خرقة على الموضع ويمسح عليها وأن يمسح على نفس الموضع أيضاً إذا تمكّن من ذلك وأما الكسر المكشوف من غير أن تكون فيه جراحة فالمتعين فيه التيمم.

(الثانية): أن يكون الكسر أو الجرح أو القرح في أحد مواضع الغسل، وكانت عليه جبيرة ففي هذه الصورة يغسل ما حوله ويمسح على الجبيرة ولا يجزي غسل الجبيرة عن مسحها على الأقوى.

(الثالثة): أن يكون شئ من ذلك في أحد مواضع المسح وكانت عليه جبيرة ففي هذه الصورة يتبع المسح على الجبيرة.

(الرابعة): أن يكون شئ من ذلك في أحد مواضع المسح ولم تكن عليه جبيرة والأظهر في هذه الصورة تعين التيمم.

(مسألة ١٢٨) : يعتبر في الجبيرة أمران :

(١) ظهارة ظاهرها فإذا كانت الجبيرة نجسة لم يصلح أن يمسح عليها فإن أمكن تطهيرها أو تبديلها ولو بوضع خرقة ظاهرة عليها بنحو تعد جزء منها وجب ذلك فيمسح عليها ويغسل أطرافها، وإن لم يكن اكتفى بغسل أطرافها، هذا إذا لم تزد الجبيرة على الجرح بأزيد من المقدار المتعارف، وأما لو زادت عليه فإن أمكن رفعها، رفعها وغسل المقدار الصحيح ثم وضع عليها الجبيرة الظاهرة أو طهرها ومسح عليها، وإن لم يمكن ذلك وجب عليه التيمم إن لم تكن الجبيرة في مواضعه وإلا فالأحوط الجمع بين الوضوء والتيمم.

(٢) إياحتها، فلا يجوز المسح عليها إذا لم تكن مباحة تكليفا وكذا وضعا على الأحوط، وإذا كان ظاهرها مباحا وباطنها مغصوبا فإن لم يعد مسح الظاهر تصرف فيه لم يضر وإلا لزم رفعها وتبدلها أو استرضاء مالكها، وإن لم يتمكن منهما فالأحوط الجمع بين الوضوء بالاقتصار على غسل أطرافه وبين التيمم.

(مسألة ١٢٩) : يعتبر في جواز المسح على الجبيرة أمور :

(الأول) : أن يكون في العضو كسر أو جرح أو قرح، فإذا لم يتمكن من غسله أو مسحه لأمر آخر، كنجاسته مع تعذر إزالتها، أو لزوم الضرر من استعمال الماء أو لصوق شيء - كالقير - بالعضو ولم يتمكن من إزالته بغير حرج ففي جميع ذلك لا يجري حكم الجبيرة بل يحب التيمم، نعم إذا كان اللاصق بالعضو دواء يجري عليه حكم الجبيرة ولو كان اللاصق غيره وكان في مواضع التيمم تعين الجمع بينه وبين الوضوء.

(الثاني) : أن لا تزيد الجبيرة على المقدار المتعارف، وإلا وجب رفع المقدار الرائد وغسل الموضع السليم تحته إذا كان مما يغسل ومسحه إذا كان مما يمسح، وإن لم يتمكن من رفعه أو كان فيه حرج أو ضرر على الموضع السليم نفسه سقط

الوضوء ووجب التيمم إذا لم تكن الجبيرة في موضعه وإن جمع بينه وبين الوضوء، ولو كان رفعه وغسل الموضع السليم أو مسحه يستلزم ضررا على نفس الموضع المصابة فالظاهر عدم سقوط الوضوء ووجوب المسح على الجبيرة.

(الثالث): أن يكون الجرح أو نحوه في نفس موضع الوضوء فلو كان في غيرها وكان مما يضر به الوضوء تعين عليه التيمم، وكذلك الحال فيما إذا كان الجرح أو نحوه في جزء من أعضاء الوضوء وكان مما يضر به غسل جزء آخر اتفاقا دون أن يكون مما يستلزم عادة، كما إذا كان الجرح في إصبعه واتفق أنه يتضرر بغسل الذراع، فإنه يتعين التيمم في مثل ذلك أيضا.

(مسألة ١٣٠): إذا كانت الجبيرة مستوعبة للعضو كما إذا كان تمام الوجه أو إحدى اليدين أو الرجلين مجبرا جرحا عليها حكم الجبيرة غير المستوعبة على الأظهر، وأما مع استيعاب الجبيرة لتمام الأعضاء أو معظمها فالأحوط الجمع بين الوضوء مع المسح على الجبيرة وبين التيمم.

(مسألة ١٣١): إذا كانت الجبيرة في الكف مستوعبة لها ومسح المتوضئ عليها بدلًا عن غسل العضو فاللازم أن يمسح رأسه ورجليه بهذه الرطوبة لا برطوبة خارجية، والأحوط الأولى فيما إذا لم تكن مستوعبة لها أن يسمح بغير موضع الجبيرة.

(مسألة ١٣٢): إذا برئ ذو الجبيرة في ضيق الوقت أجزاءه وضوؤه سواء برئ في أثناء الوضوء أم بعده قبل الصلاة أو في أثنائها أو بعدها، ولا تجب عليه إعادته لغير ذات الوقت كالصلوات الآتية، وكذلك الحال لو برئ في السعة بعد اتمام الوضوء - على الأظهر - دون ما إذا برئ في أثنائها.

(مسألة ١٣٣): إذا اعتقد الضرر من غسل العضو الذي فيه جرح أو نحوه فمسح على الجبيرة ثم تبين عدم الضرر فالظاهر صحة وضوئه، وإذا

اعتقد عدم الضرر فغسل ثم تبين أنه كان مضرًا وكانت وظيفته الجبيرة ففي الصحة اشكال وكذا إذا اعتقد الضرر ولكن ترك الجبيرة وتوضأ ثم تبين عدم الضرر وإن وظيفته غسل البشرة، وأما إذا اعتقد الضرر في غسل العضو لاعتقاد أن فيه قرحاً أو جرحاً أو كسرًا فعمل بالجبيرة ثم تبين سلامه العضو فالظاهر بطلان وضوئه.

(مسألة ١٣٤): يجري حكم الجبيرة في الأغسال - غير غسل الميت - كما كان يجري في الوضوء ولكنه يختلف عنه في الجملة، فإن المانع عن الغسل إذا كان قرحاً أو جرحاً - سواء كان المحل مجبوراً أم مكشوفاً - تخير المكلف بين الغسل والتيمم، وإذا اختار الغسل وكان المحل مكشوفاً فالأحوط أن يضع حرقة على موضع القرح أو الجرح ويمسح عليها، وإن كان الأظهر جواز الاجتزاء بغسل أطرافه، وأما إذا كان المانع كسرًا فإن كان محل الكسر مجبوراً تعين عليه الاغتسال مع المسح على الجبيرة، وأما إذا كان مكشوفاً، أو لم يتمكن من المسح على الجبيرة تعين عليه التيمم.

(٧١)

(التييم وأحكامه)

يصح التييم بدلًا عن الغسل أو الوضوء في سبعة مواضع:
(الأول): ما إذا لم يجد من الماء مقدار ما يفي بوظيفته الأولية من غسل أو وضوء ولو لكون الموجود منه فاقدا لبعض الشرائط المعتبرة فيه، ولا يسوغ للمسافر أن يتيم بمجرد عدم علمه بوجود الماء لديه، بل لا بد له من احراز عدمه بالفحص عنه في مظانه إلى أن يحصل له الاطمئنان بالعدم، فلو احتمل وجود الماء في رحله أو في القافلة أو عند بعض المارة وجب عليه الفحص عنه، ولو كان في فلالة وجب عليه الفحص فيما يقرب من مكانه وفي الطريق، والأحوط الفحص في المساحة التي حوله من الجوانب الأربع غلوة سهم في الأرض الحزنة (الوعرة) وغلوة سهمين في الأرض السهلة، ولا يجب الفحص أكثر من ذلك، ويسقط وجوب الفحص عند تضييق الوقت بمقدار ما يتضيق منه وكذا إذا خاف على نفسه أو ماله من لص ونحوه أو كان في الفحص حرج لا يتحمله.

(مسألة ١٣٥): إذا تييم من غير فحص - فيما يلزم فيه الفحص - ثم صلى في سعة الوقت بر جاء المشروعية ففي صحة تييمه وصلاته اشكال وإن تبين عدم الماء.

(مسألة ١٣٦): إذا انحصر الماء الموجود عنده بما يحرم التصرف فيه كما إذا كان مخصوصاً لم يجب الوضوء ووجب التييم والماء الموجود حينئذ بحكم المعدوم.

(الثاني): عدم تيسير الوصول إلى الماء الموجود إما للعجز عنه تكويناً لـ**الكبر** ونحوه أو لتوقفه على ارتكاب عمل محرم كالتصرف في الإناء المغصوب أو لخوفه على نفسه أو عرضه أو ماله المعتمد به من سبع أو عدو أو لص أو ضياع أو غير ذلك، ولو انحصر الماء المباح بما كان في أوانٍ الذهب والفضة - حيث يحرم استعمالها في الطهارة عن الحدث والجثث وعلى الأحوط كما تقدم في المسألة (٢٨) - فإنًّا ممكِّن تخلصه منها بما لا يعد استعمالاً في العرف لزمه وإلا تعين عليه التيمم.

(الثالث): ما إذا خاف ضرراً على نفسه من استعمال الماء، كما إذا خاف حدوث مرض أو امتداده أو شدته، وإنما يشرع التيمم في هذه الصورة إذا لم تكن وظيفته الطهارة المائية مع المسح على الجبيرة وإلا وجبت، وقد مر تفصيل ذلك.

(الرابع): خوف العطش على نفسه أو على غيره ممن يرتبط به ويكون من شأنه التحفظ عليه والاهتمام بشأنه ولو من غير النقوس المحترمة انسانٌ كان أو حيواناً، ولو خاف العطش على غيره ممن لا يهمه أمره ولكن يجب عليه حفظه شرعاً اندراج ذلك في غيره من المسوغات.

(الخامس): استلزم الحرج والمشقة إلى حد يصعب تحمله عليه، سواء كان في تحصيل الماء كما إذا توقف على الاستيهاب الموجب لذله وهوانه، أو على شرائه بشمن يضر بحاله - وإنْ وجَب الشراء وإنْ كان بأضعاف قيمته - أم في نفس استعماله لشدة برونته أو لتغيره بما يتغير طبعه منه أو فيما يلزمه استعماله كما لو كان قليلاً لا يكفي للجمع بين استعماله في الوضوء وبين تبليل الرأس به مع فرض حاجته إليه لشدة حرارة الجو مثلاً بحيث يقع لولاه في الحرج والمشقة.

(السادس): ما إذا استلزم تحصيل الماء أو استعماله وقوع الصلاة أو

بعضها خارج الوقت.

(السابع): أن يكون مكلفاً بواجب يتعين صرف الماء الموجود فيه مثل إزالة الخبث عن المسجد فإنه يجب عليه التيمم وصرف الماء في تطهيره وكذا إذا كان بدنه أو لباسه متنحضاً ولم يكف الماء الموجود عنده للطهارة الحدبية والخبيثة معاً فإنه يتطلب صرفه في إزالة الخبث وإن كان الأولى فيه أن يصرف الماء في إزالة الخبث أولاً ثم يتيمم بعد ذلك.
(ما يصح به التيمم)

يجوز عند تعذر الطهارة المائية التيمم بمطلق وجه الأرض من تراب أو رمل أو حجر أو مدر، ومن ذلك أرض الجص والنورة وكذا الجص المطبوخ والأجر والخرف على الأظهر، والأحوط الأولى تقديم التراب على غيره مع الامكان، والأظهر جواز التيمم بالغبار المجتمع على الثوب ونحوه إذا عذر تراباً دقيقاً بأن كان له جرم بنظر العرف وإن كان الأحوط تقديم غيره عليه، وإذا تعذر التيمم بالأرض وما يلحق بها تيمم بالوحل وهو الطين الذي يلتصق باليد والأحوط عدم إزالة شيء منه إلا ما يتوقف على إزالته صدق المسح باليد، وإذا تعذر التيمم بالوحل أيضاً تعين التيمم بالشيء المغبر أي ما يكون الغبار كاماً فيه أو لا يكون له جرم بحيث يصدق عليه التراب الدقيق - كما تقدم - وإذا عجز عنه أيضاً كان فاقداً للظهور والأظهر حينئذ سقوط الصلاة في الوقت ولزوم القضاء خارجه.

(مسألة ١٣٧): إذا كان طين وتمكن من تجفيفه وجوب ذلك ولا تصل معه النوبة إلى التيمم بالطين أو الشيء المغبر، ولا بأس بالتيمم بالأرض الندية وإن كان الأولى أن يتيمم باليابسة مع التمكن.

(مسألة ١٣٨) : الأحوط - لو لم يكن أقوى - اعتبار علوق شيء مما يتيم به باليد فلا يحزي التيمم على مثل الحجر الأملس الذي لا غبار عليه.

(مسألة ١٣٩) : لا يجوز التيمم بما لا يصدق عليه اسم الأرض وإن كان أصله منها كالنباتات وبعض المعادن كالذهب والفضة ورماد غير الأرض ونحوها، وإذا اشتبه ما يصح به التيمم بشيء من ذلك لزم تكرار التيمم ليتيقن معه بالامتناع.
(كيفية التيمم وشرائطه)

(مسألة ١٤٠) : يجب في التيمم أمور :

(١) ضرب باطن اليدين على الأرض ولا يبعد كفاية الوضع أيضا، والأحوط أن يفعل ذلك دفعة واحدة.

(٢) مسح الجبهة - وكذا الجبينين على الأحوط - باليدين من قصاص الشعر إلى طرف الأنف الأعلى وإلى الحاجبين والأحوط الأولى مسحهما أيضا.

(٣) المسح بباطن اليد اليسرى تمام اليد اليمنى من الزند إلى أطراف الأصابع، ثم المسح بباطن اليمنى تمام ظاهر اليسرى، والأظهر الاجتزاء بضربة واحدة سواء كان بدلا عن الوضوء أو الغسل، والأحوط أن يضرب بيديه مرة أخرى على الأرض بعد الفراغ، فمسح ظاهر يده اليمنى بباطن اليسرى، ثم يسمح اليسرى ظاهر اليسرى بباطن اليمنى قاصدا بذلك ادراك الواقع، وكذا الكلام في الوضع.

(مسألة ١٤١) : يشترط في التيمم أمور :

(١) أن يكون المكلف معذورا عن الطهارة المائية، فلا يصح التيمم في موارد الأمر بالوضوء أو الغسل.

- (٢) إباحة ما يتيم به.
- (٣) طهارته.
- (٤) أن لا يمترج بغيره مما لا يصح التيمم به كالتبغ أو الرماد، نعم لا بأس بذلك إذا كان المزيج مستهلكاً.
- (٥) طهارة أعضاء التيمم على الأحوط والأظهر عدم اعتبارها ما لم تكن النجاسة حائلة أو متعددة إلى ما يتيم به.
- (٦) أن لا يكون حائل بين الماسح والممسوح.
- (٧) أن يكون المسح من الأعلى إلى الأسفل على الأحوط.
- (٨) النية على تفصيل مر في الوضوء مقارنا بها الضرب أو الوضع على الأحوط.
- (٩) الترتيب بين الأعضاء على ما مر.
- (١٠) الموالاة والمناطق فيها أن لا يفصل بين الأفعال ما يخل بهيئته عرفاً.
- (١١) المباشرة مع التمكّن منها.
- (١٢) أن يكون التيمم بعد دخول وقت الصلاة على الأحوط وإن كان الأظهر صحته قبله أيضاً مع عدم رجاء زوال العذر في الوقت، وإذا تيمم لأمر واجب أو مستحب قبل الوقت ولم ينتقض تيممه حتى دخل وقت الصلاة لم تجب عليه إعادة التيمم وجاز أن يصلى مع ذلك التيمم إذا كان عذرها باقياً.
- (مسألة ١٤٢): لا يجوز التيمم للصلوة الموقتة مع العلم بارتفاع العذر والتمكّن من الطهارة المائية قبل خروج الوقت، بل لا يجوز التيمم مع عدم اليأس عن زوال العذر أيضاً، وأما مع اليأس منه فلا اشكال في جواز البدار ولو

(٧٦)

صلى معه فالأظهر عدم وجوب إعادتها حتى زوال العذر في الوقت.

(مسألة ١٤٣) : إذا تيمم لصلاة فصلاها ثم دخل وقت صلاة أخرى

فمع عدم رجاء زوال العذر والتمكن من الطهارة المائية تجوز له المبادرة إليها في سعة وقتها ولا يجب عليه إعادتها لو ارتفع عذرها بعد ذلك، وأما مع رجاء زوال العذر فالأحوط التأخير، ولو وجد الماء في أثناء الصلاة مضى في صلاته وصحت مطلقاً على الأظهر، نعم الأحوط الأولى الاستئناف مع الطهارة المائية إذا كان الوجдан قبل الركوع بل أو بعده ما لم يتم الركعة الثانية.

(مسألة ١٤٤) : إذا صلى مع التيمم الصحيح لعذر، ثم ارتفع عذرها في الوقت أو خارجه صحت صلاته ولا تجب إعادتها.

(مسألة ١٤٥) : إذا تيمم المحدث بالحدث الأكبر لعذر، ثم أحدث بالحدث الأصغر لم ينتقض تيممه فيتوضاً إن أمكن وإلا فيتيمم بدلاً عن الوضوء والأحوط الأولى أن يجمع بين التيمم بدلاً عن الغسل وبين الوضوء مع التمكن، وأن يأتي بتيممه بقصد ما في الذمة إذا لم يتمكن من الوضوء.

(دائم الحدث)

من استمر به البول أو الغائط أو النوم ونحو ذلك يختلف حكمه باختلاف الصور الآتية:

(الأولى) : أن يجده فترة في جزء من الوقت يمكنه أن يأتي فيه بالصلاة متظهراً - ولو مع الاقتصر على واجباتها - ففي هذه الصورة يجب ذلك ويلزمه التأخير سواء كانت الفترة في أثناء الوقت أو في آخره، نعم إذا كانت الفترة في أول الوقت أو في أثناءه - ولم يصل حتى مضى زمان الفترة - صحت صلاته إذا عمل بوظيفته الفعلية وإن أثم بالتأخير.

(الثانية): أن لا يجد فترة أصلاً أو تكون له فترة يسيرة لا تسع الطهارة وبعض الصلاة ففي هذه الصورة يتوضأ أو يغتسل أو يتيم حسبما يقتضيه تكليفه الفعلي ثم يصلى ولا يعني بما يخرج منه بعد ذلك قبل الصلاة أو في أثنائها وهو باق على طهارته - ما لم يصدر منه حدث غير حدث المبتلى به أو نفس هذا الحدث غير مستند إلى مرضه ولو قبل حصول البرء - وتصح منه الصلوات الأخرى أيضا الواجبة والمستحبة، والأحوط الأولى أن يتطهر لكل صلاة وأن يبادر إليها بعد الطهارة.

(الثالثة): أن تكون له فترة تسع الطهارة وبعض الصلاة، والأحوط في هذه الصورة تحصيل الطهارة والآتيان بالصلاحة في الفترة ولكن لا يجب تجديد الطهارة إذا فاجأه الحدث أثناء الصلاة أو بعدها إلا أن يحدث حدث آخر بالتفصيل المتقدم في الصورة الثانية، والأحوط ولا سيما للمبطون أن يحدد الطهارة كلما فاجأه الحدث أثناء صلاته وبيني عليها ما لم يكن التكرار كثيرا بحيث يكون موجبا للحرج نوعاً أو لفوات الموالاة المعتبرة بين أجزاء الصلاة - بسبب استغراق الحدث المفاجئ أو تجديد الطهارة أو هما معاً زماناً طويلاً - كما أن الأحوط إذا أحدث بعد الصلاة أن يجدد الطهارة لصلاة أخرى.

(مسألة ١٤٦): يجب على المسلم والمبطون أن يتحفظ من تعدي النجاسة إلى بدنـه ولباسـه مع القدرة عليه بوضع كيس أو نحوـه، ولا يجب تبديلـه لكل صلاة وإن وجـب على الأحوط تطهـير ما تـنجزـ من بـدنـه لـكل صـلاة مع التـمكـنـ منهـ كـماـ فيـ غيرـ الصـورـ الثـانـيةـ منـ الصـورـ المـتـقدـمةـ.

(مسألة ١٤٧): إذا احتمـلـ حـصـولـ فـتـرةـ يـمـكـنـهـ الـاتـيـانـ فـيـهاـ بـالـصـلاـةـ متـطـهـرـاـ لـمـ يـجـبـ تـأـخـيرـهاـ إـلـىـ أـنـ يـنـكـشـفـ لـهـ الـحـالـ،ـ نـعـمـ لوـ بـادـرـ إـلـيـهاـ وـانـكـشـفـ بعدـ ذـلـكـ وـجـودـ الـفـتـرةـ لـزـمـتـهـ إـعادـتـهاـ عـلـىـ الـأـحـوـطـ،ـ وـكـذـلـكـ الـحـالـ فـيـماـ إـذـاـ اـعـتـقـدـ

عدم الفترة، ثم انكشف خلافه، نعم لا يضر بصحة الصلاة وجود الفترة خارج
الوقت، أو برؤه من مرضه فيه.

(٧٩)

(النajasات وأحكامها)

النajasات عشر:

(١ - ٢) البول والغائط من الانسان ومن كل حيوان لا يحل أكل لحمه بالأصل أو بالعارض كالجلال وموطوء الانسان، إذا كانت له نفس سائلة، وأما محلل الأكل فبوله وخرؤه ظاهران وكذا خراء ما ليست له نفس سائلة، ولا يترك الاحتياط بالاجتناب عن بوله إذا عد ذا لحم عرفا، ولا بأس ببول الطائر وخرؤه وإن كان مما لا يؤكل لحمه على الأظهر، والأحوط الاجتناب ولا سيما من بول الخفافش.

(٣) المني من الانسان ومن كل حيوان له نفس سائلة، وإن كان مأكولاً اللحم على الأحوط.

(٤) ميّة الانسان وكل حيوان له نفس سائلة وربما يستثنى منها الشهيد ومن اغتسل لاجراء الحد عليه أو القصاص منه ولا يخلو عن وجهه، ولا بأس بما لا تحله الحياة من أجزاء الميّة كالوبر والصوف والشعر والظفر والقرن والعظم ونحو ذلك، وفي حكم الميّة القطعة المبنية من الحي إذا كانت مما تحله الحياة ولا بأس بما ينفصل من الأجزاء الصغار كالفالول والبثور والجلدة التي تنفصل من الشفة، أو من بدن الأجرب ونحو ذلك، كما لا بأس باللبن في الضرع والإنفحة من الحيوان الميّة ولا ينجس اللبن بملاقاة الضرع النحس وإن كان الأحوط الاجتناب عنه خصوصاً في غير مأكولة اللحم، وأما الإنفحة فيجب غسل ظاهرها لملاقتها أجزاء الميّة مع الرطوبة.

(مسألة ١٤٨): يظهر الميت المسلم بتغسيله، فلا ينجس ما يلاقيه مع

الرطوبة وقد تقدم في ص ٦٤ وجوب غسل مس الميت بملاقاته بعد بردہ وقبل اتمام تغسیله، وإن كانت الملاقاۃ بغیر رطوبة.

(٥) الدم الخارج من الانسان ومن كل حیوان له نفس سائلة، ويستثنى من ذلك الدم المتخلّف في الحیوان المذکى بالذبح أو النحر فإنه محکوم بالطهارة إذا خرج الدم بالمقدار المتعارف على تفصیل يأتي في المسألة ١١٧٣.
مسألة (١٤٩): الدم المتكون في صفار البيض ظاهر على الأقوى، وأما دم العلقة المستحيلة من النطفة فنحس على الأحوط.

(٦ - ٧) الكلب والخنزير البرياني بجمیع أجزائهما.

(٨) الكافر، وهو من لم ينتحل دیناً أو انتحل دیناً غير الاسلام أو انتحل الاسلام وجحد ما يعلم أنه من الدين الاسلامي بحيث رجع جحده إلى إنكار الرسالة ولو في الجملة بأن يرجع إلى تكذيب النبي صلی الله عليه وآلہ في بعض ما بلغه عن الله تعالى في العقائد - كالمعاد - أو في غيرها كالأحكام الفرعية، وأما إذا لم يرجع جحده إلى ذلك بأن كان بسبب بعده عن محیط المسلمين وجهله بأحكام هذا الدين فلا يحكم بکفره.

وأما الفرق الضالة المنتحلاة للاسلام فتختلف الحال فيهم:
(فمنهم) الغلاة وهم على طوائف مختلفة العقائد، فمن كان منهم يذهب في غلوه إلى حد ينطبق عليه التعريف المتقدم للكافر حکم بنحاسته دون غيره.

و (منهم) النواصي وهم المعلنون بعداؤه أهل البيت عليهم السلام ولا اشكال في نجاستهم.

و (منهم) الخوارج وهم على قسمين ففيهم من يعلن بغضه لأهل البيت

(ع) فيندرج في النواصب، وفيهم من لا يكون كذلك وإن عد منهم - لاتباعه فقههم - فلا يحكم بنجاسته، هذا كله في غير الكافر الكتابي والمرتد. وأما الكتابي فالمشهور نجاسته ولكن لا يبعد الحكم بطهارته وإن كان الاحتياط لا ينبغي تركه، وأما المرتد فيلحقه حكم الطائفة التي لحق بها.

(مسألة ١٥٠): لا فرق في نجاسة الكافر والكلب والخنزير بين الحي والميت ولا بين ما تحله الحياة من أجزاءه وغيره.

(٩) الخمر، ويلحق به كل مسكر مائع بالأصالة على الأحوط الأولى، والأظهر طهارة الاسبرتو بجميع أنواعه سواء في ذلك المتخذ من الأخشاب وغيره.

(مسألة ١٥١): العصير العنب لا ينجس بغليانه بنفسه أو بالنار أو بغير ذلك، ولكنه يحرم شربه ما لم يذهب ثلاثة بالنار أو بغيرها، فإذا ذهب ثلاثة صار حلالاً إذا لم يحرز صيرورته مس克拉ً - كما ادعى فيما إذا غلى بنفسه - وإلا فلا يحل إلا بالتخليل، وأما عصير التمر أو الزبيب فالأظهر أنه لا ينجس ولا يحرم بالغليان ولا بأس بوضعهما في المطبخات مثل المرق والمحشي والطيخ وغيرها.

(مسألة ١٥٢): الدن الدسم لا بأس بأن يجعل فيه العنبر للتخليل فإذا لم يعلم اسكاره بعد الغليان، أو علم وكانت الدسومة خفيفة لا تعد عرفاً من الأجسام، وأما إذا علم اسكاره وكانت الدسومة معتمداً بها، فالظاهر أنه يبقى على نجاسته، ولا يظهر بالتخليل.

(مسألة ١٥٣): الفقاع - وهو قسم من الشراب يتخذ من الشعير غالباً ولا يظهر اسكاره - يحرم شربه بلا اشكال والأحوط أن يعامل معه معاملة النجس.

(١٠) عرق الإبل الجلال، وكذلك غيرها من الحيوان الجلال فإنه نجس على الأظهر.

(مسألة ١٥٤) : الأظهر طهارة عرق الجنب من الحرام وجواز الصلاة فيه، وإن كان الأحوط الاجتناب عنه فيما إذا كان التحرير ثابتًا لموجب الجنابة كالزنا واللواث وکذا وطء الحائض مع العلم بالحال وأما مع الجهل أو الغفلة فلا إشكال في طهارة عرقه وفي جواز الصلاة فيه.

(مسألة ١٥٥) : ينحى الملاقي للنجس مع الرطوبة المسرية في أحدهما، وكذلك الملاقي للمتنجس بمقابلة النجس بل وكذا الملاقي للمتنجس بمقابلة المتنجس فيما لم تتعدد الوسائل بينه وبين عين النجاسة وإلا ففي تنفسه نظر بل منع وإن كان هو الأحوط، مثلاً إذا لاقت اليد اليمنى البول فهي تنفس فإذا لاقتها اليد اليسرى مع الرطوبة يحكم بنجاستها أيضًا وكذا إذا لاقت اليد اليسرى مع الرطوبة شيئاً آخر كالثوب فإنه يحكم بنجاسته، ولكن إذا لاقى الثوب شيء آخر مع الرطوبة سواء كان مائعاً أم غيره فالحكم بنجاسته محل إشكال بل منع.

(ما تثبت به الطهارة أو النجاسة)

كل ما شك في نجاسته مع العلم بظهوره سابقاً فهو ظاهر، وكذلك فيما إذا لم تعلم حالته السابقة، ولا يجب الفحص عما شك في ظهوره ونجاسته وإن كان الفحص لم يحتج إلى مؤنة وأما إذا شك في ظهوره بعد العلم بنجاسته سابقاً فهو محكوم بالنجلسة.

وتثبت النجاسة بالعلم الوجданى وبالاطمئنان الحالى من المنشئ العقلائية وبالبينة العادلة بشرط أن يكون مورداً الشهادة نفس السبب وبأخبار ذي اليد إذا لم يكن متهمًا، وفي ثبوتها باخبار العدل الواحد فضلاً عن مطلق الثقة إشكال مالك يوجب الاطمئنان، ولا تثبت النجاسة بالظن وتثبت الطهارة بما تثبت به النجاسة.

(المطهرات)

المطهرات اثنا عشر:

(الأول) الماء المطلق، وهو الذي يصح اطلاق الماء عليه من دون إضافته إلى شيء، وهو على أقسام: الجاري، ماء المطر، ماء البئر الرأكд الكثير (الكر وما زاد)، الرأكد القليل (ما دون الكر).

(مسألة ١٥٦): الماء المضاف - وهو الذي لا يصح اطلاق الماء عليه من دون إضافة كماء العنبر وماء الرمان وماء الورد ونحو ذلك - لا يرفع حدثا ولا خبشا، ويتجسس بمقابلة النجاسة ولا أثر لكريته في عاصمته، ويستثنى من ذلك ما إذا جرى من العالى إلى السافل أو من السافل إلى العالى بدفع، ففي مثل ذلك ينجس المقدار الملائى للنجس فقط مثلا إذا صب ما في الإبريق من ماء الورد على يد كافر محكوم بالنجلسة لم ينجس ما في الإبريق وإن كان متصلا بما في يده.

(مسألة ١٥٧): الماء الجاري لا ينجس بمقابلة النجس وإن كان قليلا إلا إذا تغير أحد أوصافه (اللون والطعم والريح) والعبارة بالتغيير بأوصاف النجس ولا بأس بالتغيير بأوصاف المتنجس، ويعتبر في صدق عنوان (الجاري) وجود مادة طبيعية له والجريان ولو بعلاج والدوام ولو في الجملة، والأظهر أنه لا يعتبر فيه اتصاله بالمادة فلو كانت المادة من فوق تترشح وتتقاطر كفى ذلك في عاصمته.

(مسألة ١٥٨): يظهر الماء المتنجس - غير المتغير بالنجلسة فعلا -

باتصاله بالماء الجاري، أو بغيره من المياه المعتصمة كالماء البالغ كرا وماء البئر والمطر بشرط امتراجه به بمقدار معتدا به.

(مسألة ١٥٩) : المطر معتصم لا ينحس بمجرد ملاقة النجس إذا نزل عليه ما لم يتغير أحد أوصافه - على ما تقدم آنفا في الماء الجاري - وكذا لو نزل أولا على ما يعد ممرا له عرفا - ولو لأجل الشدة والتتابع - كورق الشجر ونحوه، وأما إذا نزل على ما لا يعد ممرا فاستقر عليه أو نزلا منه ثم وقع على النجس كان محكوما بالنجاسة.

(مسألة ١٦٠) : لا ينحس ماء البئر بملاقاة النجاسة وإن كان قليلا، نعم إذا تغير أحد أوصافه المتقدمة يحكم بنجاسته ويظهر بزوال تغيره بنفسه بشرط امتراجه بما يخرج من المادة على الأحوط أو بزح مقدار يزول به التغير.

(مسألة ١٦١) : الماء الراكد ينحس بملاقاة النجس وكذا المتنحس - على التفصيل المتقدم في المسألة ١٥٥ - إذا كان دون الكر، إلا أن يكون جاريا على النجس من العالى إلى السافل أو من السافل إلى العالى بدفع فلا ينحس حينئذ إلا المقدار الملائى للنجس كما تقدم آنفا في الماء المضاف، وأما إذا كان كرا فما زاد فهو لا ينحس بملاقاة النجس فضلا عن المتنحس إلا إذا تغير أحد أوصافه على ما تقدم - وفي مقدار الكر بحسب المساحة أقوال المشهور اعتبار أن يبلغ مكعبه ثلاثة وأربعين شبرا إلا ثمن شبر وهو الأحوط، وإن كان الأظهر كفاية بلوغه ستة وثلاثين شبرا، وأما تقديره بحسب الوزن فلا يخلو عن اشكال.

(مسألة ١٦٢) : يعتبر في التطهير بالماء القليل - في غير المتنحس ببول الرضيع الذي سيأتي بيان حكمه - مضافا إلى استيلاء الماء على المتنحس على نحو تنحل فيه القذارة عرفا - حقيقة أو اعتبارا - مروره عليه وتجاوزه عنه على النحو المتعارف بأن لا يبقى منه فيه إلا ما يعد من توابع المغسول، وهذا ما يعبر عنه بـ لزوم انفصال الغسالة، فإذا كان باطن الشئ متنحسا وكان مما ينفذ فيه

الماء بوصف الاطلاق فلا بد في تطهيره من اخراج الغسالة منه بالضغط عليه بعصر أو غمز أو نحوهما أو بسبب تدافع الماء أو توالي الصب.

(مسألة ١٦٣) : الغسالة بالمعنى المتقدم ممحونة بالنجاسة مطلقا على الأحوط حتى في الغسلة التي تعقبها طهارة المحل أو الغسلة غير المزيلة لعين النجاسة.

(مسألة ١٦٤) : غسالة الاستنجاء ممحونة بحكم سائر الغسالات ولكن لا يحب الاجتناب عن ملاقيها بشروط:

(١) أن لا تتميز فيها عين النجاسة.

(٢) أن لا تتغير بمقابلة النجاسة.

(٣) أن لا تتعدي النجاسة من المخرج على نحو لا يصدق معها الاستنجاء.

(٤) أن لا تصيبها نجاسة أخرى من الداخل أو الخارج.

(مسألة ١٦٥) : تختلف كيفية التطهير باختلاف المتنجسات وما تنجست به والمياه وهذا تفصيله:

١ - اللباس أو البدن المتنجس بالبول يظهر بغسله في الماء الجاري مرة، ولا بد من غسله مرتين إذا غسل في غيره كالكر والماء القليل، ويعتبر في الغسل بالماء القليل انفصال الغسالة عنه كما مر في المسألة ١٦٢ .

٢ - الأواني المتنجسة بالخمر لا بد في طهارتها من الغسل ثلاث مرات، سواء في ذلك الماء القليل وغيره والأولى أن تغسل سبعا.

٣ - يكفي في طهارة المتنجس ببول الصبي - ما دام رضعا لم يتغذ ولم يتجاوز عمره الحولين على الأحوط - صب الماء عليه بمقدار يحيط به ولا حاجة

معه إلى العصر أو ما بحكمه فيما إذا كان المتنجس لباساً أو نحوه، ولا يبعد الحق الصبي بالصبي في الحكم المذكور.

٤ - الإناء المتنجس بولوغ الكلب فيما فيه من ماء أو غيره مما يصدق معه أنه فضله وسؤره يغسل ثلاثة أولاًهن بالتراب وغسلتان بعدها بالماء، وإذا لطع الكلب الإناء أو شرب بلا ولوغ لقطع لسانه كان ذلك بحكم الولوغ في كيفية التطهير إن بقي فيه شيء يصدق أنه سؤره بل مطلقاً على الأظهر.

٥ - الإناء المتنجس بولوغ الخنزير، أو بموت الجرذ فيه لا بد في طهارته من غسله سبع مرات من غير فرق بين الماء القليل وغيره.

٦ - إذا تنجس داخل الإناء - بغير الخمر ولوغ الكلب أو الخنزير وموت الجرذ فيه من النجاسات - وجب في تطهيره غسله بالماء ثلاثة مرات حتى في الجاري أو الكرا أو المطر على الأحوط إن لم يكن أقوى، ويجري هذا الحكم فيما إذا تنجس الإناء بمقابلة المتنجس أيضاً، ويدخل في ذلك ما إذا تنجس بالتنجس بالخمر أو بولوغ الكلب أو الخنزير أو موت الجرذ.

٧ - يكفي في طهارة المتنجس - غير ما تقدم - أن يغسل بالماء مرة واحدة، وإن كان قليلاً، والأحوط الغسل مرتين، ولا بد في طهارة اللباس ونحوه من انفصال الغسالة عند الغسل بالماء القليل كما مر في المسألة ١٦٢.

(مسألة ١٦٦): الماء القليل المتصل بالكر - وإن كان الاتصال بواسطة أنبوب ونحوه - يجري عليه حكم الكر فلا ينفع بم مقابلة النجاسة، ويقوم مقام الكر في تطهير المتنجس به، وفي كون الرأك المتصل بالجاري كالجاري في عدم انفعاله بمقابلة النجس والمتنجس اشكال بل منع، فالحوض المتصل بالنهر بساقيه ينجس بمقابلة إذا كان المجموع أقل من الكر.

(مسألة ١٦٧): إذا تنجس اللباس المصبوغ، يغسل كما يغسل غيره فيطهر بالغسل بالماء الكثير إذا بقي الماء على اطلاقه إلى أن ينفذ إلى جميع أجزائه

ويستولي عليها، بل بالقليل أيضاً إذا كان الماء باقياً على اطلاقه إلى أن يتم عصره أو ما بحكمه، ولا ينافي في الفرضين التغير بوصف المنتجس مطلقاً.

(مسألة ١٦٨) : ما ينفذ الماء فيه بوصف الاطلاق ولكن لا يخرج عن

باطنه بالعصر وشبهه - كالحب والكوز ونحوهما - يكفي في طهارة أعمقه إن وصلت النجاسة إليها أن يغسل بالماء الكثير ويصل الماء إلى ما وصلت إليه النجاسة، ولا حاجة إلى أن يجفف أولاً ثم يوضع في الكر أو الجاري، وفي امكان تطهير باطنه بالماء القليل وجهان: والأحوط لو لم يكن الأقوى هو العدم.

(مسألة ١٦٩) : إذا تنفس العجين أو الدقيق أمكن تطهيره بأن يخرب ثم يوضع في الكر أو الجاري لينفذ الماء في جميع أجزائه وكذلك الحال في الحليب المنتجس فإنه إذا صنع جبنا ووضع في الكر أو الجاري يحكم بطهارته إذا علم بوصول الماء إلى جميع أجزائه ولكنه لا يخلو عن بعد.

(الثاني من المطهرات) : الأرض، وهي تظهر باطن القدم والنعل بالمشي عليها أو المسح بها، بشرط أن تزول عين النجاسة بهما، ولو زالت النجاسة قبل ذلك ففي كفاية تطهير موضعها بالمسح بها أو المشي عليها اشكال، ويعتبر في الأرض أن تكون ظاهرة والأحوط وجوباً اعتبار جفافها كما أن الأحوط الاقتصار على النجاسة الحادثة من الأرض النجسة سواء بالمشي عليها أو بغيره كالوقوف عليها، ولا فرق في الأرض بين التراب والرمل والحجر، بل الظاهر كفاية المفروضة بالأجر أو الحص أو النورة أو السمنت ولا تكفي المفروضة بالقير ونحوه.

(الثالث من المطهرات) : الشمس، وهي تظهر الأرض وما يستقر عليها من البناء وفي الحق ما يتصل بها من الأبواب والأخشاب والأوتاد والأشجار وما عليها من الأوراق والثمار والخضروات والنباتات اشكال، نعم لا يبعد

الالحاق في الحصر والبواري سوى الخيوط التي تشتمل عليها، ويعتبر في التطهير بالشمس - مضافاً إلى زوال عين النجاسة وإلى الرطوبة المسرية - اليبوسة المستندة إلى الاشراق عرفاً وإن شاركتها غيرها في الجملة كالريح.

(الرابع من المطهرات): الاستحالة، وهي تبدل شيء إلى شيء آخر مختلفين في الصورة النوعية عرفاً، ولا أثر لتبدل الاسم والصفة فضلاً عن تفرق الأجزاء، فيظهر ما أحالته النار رماداً أو دخاناً سواء كان نجساً كالعذرة أو متنجساً كالخشبة المتنجسة، وكذا ما صيرته فحما على الأقوى إذا لم يبق فيه شيء من مقومات حقيقته السابقة وخواصه من النباتية والشجرية ونحوهما. وأما ما أحالته النار خزفاً أو آجراً أو جصاً أو نورة ففيه اشكال والأحوط عدم طهارته، والأظاهر أن مجرد تفرق أجزاء النجس أو المتنجس بالتبخير لا يوجب الحكم بطهارة الماء المصعد فيكون نجساً ومنجساً، نعم لا ينجس بخارهما ما يلاقيه من البدن والثوب وغيرهما.

(الخامس من المطهرات): الانقلاب، ويختص تطهيره بمورد واحد وهو ما إذا انقلب الخمر خلاً، سواءً كان الانقلاب بعلاج أم كان بغيره، ويتحقق به في ذلك العصير العنب إما إنقلب خلاً فإنه يحكم بطهارته لم قلنا بنجاسته بالغليان.

(السادس من المطهرات): الانتقال، وذلك كانتقال دم الإنسان إلى جوف ما لا دم له عرفاً من الحشرات كالبلق والقمل والبرغوث، ويعتبر فيه أن يكون على وجهه يستقر النجس المنتقل في جوف المنتقل إليه بحيث يكون في معرض صيرورته جزءاً من جسمه، وأما إذا لم يعد كذلك أو شك فيه لم يحكم بطهارته وذلك كالدم الذي يمسه العلق من الإنسان على النحو المتعارف في مقام المعالجة فإنه لا يظهر بالانتقال، والأحوط الأولى الاجتناب عما يمسه البق

أو نحوه حين مصبه.

(السابع من المطهرات): الاسلام، فإنه مطهر لبدن الكافر من النجاسة الناشئة من كفره، وأما النجاسة العرضية - كما إذا لاقى بدن البول مثلا - ف فهي لا تزول بالاسلام، بل لا بد من إزالتها بغسل البدن، والأقوى أنه لا فرق بين الكافر الأصلي وغيره، فإن تاب المرتد ولو كان فطريا يحكم بطهارته.

(الثامن من المطهرات): التبعية، وهي عدة موارد:

- (١) إذا أسلم الكافر يتبعه ولده الصغير في الطهارة بشرط كونه محكوماً بالنجاسة تبعاً - لا بها أصلالة ولا بالطهارة كذلك كما لو كان مميزاً واحتار الكفر أو الاسلام - وكذلك الحال فيما إذا سلم الجد أو الجدة أو الأم، ولا يبعد اختصاص طهارة الصغير بالتبعية بما إذا كان مع من أسلم بأن يكون تحت كفالته أو رعايته بل وأن لا يكون معه كافر أقرب منه إليه.
 - (٢) إذا أسر المسلم ولد الكافر فهو يتبعه في الطهارة إذا لم يكن معه أبوه أو جده والحكم بالطهارة - هنا أيضاً - مشروط بما تقدم في سابقه.
 - (٣) إذا انقلب الخمر خلا يتبعه في الطهارة الإناء الذي حدث فيه الانقلاب بشرط أن لا يكون الإناء متنحضاً بنجاسة أخرى.
 - (٤) إذا غسل الميت تتبعه في الطهارة يد الغاسل والسلدة التي يغسل عليها والثياب التي يغسل فيها والخرقة التي يستر بها عورته، وأما لباس الغاسل وبدنه وسائر آلات التغسيل فالحكم بتطهارتها تبعاً للميته محل اشكال.
- (مسألة ١٧٠): إذا تغير ماء البئر بمقابلة النجاسة فقد مر أنه يظهر بزوال تغيره بنفسه بشرط الامتزاج أو بنزح مقدار منه، وقد ذكر بعضهم أنه إذا نزح حتى زال تغيره تتبعه في الطهارة أطراف البئر والدلل والحبيل وثياب النازح،

إذا أصابها شيء من الماء المتغير ولكنه مشكل.
(التاسع من المطهرات): غياب المسلم البالغ أو الممیز، فإذا تنجس بدنـه أو لباسـه ونحو ذلك مما في حيازـته ثم غاب يحكم بـطهارة ذلك المـتنجـس إذا احتمـل تـطهـيرـه احتمـلا عـقـلـائـيـا وإن علمـ أنه لا يـبـالـيـ بالـطـهـارـةـ والنـجـاسـةـ كـبعـضـ أـفـرـادـ الـحـائـضـ الـمـتـهـمـةـ، ولا يـشـرـطـ فـيـ الحـكـمـ بـالـطـهـارـةـ للـغـيـرـةـ أـنـ يـكـونـ مـنـ فـيـ حـيـازـتـهـ الـمـتـنـجـسـ عـالـمـاـ بـنـجـاسـتـهـ وـلـاـ أـنـ يـسـتـعـمـلـهـ فـيـمـاـ هـوـ مـشـرـوـطـ بـالـطـهـارـةـ كـأـنـ يـصـلـيـ فـيـ لـبـاسـهـ الـذـيـ كـانـ مـتـنـجـسـاـ بـلـ يـحـكـمـ بـالـطـهـارـةـ بـمـجـرـدـ اـحـتـمـالـ التـطـهـيرـ كـمـاـ سـبـقـ، وـفـيـ حـكـمـ الـغـيـابـ الـعـمـىـ وـالـظـلـمـةـ، فإذا تـنـجـسـ بـدـنـ الـمـسـلـمـ أـوـ ثـوـبـهـ وـلـمـ يـرـ تـطـهـيرـهـ لـعـمـىـ أـوـ ظـلـمـةـ يـحـكـمـ بـطـهـارـتـهـ بـالـشـرـطـ الـمـتـقـدـمـ.

(العاشر من المطهرات): زوال عين النجاسة، وتحقق الطهارة بذلك في موضوعين: الأول - بوطن الإنسان غير الممحضة كباطن الأنف والأذن والعين ونحو ذلك، فإذا خرج الدم من داخل الفم أو أصابته نجاسة خارجية فإنه يظهر بزوال عينها، وأما البوطن الممحضة للإنسان وكذا الحيوان فلا تنجس بـمـلـاقـةـ النـجـاسـةـ، الثاني - بـدـنـ الـحـيـوانـ إـذـاـ أـصـابـتـهـ نـجـاسـةـ خـارـجـيـةـ أـوـ دـاخـلـيـةـ إـنـهـ يـظـهـرـ بـزـوـالـ عـيـنـهـاـ.

(مسألة ١٧١): مطبق الشفتين من الباطن وكذا مطبق الحفنين.

(مسألة ١٧٢): الملaci للنجس في البوطن الممحضة للإنسان أو الحيوان لا يحكم بـنـجـاسـتـهـ إـذـاـ خـرـجـ وـهـوـ غـيـرـ مـلـوـثـ بـهـ، فالنواة أو الدود أو ماء الاحتقان الخارج من الإنسان كل ذلك لا يـحـكـمـ بـنـجـاسـتـهـ إـذـاـ لـمـ يـكـنـ مـلـوـثـاـ بـالـنـجـسـ، وـمـنـ هـذـاـ القـبـيلـ الإـبـرـةـ الـمـسـتـعـمـلـةـ فـيـ التـزـرـيقـ إـذـاـ خـرـجـتـ مـنـ بـدـنـ الـإـنـسـانـ وـهـيـ غـيـرـ مـلـوـثـةـ بـالـدـمـ، وـأـمـاـ الـمـلـاـقـيـ لـلـنـجـسـ فـيـ باـطـنـ الـفـمـ وـنـحـوـهـ مـنـ الـبـوـاطـنـ غـيـرـ الـمـحـضـةـ فـلـاـ بـدـ مـنـ تـطـهـيرـهـ.

(الحادي عشر من المطهرات) استبراء الحيوان، فكل حيوان مأكله اللحم إذا صار جلاملا - أي تعود أكل عذرة الانسان - يحرم أكل لحمه ولبنه فينجس بوله ومدفعه وكذا عرقه كما تقدم ويحكم بطهارة الجميع بعد الاستبراء، وهو أن يمنع الحيوان عن أكل النجاسة لمدة يخرج بعدها عن صدق الحال عليه، والأحوط الأولى مع ذلك أن يراعى في الاستبراء مضي المدة المعينة له في بعض الأخبار وهي للدجاجة ثلاثة أيام وللبطنة خمسة وللغنم عشرة وللبقرةعشرون وللبعير أربعون يوما.

(الثاني عشر من المطهرات) خروج الدم بالمقدار المتعارف من الذبيحة، فإنه بذلك يحكم بطهارة ما يختلف منه في جوفها وقد مر بيان ذلك في الصفحة .٨١

(الصلوة)

(٩٣)

(الصلوة)

الصلوات الواجبة في زمان الغيبة خمسة أنواع:

(١) الصلوات اليومية وتندرج فيها صلاة الجمعة - كما سيأتي.

(٢) صلاة الآيات.

(٣) صلاة الطواف الواجب.

(٤) الصلاة الواجبة بالإجارة والنذر والعهد واليمين ونحو ذلك.

(٥) الصلاة على الميت، وتضاف إلى هذه الصلاة الفائتة عن الوالد

فإن الأحوط وجوباً أن يقضيها عنه ولده الأكبر على تفصيل يأتي في محله.

(صلاة الجمعة)

وهي ركعتان كصلاة الصبح، نعم تمتاز عنها بخطبتين قبلها، ففي الأولى منها يقوم الإمام ويحمد الله ويشنی عليه ويوصي بتقوى الله ويقرأ سورة قصيرة من الكتاب العزيز ثم يجلس قليلاً، وفي الثانية يقوم ويحمد الله ويشنی عليه ويصلّي على محمد صلّى الله عليه وآلـه وعلـى أئمـة الـمـسـلـمـين ويضمـ إلى ذلك على الأحوط الأولى الاستغفار للمؤمنين والمؤمنات.

(مسألة ١٧٣) : الأحوط إتيان الحمد والصلوة من الخطبة بالعربية، وأما غيرهما من أجزائهما كالثناء على الله والوصية بالتقوى فيجوز إتيانها بغير العربية أيضاً على الأظهر، بل الأحوط - إذا كان أكثر الحضور غير عارفين باللغة العربية - أن تكون الوصية بتقوى الله تعالى باللغة التي يفهمونها.

(مسألة ١٧٤) : صلاة الجمعة واجبة تخييراً على الأظهر، ومعنى ذلك أن المكلف يوم الجمعة مخير بين الاتيان بصلوة الجمعة على النحو الذي تتتوفر فيه شرائطها الآتية وبين الاتيان بصلوة الظهر ولكن إقامة الجمعة أفضل، فإذا أتى بها مع الشرائط أجزاء عن الظهر.

(مسألة ١٧٥) : تعتبر في صحة الجمعة الجمعة فلا تصح فرادى.

(مسألة ١٧٦) : يشترط في جماعة الجمعة عدد خاص وهو خمسة نفر أحدهم الإمام، فلا تجب الجمعة ما لم يجتمع خمسة نفر من المسلمين كان أحدهم الإمام.

(مسألة ١٧٧) : يشترط في وجوبها أيضاً وجود الإمام الجامع لشرائط الإمامة من العدالة وغيرها مما يعتبر في إمام الجماعة، فلا تجب الجمعة إذا لم يوجد الإمام الجامع للشرائط.

(مسألة ١٧٨) : تعتبر في صحة الجمعة في بلد أن لا تكون المسافة بينها وبين جمعة أخرى دون فرسخ، ولو أقيمت جمعة أخرى فيما دون فرسخ بطننا جميعاً إن كانتا مقتربتين زماناً، وأما إذا كانت إحداهما سابقة على الأخرى ولو بتكبيرة الاحرام صحت السابقة دون اللاحقة.

(مسألة ١٧٩) : إقامة الجمعة إنما تكون مانعة عن جمعة أخرى في تلك المسافة إذا كانت صحيحة وواجدة للشرائط، وأما إذا لم تكن واجدة لها فالأقرب أنها لا تمنع عنها.

(مسألة ١٨٠) : إذا أقيمت الجمعة في بلد واجدة للشرائط فإن كان من أقامها هو الإمام عليه السلام أو من يمثله وجب الحضور فيها عيناً، وإن كان غيره لم يجب الحضور على الأظهر بل يجوز الاتيان بصلوة الظهر.

(مسألة ١٨١) : لا يجب الحضور على المرأة ولا العبد ولا على المسافر - وإن كانت وظيفته الاتمام - ولا على المريض ولا على الأعمى ولا على الشيخ الكبير ولا على من كان بينه وبين الجمعة أكثر من فرسخين ولا على من كان الحضور عليه حرجاً لمطر أو برد شديد أو نحوهما، فهو لاءً جميعاً لا يجب عليهم الحضور في صلاة الجمعة حتى في فرض وجوبها عيناً الذي تقدم بيانه في المسألة السابقة.

(النوافل اليومية)

يستحب التنفل في اليوم والليلة بأربع وثلاثين ركعة: ثمان ركعات لصلاة الظهر قبلها، وثمان ركعات لصلاة العصر كذلك وأربع ركعات بعد صلاة المغرب، ورکعتان بعد صلاة العشاء من جلوس وتحسبان برکعة، وثمان رکعات نافلة الليل ومبداً وقتها منتصف الليل على المشهور ويستمر إلى الفجر الصادق والأفضل إتيانها في آخر الليل، ورکعتان الشفع بعد صلاة الليل، ورکعة الوتر بعد الشفع، ورکعتان نافلة الفجر قبل فريضته، ولا يبعد أن يكون مبدأ وقتها مبدأ وقت صلاة الليل - بعد مضي مقدار يتمكن المكلف من الاتيان بها - ويمتد إلى قبيل طلوع الشمس.

(مسألة ١٨٢): النوافل رکعتان رکعتان - إلا صلاة الوتر فإنها رکعة واحدة - ويستحب فيها القنوت، ويجوز الاكتفاء فيها بقراءة الحمد من دون سورة كما يجوز الاكتفاء ببعض أنواعها دون بعض، بل يجوز الاقتصار في نوافل الليل على الشفع والوتر وعلى الوتر خاصة، وفي نافلة العصر على أربع رکعات بل رکعتين، وإذا أريد التبعيض في غير هذه الموارد فالأحوط الاتيان به بقصد القربة المطلقة حتى في الاقتصار في نافلة المغرب على رکعتين.

وال الأولى أن يقنت في صلاة الوتر بالدعاء الآتي: لا إله إلا الله الرحيم الكريم لا إله إلا الله العلي العظيم سبحانه الله رب السماوات السبع ورب الأرضين السبع وما فيهن وما بينهن ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآلـه الطاهرين، وأن يدعوا لأربعين مؤمنا، وأن يقول: أستغفر الله ربـي وأتوب إليه سبعين مرـة، وأن يقول: هذا مقام العائذ بك من

النار سبع مرات، وأن يقول: العفو ثلاثمائة مرة.

(مسألة ١٨٣): تسقط - في السفر - نوافل الظهر والعصر، ولا تسقط

بقية النوافل، والأولى أن يأتي بنافلة العشاء رجاء.

(مسألة ١٨٤): صلاة الغفيلة ركعتان ما بين فرضي المغرب والعشاء،

يقرأ في الركعة الأولى بعد سورة الحمد (وذا النون إذا ذهب مغاضباً فظن أن

لن نقدر عليه فنادى في الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من

الظالمين فاستجبنا له ونجيناه من الغم وكذلك ننجي المؤمنين) ويقرأ في الركعة

الثانية بعد سورة الحمد (وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو ويعلم ما في

البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب

ولا يابس إلا في كتاب مبين) ثم يقنت فيقول: "اللهم إني أسألك بمفاتيح

الغيب التي لا يعلمها إلا أنت أن تصلي على محمد وآل محمد" ويطلب حاجته

ويقول: "اللهم أنت ولي نعمتي وال قادر على طلبي تعلم حاجتي فأسألك بحق

محمد وآلـهـ عليهـ وـعـلـيـهـ السـلـامـ لـمـاـ قـضـيـتـهـ لـيـ" ويجوز أن يحتسب هاتين من نافلة

المغرب.

(٩٩)

(مقدمات الصلاة)

مقدمات الصلاة خمس:

١ - الوقت

(مسألة ١٨٥): وقت صلاة الظهرين من زوال الشمس إلى الغروب، وتحتخص صلاة الظهر من أوله بمقدار أدائها، كما تحتخص صلاة العصر من آخره بمقدار أدائها، ولا تزاحم كل منهما الأخرى وقت اختصاصها، ولو صلى الظهر قبل الزوال معتقداً دخول الوقت ثم علم بدخوله وهو في الصلاة صحت صلاته على الأظهر، وجاز له الاتيان بصلوة العصر بعدها وإن كان الأحוט إتمامها وإعادتها.

(مسألة ١٨٦): يعتبر الترتيب بين الصالاتين، فلا يجوز تقديم العصر على الظهر عمداً، نعم إذا صلَى العصر قبل أن يأتي بالظهر لنسبيان ونحوه صحت صلاته، فإن التفت في أثناء الصلاة عدل بها إلى الظهر وأتم صلاته وإن التفت بعد الفراغ فالأحוט الأولى أن يعدل بها إلى الظهر ثم يأتي بأربع ركعات بقصد ما في الذمة من دون تعين الظهر أو العصر.

(مسألة ١٨٧): لا يجوز تأخير صلاة الظهرين إلى سقوط قرص الشمس على الأحוט بل الأظهر.

(مسألة ١٨٨): وقت صلاة العشاءين للمختار من أول المغرب إلى

نصف الليل (متصف ما بين غروب الشمس والفجر) وتحتخص صلاة المغرب من أوله بمقدار أدائها، كما تختص العشاء من آخره بمقدار أدائها نظير ما تقدم في الظهرين، وأما المضطر لنوم أو نسيان أو حيض أو غيرها فيمتد وقتهما له إلى الفجر وتحتخص العشاء من آخره بمقدار أدائها، ويعتبر الترتيب بينهما، ولكن لو صلى العشاء قبل أن يصل المغرب لنسيان ونحوه ولم يتذكر حتى فرغ منها صحت صلاته، وأتى بصلاحة المغرب بعدها ولو كان في الوقت المختص بالعشاء.

(مسألة ١٨٩): لا يجوز تقديم صلاة المغرب على زوال الحمرة المشرقة عند احتمال استئثار القرص بحاجب كالجبال والأبنية والأشجار بل مطلقا على الأحوط، والأولى عدم تأخيرها عن غروب الشفق.

(مسألة ١٩٠): إذا دخل في صلاة العشاء، ثم تذكر أنه لم يصل المغرب عدل بها إلى صلاة المغرب إذا كان تذكره قبل أن يدخل في ركوع الركعة الرابعة، وإذا كان تذكره بعده صحت صلاته عشاء على الأظهر ويأتي بعدها بصلاحية المغرب، وقد مر آنفًا حكم التذكرة بعد الصلاة.

(مسألة ١٩١): إذا لم يصل صلاة المغرب أو العشاء اختيارا حتى انتصف الليل، فالأحوط أن يصل إليها قبل أن يطلع الفجر بقصد ما في الذمة من دون نية الأداء أو القضاء، ومع ضيق الوقت يأتي بالعشاء ثم يقضيها بعد قضاء المغرب احتياطا.

(مسألة ١٩٢): وقت صلاة الفجر من الفجر إلى طلوع الشمس ويعرف الفجر باعتراض البياض في الأفق المتزايد وضوحا وجلاء ويسمى بالفجر الصادق.

(مسألة ١٩٣): وقت صلاة الجمعة أول الزوال عرفا من يوم الجمعة،

ولو لم يصلها في هذا الوقت لزمه الاتيان بصلوة الظهر.
(مسألة ١٩٤) : يعتبر في جواز الدخول في الصلاة أن يستيقن بدخول الوقت، أو تقوم به البينة، ويحترئ بأذان الثقة العارف بالوقت وبأخباره مع حصول الاطمئنان منهما أو من غيرهما من الأمارات الموجبة له، وفي جواز الاكتفاء بالظن في الغيم ونحوه من الأعذار النوعية - فضلا عن الموانع الشخصية - اشكال، فالأحوط تأخير الصلاة إلى حين الاطمئنان بدخول الوقت.

(مسألة ١٩٥) : إذا صلى معتقدا دخول الوقت بأحد الأمور المذكورة ثم انكشف له أن الصلاة وقعت بتمامها خارج الوقت بطلت صلاته، نعم إذا علم أن الوقت قد دخل وهو في الصلاة فالأظهر صحة صلاته وإن كان الأحوط بإعادتها، وإذا صلى غافلا وتبيّن دخول الوقت في الآثناء ففي الصلاة اشكال.

(مسألة ١٩٦) : لا يجوز تأخير الصلاة عن وقتها اختيارا، ولا بد من الاتيان بجميعها في الوقت، ولكنه لو أخرها عصيانا أو نسيانا حتى ضاق الوقت وتمكن من الاتيان بها ولو بركرة وجبت المبادرة إليها وكانت الصلاة أداءا على الأقوى.

(مسألة ١٩٧) : الأقوى جواز التنفل في وقت الفريضة، والأولى الاتيان بالفريضة أولا في غير النوافل اليومية السابقة على الفريضة.

٢ - القبلة وأحكامها

(مسألة ١٩٨) : يجب استقبال القبلة مع الامكان في جميع الفرائض وتوابعها من الأجزاء المنسية، وأما النوافل فلا يعتبر فيها الاستقبال حال المشي

أو الركوب، والأحوط اعتباره فيها حال الاستقرار، والقبلة هي المكان الواقع فيه البيت الشريف ويتحقق استقباله بالمحاذاة الحقيقة مع التمكّن من تمييز عينه والمحاذاة العرفية عند عدم التمكّن من ذلك.

(مسألة ١٩٩): ما كان من الصلوات واجبة زمان الحضور كصلاة العيدين يعتبر فيها استقبال القبلة وإن كانت مستحبة فعلاً، وأما ما عرض عليه الوجوب بنذر وشبهه فالأقوى عدم اعتبار الاستقبال فيه حال المشي والركوب وإن كان الاستقبال أحوط.

(مسألة ٢٠٠): يجب العلم باستقبال القبلة، وتقوم البينة مقامه - إذا كان أخبارها عن حس أو ما بحكمه - ويكتفى أيضاً بالاطمئنان الحاصل من المناشئ العقلائية كأخبار الثقة، ومع عدم التمكّن يبذل جهده في معرفتها ويعمل على ما يحصل له من الضن، ومع عدم التمكّن منه أيضاً يجزئ التوجه إلى ما يتحمل وجود القبلة فيه، والأحوط أن يصلى إلى أربع جهات.

(مسألة ٢٠١): إذا اعتقد أن القبلة في جهة فصلٍ إليها، ثم انكشف له الخلاف فإن كان انحرافه عنها لم يبلغ حد اليمين أو اليسار توجهه إلى القبلة وأتم صلاته فيما إذا كان الانكشاف أثناء الصلاة وإذا كان بعد الفراغ منها لم تجب الإعادة، وأما إذا بلغ الانحراف حد اليمين أو اليسار أو كانت صلاته إلى دبر القبلة فإن كان الانكشاف قبل مضي الوقت أعادها، ولا يجب القضاء إذا انكشف الحال بعد مضي الوقت وإن كان أحوط.

٣ - الطهارة في الصلاة

(مسألة ٢٠٢): تعتبر في الصلاة طهارة ظاهر البدن حتى الظفر والشعر

وطهارة اللباس، نعم لا بأس بنجاسة ما لا تتم فيه الصلاة من اللباس كالقلنسوة والتكية والجورب بشرط أن لا يكون متخدًا من الميّة النجسة ولا نحس العين كالكلب على الأحوط، ولا بأس بحمل المتنجس في الصلاة إذا كان مما لا تتم الصلاة فيه، بل لا يبعد جواز الحمل مطلقاً.

(مسألة ٢٠٣): لا بأس بنجاسة البدن أو اللباس من دم القرود أو الجروح قبل البرء إذا كان التطهير أو التبديل حرجياً نوعاً، بل مطلقاً على الأظهر، نعم يعتبر في الجرح أن يكون مما يعتد به وله ثبات واستقرار وأما الجروح الجزئية فيجب تطهيرها.

(مسألة ٢٠٤): لا بأس بالصلاحة في الدم إذا كان أقل من الدرهم - أي ما يساوي عقد الابهام - بلا فرق بين اللباس والبدن ولا بين أقسام الدم، ويستثنى من ذلك دم الحيض على الأظهر ويلحق به على الأحوط دم نحس العين والميّة والسبياع، بل مطلق غير مأكول اللحم - على وجهه - ودم النفاس والاستحاضة فلا يعفى عن قليلها أيضاً، وإذا شك في دم أنه أقل من الدرهم أم لا بنى على العفو عنه إلا إذا كان مسبوقاً بالأكثريّة عن المقدار المعفو عنه، وإذا علم أنه أقل من الدرهم وشك في كونه من الدماء المذكورة المستثناء فلا بأس بالصلاحة فيه.

(مسألة ٢٠٥): إذا صلي جاهلاً بنجاسة البدن أو اللباس ثم علم بها بعد الفراغ منها صحت صلاته إذا لم يكن شاكاً فيها قبل الصلاة أو شك وفحص ولم يحصل له العلم بها، وأما الشاك غير المتفحص فلتزمه - على الأحوط - الإعادة والقضاء إذا وجدها بعد الصلاة، وأما إذا علم بها في الأثناء فإن احتمل حدوثها بعد الدخول في الصلاة وتمكن من التجنب عنها بالتبديل أو التطهير أو النزع على نحو لا ينافي الصلاة فعل ذلك وأتم صلاته ولا شيء عليه، وإن

علم أنها كانت قبل الصلاة فالأحوط استيافها مع سعة الوقت وأما مع ضيقه حتى عن ادراك ركعة فإن أمكن التجنب عن النجاسة من غير لزوم المنافي فعل ذلك وأتم الصلاة وإلا صلى معها وتصح صلاته.

(مسألة ٢٠٦): إذا علم بنجاسة البدن أو اللباس فنسيها وصلى أعاد صلاته على الأحوط، ولا فرق في ذلك بين أن يتذكرها أثناء الصلاة وبين أن يتذكرها بعد الفراغ منها، بل لو تذكرها بعد مضي الوقت قضاها، هذا إذا كان النسيان عن اهمال وعدم تحفظ، وإلا فالاُظْهَرُ أَنْ حَكْمَهُ - حكم الجاهل بالموضوع وقد تقدم في المسألة السابقة.

(مسألة ٢٠٧): تجب في الصلاة الطهارة من الحدث بالوضوء أو الغسل أو التيمم وقد مر تفصيل ذلك في مسائل الوضوء والغسل والتيمم.

٤ - مكان المصلي

(مسألة ٢٠٨): يعتبر في مكان المصلي إباحته على الأحوط، فلا تصح الصلاة في المكان المغضوب وإن كان الركوع والسجود بالآيماء، ولو صلى فيه جهلاً فالاُظْهَرُ صحة صلاته، وكذا لو صلَى فيه اضطراراً، أو نسي الغصب فصلَى فيه ثم تذكر فإنه تصح صلاته إذا لم يكن هو الغاصب على الأحوط.

(مسألة ٢٠٩): إذا أوصى الميت بصرف الثالث - من داره مثلاً في مصرف ما - لم يجز التصرف فيه قبل اخراج الثالث، فلا يجوز الوضوء أو الغسل أو الصلاة في ذلك المكان.

(مسألة ٢١٠): إذا مات الميت مشغول الذمة بالزكاة ونحوها من الحقوق المالية سواء أكان مستowعاً للتركة أو لا لم يجز التصرف فيها بما ينافي أداء

الحق منها، وأما التصرف بمثل الصلاة في داره فالظاهر جوازه بإذن الورثة.
(مسألة ٢١١) : لا تجوز الصلاة ولا سائر التصرفات في مال الغير إلا
برضاه وطيب نفسه وهو يستكشف بوجوه:
(١) الإذن الصريح من المالك.

(٢) الإذن بالفحوى فلو أذن له بالتصرف في داره - مثلاً - بالجلوس
والأكل والشرب والنوم فيها، وعلم منه إذنه في الصلاة أيضاً جاز له أن يصلى
فيها، وإن لم يأذن للصلاة صريحاً.

(٣) شاهد الحال وذلك بأن تدل القرائن على رضا المالك بالتصرف في
ماله ولو لم يكن ملتفتاً إليه فعلاً لنوم أو غفلة بحيث يعلم أنه لو التفت لأذن.

(مسألة ٢١٢) : لا بأس بالصلاحة في الأراضي المتسعة اتساعاً عظيماً، كما
لا بأس بالوضوء من مائتها وإن لم يعلم رضا المالك به بل وإن علم كراهته - سواء
أكان كاملاً أم قاصراً صغيراً أم مجنوناً - وبحكمها أيضاً الأراضي غير المحجوبة
كالبساتين التي لا سور لها ولا حجاب فيجوز الدخول إليها والصلاحة فيها وإن
لم يعلم رضا المالك، نعم إذا ظن كراهته أو كان قاصراً فالاحوط الاجتناب
عنها، ولا بأس أيضاً بالصلاحة في البيوت المذكورة في القرآن والأكل منها ما لم
يحرز كراهة المالك، وتلك البيوت بيوت الأب والأم والأخ والأخت والعم
والعمة والحال والصديق، والبيت الذي كان مفتاحه بيد الإنسان.

(مسألة ٢١٣) : الأرض المفروشة لا تجوز الصلاة عليها إذا كان الفرش
أو الأرض مغصوباً.

(مسألة ٢١٤) : الأرض المشتركة لا تجوز فيها الصلاة ولا سائر
التصرفات، إذا لم يأذن فيها جميع الشركاء.

(مسألة ٢١٥) : العبرة في الأرض المستأجرة بإجازة المستأجر دون المؤجر.

(مسألة ٢١٦) : إذا كانت الأرض المملوكة متعلقة لحق الغير وكان الحق مما ينافي مطلق التصرف في متعلقه حتى بمثل الصلاة فيه فلا بد في جواز التصرف فيها من إجازة المالك وذي الحق معاً.

(مسألة ٢١٧) : المحبوس في الأرض المغصوبة - إذا لم يتمكن من التخلص - تصح صلاته فيها، ويصلبي صلاة المختار إذا لم تستلزم تصرف زائداً على الكون فيها على الوجه المتعارف وإلا صلي بما يمكنه من دون تصرف زائد.

(مسألة ٢١٨) : يعتبر في مكان المصلي أن لا يكون نجساً على نحو تسري النجاسة منه إلى اللباس أو البدن نجاسة غير معفو عنها، ومع عدم السراية كذلك لا بأس بالصلاحة عليها، نعم تعتبر الطهارة في مسجد الجهة كما سيأتي.

(مسألة ٢١٩) : لا يجوز استدبار قبور المعصومين عليهم السلام في حال الصلاة وغيرها إذا كان فيه هتك وإساءة أدب لهم.

(مسألة ٢٢٠) : لا يجوز تقدم المرأة على الرجل ولا محاذاتها في الصلاة في مكان واحد - على الأحوط - بل يلزم تأخرها عنه بحيث يكون موضع سجودها محاذياً لركبته - والأحوط الأولى أن تتأخر بحيث يكون مسجدها وراء موقفه - أو يكون بينهما حائل أو مسافة أكثر من عشرة أذرع بذراع اليد.

(مسألة ٢٢١) : تستحب الصلاة في المساجد للرجال والنساء، وإن كان الأفضل للمرأة أن تختار الصلاة في المكان الأستر حتى في بيتها.

٥ - لباس المصلي

(مسألة ٢٢٢): يعتبر في الصلاة ستر العورة، وهي في الرجل قبل والدبر والبياضتان، وفي المرأة جميع بدنها غير الوجه بالمقدار الذي لا يستره الخمار عادة مع ضربه على الجيب - وإن كان الأحوط لها ستر ما عدا المقدار الواجب غسله في الوضوء - واليدين إلى الزند، والرجلين إلى أول جزء من الساق ولا يعتبر ستر الرأس وشعره والرقبة في صلاة غير البالغة.

(مسألة ٢٢٣): الأحوط في الساتر الصلاحي في حال الاختيار صدق عنوان (اللباس) عليه عرفا وإن كان الأظهر كفاية مطلق ما يخرج المصلي عن كونه عاريا كالورق والخشيش والقطن والصوف غير المنسوجين، بل الطين إذا كان من الكثرة بحيث لا يصدق معه كون المصلي عاريا، وأما في حال الاضطرار فيجزي التلطخ بالطين ونحوه.

(مسألة ٢٤): إذا انكشف له أثناء الصلاة أن عورته لم تستر فعلاً وجبت المبادرة إلى سترها وتصح صلاته على الأظهر، كما تصح أيضاً إذا كان الانكشاف بعد الفراغ من الصلاة.

(مسألة ٢٥): إذا لم يتمكن المصلي من الساتر بوجه فإن تمكّن من الصلاة قائماً مع الركوع والسجود بحيث لا تبدو سوأته للغير المميز - إما لعدم وجوده أو لظلمة أو نحوها - فالأقوى وجوب الاتيان بها كذلك وإن كان الأحوط الجمع بينها وبين الصلاة قائماً مومياً، ولو اقتضى التحفظ على عدم بدو سوأته ترك القيام والركوع والسجود الاختياريين صلى جالساً مومياً، ولو اقتضى ترك واحد من الثلاثة تركه وأتى بدلته في يومي بالرأس بدلاً عن الركوع والسجود

ويجلس بدلاً عن القيام، ولكن الأحوط في الفرض الأخير الجمع بينه وبين الصلاة قائماً مومياً، والأحوط لزوماً للعاري ستر السوأتين بعض أعضائه كاليد في حال القيام والفحذين في حال الجلوس.

(شرط لباس المصلي)

يشترط في لباس المصلي أمور:

(الأول): الطهارة وقد مر تفصيله في المسألة ٢٠٢ وما بعدها.

(الثاني): إباحته على الأحوط لزوماً فيما كان ساتراً للعورة فعلاً واستحباباً في غيره.

(مسألة ٢٢٦): إذا صلى في ثوب جاهلاً بغضبيته ثم انكشف له ذلك صحت صلاته وكذلك إذا كان ناسياً وتذكرها بعد الصلاة إذا لم يكن هو الغاصب على الأحوط.

(مسألة ٢٢٧): إذا اشتري ثوباً بما فيه الخمس كان حكمه حكم المغصوب، وأما إذا اشتري بما فيه حق الزكاة ففي كونه كذلك أشكال بل منع كما سيأتي في المسألة ٥٥١.

(الثالث): أن لا يكون من أجزاء الميادة التي تحلها الحياة من دون فرق بين ما تتم الصلاة فيه وما لا تتم فيه الصلاة على الأحوط، والأظهر اختصاص الحكم بالميادة النحسة وإن كان الأحوط الاجتناب عن الميادة الظاهرة أيضاً، وأما ما لا تحله الحياة من ميادة حيوان يحل أكل لحمه - كالشعر والصوف - فلا بأس بالصلاحة فيه.

(مسألة ٢٢٨): الأحوط عدم حمل ما تحله الحياة من أجزاء الميّة النجسة في الصلاة وإن لم يكن ملبوساً، ولكن الأظاهر جواز ذلك، وهكذا كل ما لم تثبت تذكيره شرعاً.

(مسألة ٢٢٩): اللحم أو الجلد ونحوهما المأخوذ من يد المسلم يحكم عليه بالتزكية ويجوز أكله بشرط اقترانها بما يقتضي تصرفه فيه تصرفاً يناسب التذكية، وفي حكم المأخوذ من يد المسلم ما صنع في أرض غالب فيها المسلمين وما يوجد في سوق المسلمين، وأما ما يوجد مطروحاً في أرضهم فلا يبعد الحكم بظهوره وأما حليته - مع عدم الاطمئنان بسبق أحد الأمور الثلاثة - فمحل اشكال.

(مسألة ٢٣٠): اللحم أو الجلد ونحوهما المأخوذ من الكافر أو المجهول إسلامه، أو ما وجد في بلاد الكفر أو ما أخذ من المسلم إذا علم أنه قد أخذه من يد الكافر من غير استعلام عن تذكيره لا يجوز أكله، ولكن يجوز بيعه ويحكم بظهوره وبجواز الصلاة فيه إذا احتمل أن يكون مأخوذاً من الحيوان المذكى.

(مسألة ٢٣١): تجوز الصلاة في ما لم يحرز إنه جلد، وإن أخذ من يد الكافر.

(مسألة ٢٣٢): إذا صلى في ثوب جهلاً، ثم علم أنه كان متخدناً من الميّة النجسة صحت صلاته على تفصيل تقدم في المسألة ٢٠٥، وأما إذا نسي ذلك وتذكره بعد الصلاة فإن كان الثوب مما تتم فيه الصلاة أعادها، وكذا إذا لم يكن كذلك على الأحوط، على تفصيل ظهر مما تقدم في المسألة ٢٠٦.

(الرابع): أن لا يكون من أجزاء السباع بل مطلق ما لا يؤكل لرحمه من الحيوان على الأحوط، والأظاهر اختصاص المنع بما تتم الصلاة فيه وإن كان الاجتناب عن غيره أيضاً أحوط، وتجوز الصلاة في جلد الخنزير والسنجباب

و كذلك و برهما ما لم يمتزج بوبر غيرهما من السباع بل مطلق غير مأكول اللحم على ما تقدم.

(مسألة ٢٣٣) : لا بأس بالصلاحة في شعر الانسان من نفس المصلي أو غيره، والأحوط أن لا يصلح فيما نسج منه وإن كان الأظهر جوازه أيضا.

(مسألة ٢٣٤) : لا بأس بالصلاحة في الشمع والعسل والحرير الممزوج ودم البق والبرغوث والقمل ونحوها من الحيوانات التي لا لحم لها.

(مسألة ٢٣٥) : لا بأس بالصلاحة في ما يحتمل أنه من غير المأكول كالماهوت والفاستونة وغيرهما، وكذلك فيما إذا لم يعلم أنه من أجزاء الحيوان كالصدف العادي الموجود في الأسواق.

(مسألة ٢٣٦) : إذا صلح في ما لا يؤكل لحمه جهلاً أو نسياناً حتى فرغ من الصلاة صحت صلاته إلا إذا كان جاهلاً بالحكم عن تقدير فإنه تجب عليه الإعادة.

(الخامس) : أن لا يكون لباس الرجل من الذهب الحالص أو المعشوش دون المموه، والمراد باللباس هنا مطلق ما يطلق على استعماله عنوان (اللبس) عرفاً وإن لم يكن من الشياب كالخاتم والزناجير المعلقة والساعة اليدوية، نعم لا بأس بحمل الذهب في الصلاة ومن هذا القبيل حمل الساعة الذهبية الجميلة.

(مسألة ٢٣٧) : يحرم لبس الذهب للرجال في غير حال الصلاة أيضاً، والأحوط ترك التزيين به مطلقاً حتى فيما لا يطلق عليه اللبس عرفاً كجعل أزرار اللباس من الذهب أو جعل مقدم الأسنان منه، نعم لا بأس بشدتها به أو جعل الأسنان الداخلية منه.

(مسألة ٢٣٨) : إذا شرك في فلز ولم يعلم أنه من الذهب جاز لبسه في

نفسه ولا يضر بالصلاحة.

(مسألة ٢٣٩) : لا فرق في حرمة لبس الذهب وابطاله الصلاة بين أن يكون ظاهراً وبين عدمه.

(مسألة ٢٤٠) : إذا صلى في فنز لم يعلم أنه من الذهب أو نسيه ثم التفت إليه بعد الصلاة صحت صلاته.

(السادس) : أن لا يكون لباس الرجل من الحرير الحالص إذا كان مما تتم فيه الصلاة بل وكذا إذا كان مما لا تتم الصلاة فيه على الأحوط الأولى وأما إذا امتنج بغيره ولم يصدق عليه الحرير الحالص جاز لبسه والصلاحة فيه.

(مسألة ٢٤١) : لا بأس بأن يكون سجاف الثوب ونحوه من الحرير الحالص، والأحوط أن لا يزيد عرضه على أربعة أصابع مضمومة.

(مسألة ٢٤٢) : لا بأس بحمل الحرير في الصلاة، وإن كان مما تتم الصلاة فيه.

(مسألة ٢٤٣) : لا يجوز للرجال لبس الحرير الحالص في غير حال الصلاة أيضاً، نعم لا بأس به في الحرب والضرورة والحرج كالبرد والمرض ونحوهما، وفي هذه الموارد تجوز الصلاة فيه على الأظاهر.

(مسألة ٢٤٤) : إذا صلى في الحرير جهلاً أو نسياناً، ثم انكشف له الحال بعد الصلاة صحت صلاته.

(مسألة ٢٤٥) : إذا شك في لباس ولم يعلم أنه من الحرير جاز لبسه والصلاحة فيه.

(مسألة ٢٤٦) : تختص حرمة لبس الذهب والحرير بالرجال - كما تقدم - ولا بأس به للنساء في الصلاة وفي غيرها، وكذلك الحال في الأطفال الذكور ولو في

حال الصلاة على الأظهر.

(مسألة ٢٤٧) : يحرم لبس لباس الشهرة وهو اللباس الذي يظهر المؤمن في شنعة وقباحة وفطاعة عند الناس ، لحرمة هتك المؤمن نفسه وادلاله إياها.

(مسألة ٢٤٨) : الأحوط أن لا يتزريا كل من الرجل والمرأة بزي الآخر في اللباس ، وأما لبس الرجل بعض ملابس المرأة لغرض آخر - وكذا العكس - فلا يأس به ، وفيما إذا حرم اللبس لم يضر بصحة الصلاة مطلقا وإن كان ساترا له حالها على الأظهر.

(مسألة ٢٤٩) : إذا انحصر لباس المصلي بالمغصوب أو الحرير أو الذهب أو السباع صلى عاريا ، وإذا انحصر بما عدا السباع من غير مأكل اللحم من الحيوان فالأحوط الجمع بين الصلاة فيه والصلاحة عاريا ، وإذا انحصر في النجس فالأظهر الاجتناء بالصلاحة فيه وإن كان الأحوط الجمع بينها وبين الصلاة عاريا .

(مسألة ٢٥٠) : الأقوى جواز الصلاة في جورب يستر ظهر القدم ولا يستر الساق إلا أن الأحوط تركه .

(الأذان والإقامة)

يستحب الأذان والإقامة في الفرائض اليومية أداء وقضاء.
وكيفية الأذان أن يقول:

(الله أكبر) أربع مرات.

(أشهد أن لا إله إلا الله) مرتين.

(أشهد أن محمدا رسول الله) مرتين.

(حي على الصلاة) مرتين.

(حي على الفلاح) مرتين.

(حي على خير العمل) مرتين.

(الله أكبر) مرتين.

(لا إله إلا الله) مرتين.

وكيفية الإقامة أن يقول:

(الله أكبر) مرتين ثم يمضي على ترتيب الأذان إلى (حي على خير العمل)
وبعد ذلك يقول:

(قد قامت الصلاة) مرتين.

(الله أكبر) مرتين.

(لا إله إلا الله) مرة واحدة.

والشهادة بولاية أمير المؤمنين عليه السلام مكملة للشهادة بالرسالة ومستحبة في نفسها وإن لم تكن جزءاً من الأذان ولا الإقامة وكذا الصلاة على محمد وآل محمد عند ذكر اسمه الشري夫.

(مسألة ٢٥١): يتأكد استحباب الأذان والإقامة في خصوص المغرب والغداة من الفرائض اليومية، كما يتتأكدان للرجال وأشددهما تأكيداً لهم الإقامة، بل الأحوط استحباباً لهم عدم تركها، ولا يتتأكدان بالنسبة للنساء.

(مسألة ٢٥٢): يسقط الأذان والإقامة في موارد منها:

(١) ما إذا دخل في الجماعة التي أذن لها وأقيمت سواه كان الداخل هو الإمام أم المأموم.

(٢) ما إذا دخل المسجد للصلوة والجماعة قائمة أو لم تتفرق صفوفها بعد التمام، فإنه إذا أراد الصلاة منفرداً لم يتتأكد له الأذان والإقامة - بل الأحوط الأولى أن لا يأتي بالأذان إلا سراً - وإذا أراد الصلاة جماعة سقط عنه الأذان والإقامة على وجه العزمية.

(٣) ما إذا سمع إقامة وأذان غيره للصلوة فإنه يحزى عن ذاته وإقامته فيما إذا لم يقع بين صلاتيه وبين ما سمعه من الأذان والإقامة فصل كثير، ولا فرق في ذلك بين أن يكون الآتي بهما إماماً أو مأموماً أو منفرداً، وكذا الحال في السامع، إلا أن في كفاية سماع الإمام فقط أو المأمومين كذلك في الصلاة جماعة اشكال.

(مسألة ٢٥٣): يسقط الأذان للصلوة الثانية من المشتركين في الوقت إذا جمع بينهما عند استحباب الجمع - كما في الظهرتين يوم عرفة في الوقت الأول والعشاءرين ليلة العيد بمزدلفة في الوقت الثاني - بل في مطلق موارده على

الأظهر، فمتى جمع بين الفرضين أداء سقط أذان الثانية وكذا إذا جمع بين قضاء الفوائت في مجلس واحد فإنه يسقط الأذان عما عدا الأولى، ولا يترك الاحتياط في الجميع بترك الأذان بداعي المشروعيّة بل لا ينبغي الاتيان به في الموردين الأوّلين مطلقاً ولو رجاء.

(مسألة ٢٥٤): يعتبر في الإقامة الطهارة والقيام ويكره التكلم في أثنائها.

(١١٦)

(أجزاء الصلاة وواجباتها)
وهي أحد عشر أمراً:

(١) النية، وهي من الأركان، فتبطل الصلاة بنقصانها ولو كان عن سهو، ومعنى النية القصد إلى العمل متبعداً به بإضافته إلى الله تعالى إضافة تذليلية، ويعتبر فيها الاستمرار بمعنى أنه لا بد من وقوع جميع أجزاء الصلاة بالقصد المذكور، كما يعتبر فيها الاخلاص فإذا انضم الرياء إلى الداعي الإلهي بطل العمل، وأما الضمائم الأخرى غير الرياء فإن كانت راجحة، أو مباحة وكان الداعي إليها قصد القربة كما إذا أتى بالصلاحة قاصداً تعليم الغير أيضاً قربة إلى الله تعالى لم تضر بالصحة مطلقاً على الأقوى، وأما إذا لم يكن الداعي إلى الضمية قصد القربة فالظاهر بطلان العمل مطلقاً وإن كان الداعي الإلهي صالحًا للاستقلال على الأحوط.

(مسألة ٢٥٥): إذا تردد المصلي في اتمام صلاته، أو عزم على قطعها ولو بعد ذلك أو نوى الاتيان بالقطاع مع الالتفات إلى كونه مبطلاً فإن لم يأت بشيء من أجزائها في الحال ولم يأت ببطل آخر جاز له الرجوع إلى نيته الأولى واتمام صلاته، وأما إذا أتى ببعض الأجزاء ثم عاد إلى النية الأولى فإن قصد به جزئية الواجب وكان فاقداً للنية المعتبرة كما إذا أتى به بداعوية الأمر التشريعي بطلت صلاته، وإن لم يقصد به الجزئية فالبطلان موقوف على كونه فعلاً كثيراً ماحياً لصورة الصلاة أو مما تكون زیادته ولو بغير قصد الجزئية مبطلة وسيأتي ضابطه في أحكام الخلل.

(مسألة ٢٥٦): إذا دخل في صلاة معينة، ثم قصد بسائر الأجزاء صلاة أخرى غفلة واحتسبها صحت صلاته على ما نواه أولاً، ولا فرق في ذلك بين أن يلتفت إلى ذلك بعد الفراغ من الصلاة أو في أثنائها، مثلاً: إذا شرع في فريضة الفجر ثم تخيل أنه في نافلة الفجر فأتمها كذلك، أو إنه التفت إلى ذلك قبل الفراغ فأتمها على النية الأولى صحت صلاته.

(مسألة ٢٥٧): إذا شك في النية وهو في الصلاة، فإن علم بنيته فعلاً وكان شكه في الأجزاء السابقة مضى في صلاته، كمن شك في نية صلاة الفجر حال الركوع مع العلم بأن الركوع قد أتى به بعنوان صلاة الفجر، وأما إذا لم يعلم بنيته حتى فعلاً فلا بد له من إعادة الصلاة، هذا في غير المترتبين الحاضرتين، وأما فيما يكتفى به من إتمامها أو شك في اتيانه بها وكان في وقت تجب عليه جعل ما بيده الأولى وأتمها ثم أتى بالثانية.

(تكبيرة الاحرام)

(٢) تكبيرة الاحرام، وهي أيضاً من الأركان، فتبطل الصلاة بنقصانها عمداً وسهوها، والمشهور أن زيادتها السهوية مبطلة أيضاً ولكن الأظهر خلافه.

(مسألة ٢٥٨): الواجب في التكبيرة أن يقول (الله أكبر) على النهج العربي مادة وهيئة، والأحوط الأولى عدم وصلها بجملة أخرى قبلها - لثلا تدرج همزتها إذا لم يكن الوصول بالسكون (وأن يقتصر على هيئتها ولا يقول الله أكبر من أن يوصف، أو من كل شيء)، كما أن الأحوط الأولى عدم وصلها بما بعدها من الاستعاذه أو البسملة.

(مسألة ٢٥٩): الجاهل بالتكبيرة يلقنه غيره أو يتعلم فإن لم يمكن ولو

لضيق الوقت احتزاً بما أمكنه منها وإن كان غلطاً ما لم يكن مغيراً للمعنى، فإن عجز جاء بمرادفها، وإن عجز فترجمتها على الأحوط وجوباً في الفرضين الآخرين.

(مسألة ٢٦٠): الأخرس لعارض مع التفاته إلى لفظة التكبيرية يأتي بها على قدر ما يمكنه فإن عجز حرك بها لسانه وشفتيه حين اخطارها بقلبه وأشار بإصبعه إليها على نحو يناسب تمثيل لفظها، وأما الأخرس الأصم من الأول فيحرك لسانه وشفتيه تشبيهاً بمن يتلفظ بها مع ضم الإشارة بالإصبع إليهما أيضاً، وكذلك حالهما في القراءة وسائر أذكار الصلاة.

(مسألة ٢٦١): يعتبر في تكبير الاحرام مع القدرة القيام التام والاستقرار ومع عدم التمكن من أي منهما يسقط وجوبه والأحوط وجوباً رعاية الاستقلال أيضاً لأن لا يتکئ على شيء كالعصا ونحوه مع التمكن من تركه، وإذا دار الأمر بين القيام مستندًا والجلوس مستقلًا تعين الأول.

(مسألة ٢٦٢): إذا كبر وهو غير قائم بطلت صلاته وإن كان عن سهو، ولا تبطل بعدم الاستقرار إذا لم يكن عن عمد.

(مسألة ٢٦٣): الأحوط وجوباً أن يكون القيام على القدمين جميعاً ولا بأس بأن يجعل ثقله على أحدهما أكثر منه على الأخرى، ويجب أن لا يفصل بينهما بمقدار لا يصدق معه القيام عرفاً.

(مسألة ٢٦٤): إذا لم يقدر على ما يصدق عليه القيام عرفاً بلحاظ حاله ولو منحنياً أو منفرج الرجلين كبر وصلى على الترتيب الآتي:
(١) جالساً.
(٢) مضطجعاً على الجانب الأيمن مستقبل القبلة.

(٣) مضطجعا على الجانب الأيسر كذلك.

(٤) مستلقيا على قفاه كالمحتضر، وهذه المراتب مرتبة - على الأحوط وجوبا في الترتيب بين الثاني والثالث - بمعنى أنه مع التمكّن من السابق لا تصل النوبة إلى اللاحق.

(مسألة ٢٦٥): إذا شك في تكبيرة الاحرام بعد الدخول في الاستعاذه أو القراءة لم يعن به ويجب الاعتناء به قبله، وإذا شك في صحتها بعد الفراغ منها لم يعن به، ولو كان الشك قبل الدخول فيما بعدها.

(مسألة ٢٦٦): يجوز لافتتاح الصلاة تكبيرة واحدة ويستحب الاتيان بسبع تكبيرات، والأحوط الأولى أن يجعل السابعة تكبيرة الاحرام مع الاتيان بغيرها بقصد القرابة المطلقة.

(القراءة)

(١) القراءة، وهي واجبة في الصلاة، ولكنها ليست بركن، وهي عبارة عن قراءة سورة الفاتحة وسورة كاملة بعدها على الأحوط إلا في المرض والاستعجال وكذا في ضيق الوقت والخوف ونحوهما من موارد الضرورة - حتى العرفية على الأظهر - فإنه يجوز الاقتصار فيها على قراءة الحمد وترك السورة، بل يجب ذلك في صورة ضيق الوقت وبعض موارد الخوف.

ومحل القراءة الركعة الأولى والثانية من الفرائض اليومية، وإذا قدم السورة على الحمد فإن كان متعمدا بطلت صلاته، وإن كان ناسيا وذكر قبل الركوع أعادها بعد الحمد وإن كان قد ذكر بعد الركوع صحت صلاته.

(مسألة ٢٦٧): يجب أن يأتي بالقراءة صحيحة فيجب التعلم مع

الامكان، ومن لا يقدر على قراءة الحمد إلا على الوجه الملحون ولا يستطيع أن يتعلم أجزاء ذلك إذا كان يحسن منه مقداراً معتداً به وإن الأحوط أن يضم إلى قراءته ملحوناً قراءة شيء يحسنه من سائر القرآن وإن فالتسبيح.

وأما القادر على التعلم إذا ضاق وقته عن تعلم جميعه فإن تعلم بعضه بمقدار معتد به قرأه، وإن لم يتعلم بعضه أيضاً من سائر القرآن بمقدار يصدق عليه (قراءة القرآن) عرفاً وإن لم يعرف أجزاء أن يسبح، وفي كلتا الصورتين إذا أتى بما سبق صحت صلاته ولا يجب عليه الائتمام، نعم المضطر إلى الناقص بسوء الاختيار وإن صحت منه الصلاة على الوجه المتقدم إلا أنه يجب عليه الائتمام تخلصاً من العقاب.

هذا كله في الحمد وأما السورة فالظاهر سقوطها عن الجاهل بها مع العجز عن تعليمها.

ثم إن الأنسب أن تكون القراءة على طبق المتعارف من القراءات السبع وإن كان الأقوى كفاية القراءة على النهج العربي وإن كانت مخالفتها لها في حركة بنية أو اعراب، نعم لا يجوز التعدي عن القراءات التي كانت متداولة في عصر الأئمة عليهم السلام فيما يتعلق بالحروف والكلمات، والأحوط الأولى ترك الوقف بالحركة والوصل بالسكون في القراءة وكذا في سائر الأذكار.

(مسألة ٢٦٨): إذا نسي القراءة في الصلاة حتى ركع مضى في صلاته ولا شيء عليه، والأحوط الأولى أن يسجد سجدين للسهو بعد الصلاة.

(مسألة ٢٦٩): تجب قراءة البسمة في كل سورة - غير سورة التوبة - ولكن في كونها جزءاً منها فيما عدا سورة الفاتحة اشكال، فالأحوط عدم ترتيب آثار الجزئية عليها كالاقتصار على قراءتها بعد الحمد في صلاة الآيات مثلاً.

(مسألة ٢٧٠): لا يجوز تفويت الوقت بقراءة سور الطوال، فإن قرأها

ولو سهوا بطلت صلاته إذا استلزم عدم ادراك ركعة من الوقت، بل وإن أدرك ركعة منه إذا أتى بالمقدار المفوت عمداً، وأما إن أتى به سهوا فالا ظهر صحة صلاته.

ومن قرأ إحدى سور العزائم في الفريضة وجب عليه السجود للتلاوة فإن سجد أعاد صلاته على الأحوط وإن عصى ولم يسجد فله اتمامها ولا تجب عليه الإعادة وإن كانت أحوط، وإذا قرأها نسياناً وتذكر بعد قراءة آية السجدة فإن سجد نسياناً أيضاً أتمها وصحت صلاته، وإن التفت قبل السجود جرى عليه ما تقدم في القراءة العمدية، ولا بأس بقراءة العزائم في النوافل فإن قرأها فيها وجب عليه السجود أثناء النافلة عند قراءة آية السجدة فيسجد ثم يعود إلى صلاته فيتمها ولا يجوز له تأخير السجدة حتى الفراغ منها.

(مسألة ٢٧١) : يجب السجود فوراً على من قرأ آية السجدة أو أصغرى إلى قراءتها، وأما من سمعها بغير اختيار لم يجب عليه السجود على الأ ظهر، ولو استمع إلى آية السجدة وهو في صلاة الفريضة وجب عليه أن يومي إلى السجدة وهو في الصلاة، ثم يأتي بها بعد الفراغ منها على الأحوط.

(مسألة ٢٧٢) : لا بأس بقراءة أكثر من سورة واحدة في الركعة الواحدة في النوافل والأحوط أن لا يزيد على الواحدة في الفرائض وإن كان الأ ظهر جوازه على كراهة.

(مسألة ٢٧٣) : لا يكره القرآن بين سورتي (الفيل) و (الإيلاف) وكذا بين سورتي (الضحى) و (ألم نشرح) بل الأحوط وجوباً عدم الاجتناء بواحدة منهما في الصلاة فيجمع بينهما مرتبة مع البسملة الواقعة بينهما.

(مسألة ٢٧٤) : الأقوى عدم وجوب تعين البسملة حين قراءتها وإنها لآلية سورة، وإن كان الأحوط تعينها وإعادتها لو عينها لسورة ثم أراد قراءة غيرها.

(مسألة ٢٧٥): يجوز العدول اختياراً من سورة إلى سورة أخرى ما لم يبلغ نصفها على الأحوط، هذا في غير سوري (التوحيد والكافرون) وأما هما فلا يجوز العدول عنهما إلى آية سورة أخرى وإن لم يبلغ النصف، ويستثنى من هذا الحكم مورد واحد وهو ما إذا قصد المصلى في صلاة الجمعة أو في صلاة الظهر يوم الجمعة قراءة سورة الجمعة في الركعة الأولى وقراءة سورة المنافقون في الركعة الثانية إلا أنه ذهل عما نواه فقرأ سورة أخرى وبلغ النصف أو قرأ سورة الأخلاص أو الكافرون بدل إدحاهما فإنه يجوز له أن يعدل حينئذ إلى ما نواه، والأحوط عدم العدول عن سورة الكافرون وكذلك عن سورة الأخلاص فيما إذا بلغ النصف، كما أن الأحوط عدم العدول عن سوري الجمعة والمنافقون يوم الجمعة إلى غيرهما حتى إلى سوري التوحيد والكافرون نعم لا بأس بالعدول إلى إدحاهما مع الضرورة.

(مسألة ٢٧٦): إذا لم يتمكن المصلى من اتمام السورة لضيق الوقت عن اتمامها أو لنسيانه كلمة أو جملة منها ولم يتذكرها جاز له أن يعدل إلى آية سورة شاء وإن كان قد بلغ النصف، أو كان ما شرع فيه سورة الأخلاص أو الكافرون.

- (مسألة ٢٧٧): يحب المد عند علماء التجويد في موردين:
- ١ - أن يقع بعد الواو المضموم ما قبلها أو الياء المكسور ما قبلها أو الألف المفتوح ما قبلها سكون لازم في كلمة واحدة مثل (أتحاجوني) وفواتح سور ك (ص).
 - ٢ - أن تقع بعد أحد تلك الحروف همزة في كلمة واحدة مثل جاء وجيء وسوء، والظاهر عدم توقف صحة القراءة على المد في شيء من الموردين، وإن

كان الأحوط رعايته ولا سيما في الأول، نعم إذا توقف عليه أداء الكلمة كما في (الضالين) حيث يتوقف التحفظ على التشديد والألف على مقدار من المد وجب بهذا المقدار لا أزيد.

(مسألة ٢٧٨): إذا اجتمع حرفان متجانسان أصليان في كلمة واحدة وجب الادغام (كمد، ورد) إلا فيما ثبت فيه جواز القراءة بوجهين كقوله تعالى (من يرتد منكم عن دينه) والأحوط الأولى الادغام فيما إذا وقعت النون الساكنة أو التنوين قبل حروف يرمليون (ي رم ل ون).

(مسألة ٢٧٩): لا يجب شئ من المحسنات التي ذكرها علماء التجويد، بل إن بعضها لا يخلو عن اشكال وهذا كالادغام في كلمتي (سلككم) و (حلقكم) بادغام الكاف أو القاف في الكاف.

(مسألة ٢٨٠): يجب على الأحوط على الرجل فيما إذا صلى منفرداً أو كان إماماً أن يجهر بالقراءة في فريضة الفجر وفي الركعتين الأولتين من المغرب والعشاء، وأن يخافت بها في الظهرين، ويستحب له الجهر بالبسملة فيهما، ويأتي حكم قراءة المأمور في أحکام صلاة الجمعة، ويجب على الأحوط على المرأة أن تخفت في الظهرين وتتخير في غيرهما مع عدم سماع الأجنبى صوتها وأما معه فالأحوط خفوتهن فيما إذا كان الاسماع محرماً كما إذا كان موجباً للريبة، والعبرة في الجهر والخفوت بالصدق العرفي.

(مسألة ٢٨١): يجب الجهر بالقراءة في صلاة الجمعة على الأحوط، ويستحب ذلك في الأوليين من صلاة الظهر يوم الجمعة على الأظهر.

(مسألة ٢٨٢): إذا جهر في القراءة موضع الخفوت، أو خفت موضع الجهر - جهلاً منه بالحكم أو نسياناً - صحت صلاته، وإذا علم بالحكم أو تذكر أثناء القراءة صح ما مضى ويأتي بوظيفته في الباقي.

(مسألة ٢٨٣): لا بأس بقراءة الحمد وسورة في المصحف في الفرائض والنواول، سواءً تمكن من الحفظ أو الاتمام أو المتابعة للقارئ أم لم يتمكن من ذلك، وإن كان الأحوط الاقتصار في ذلك على حال الاضطرار، ولا بأس بقراءة الأدعية والأذكار في القنوت وغيره في المصحف وغيره.

(مسألة ٢٨٤): يتحير المصلي - إماماً كان أم مأموراً - في الركعة الثالثة من المغرب وفي الأخيرتين من الظهرين والعشاء بين قراءة الحمد والتسبيح، ويتعين الخفوت في هذه الركعات على الأحوط، ولكن يجوز الجهر بالبسملة فيما إذا اختار قراءة الحمد إلا في القراءة خلف الإمام فإن الأحوط ترك الجهر بالبسملة فيها، ويجزي في التسبيح أن يقول: (سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبير) مرة واحدة، والأحوط ثلاث مرات، والأولى الاستغفار بعد التسبيحات ولو بأن يقول (اللهم اغفر لي).

(مسألة ٢٨٥): إذا لم يتمكن من التسبيح تعين عليه قراءة الحمد.

(مسألة ٢٨٦): يجوز التفريق في الركعتين الأخيرتين بأن يقرأ في إحداهما فاتحة الكتاب ويسبح في الأخرى.

(مسألة ٢٨٧): من نسي قراءة الحمد في الركعة الأولى والثانية فالأحوط الأولى أن يختارها على التسبيحات في الركعة الثالثة أو الرابعة.

(مسألة ٢٨٨): من نسي القراءة أو التسبحة حتى ركع فلا شيء عليه، والأولى أن يسجد سجدين للسهو بعد الصلاة.

(مسألة ٢٨٩): حكم القراءة والتسبيحات من جهة اعتبار القيام والطمأنينة والاستقلال فيها كما مر في تكبيرة الاحرام وما ذكرناه من الفروع هناك يجري بتمامه هنا، غير أنهما يفترقان من جهتين:

(١) إذا نسي القيام حال القراءة أو التسبيح فقرأ أو سبح جالسا فإن تذكرة قبل الركوع تداركه وإن تذكر بعد ما قام ورکع عن قيام صحت صلاته.
(٢) إذا لم يتمكن من القيام في تمام القراءة أو التسبيح وجوب القيام فيما بالقدر الممكن فإذا عجز جلس، وكذلك إذا لم يتمكن من الجلوس في تمام القراءة أو الاضطجاع على الجانب الأيمن أو الأيسر على الترتيب الذي ذكرناه في المسألة ٢٦٤.

(مسألة ٢٩٠): إذا شك في القراءة فإن كان شكه في صحتها - بعد الفراغ منها - لم يعن بالشك، وكذلك إذا شك في نفس القراءة بعدها هوى إلى الركوع أو دخل في القنوت، وأما إذا شك فيها قبل ذلك لزمهت عليه القراءة.
(مسألة ٢٩١): إذا شك في قراءة الحمد - بعدها دخل في السورة - لم يعن بالشك، وكذا إذا دخل في جملة وشك في جملة سابقة عليها.

(الركوع)

(٤) الركوع، وهو من الأركان أيضا، وتبطل الصلاة بنقيصته عمداً أو سهواً، وكذلك تبطل بزيادته عمداً وكذا سهواً على الأحوط إلا في صلاة الجمعة - على تفصيل يأتي إن شاء الله تعالى - ويجب الركوع في كل ركعة مرة واحدة إلا في صلاة الآيات، ففي كل ركعة منها خمسة ركوعات وسيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى.

(واجبات الركوع)

يجب في الركوع أمور:

(الأول): أن يكون الانحناء بمقدار تصل أطراف الأصابع إلى الركبة في الرجل وكذا في المرأة على الأحوط، والأحوط أن يكون بمقدار تصل الراحة إليها، ومن كانت يده طويلة أو قصيرة يرجع في مقدار الانحناء إلى مستوى الخلقة.

(الثاني): القيام قبل الركوع، وتبطل الصلاة بتركه عمداً، وفي تركه سهوا صورتان: (١) أن يتذكرة القيام المنسي بعد دخوله في السجدة الثانية أو بعد الفراغ منها، ففي هذه الصورة تبطل الصلاة أيضاً على الأحوط (٢) أن يتذكره قبل دخوله في السجدة الثانية فيجب عليه حينئذ القيام ثم الركوع وتصح صلاته، والأحوط استحباباً أن يسجد سجدة السهو إذا كان تذكرة بعد دخوله في السجدة الأولى.

(مسألة ٢٩٢): إذا لم يتمكن من الركوع عن القيام وكانت وظيفته الصلاة قائماً يوميًّا إليه برأسه إن أمكن، وإلا في يومي بعيئته تغمضاً له وفتحاً للرفع منه.

(مسألة ٢٩٣): إذا شك في القيام قبل الركوع فإن كان شكه بعد الوصول إلى حده لم يعن به ومضى في صلاته وإن كان قبل ذلك لزمه القيام ثم الركوع، والأحوط حينئذ إعادة الصلاة بعد اتمامها.

(الثالث): الذكر، وهو التسبيح أو غيره من الأذكار كالتحميد والتكبير والتهليل بقدره، والأحوط اختيار التسبيح بأن يقول (سبحان الله) ثلاثاً، أو

(سبحان ربِي العظيم وبحمدِه) مرة واحدة.

(مسألة ٢٩٤): يعتبر المكث حال الركوع مقدمة للذكر الواجب

بمقداره، كما يعتبر فيه استقرار بدن المصلي فلا يجوز الاخلال به مع القدرة عليه قبل رفع الرأس منه ولو في حال عدم الاشتغال بالذكر الواجب على الأحوط، وإذا نسي الذكر أو الاستقرار حتى رفع رأسه من الركوع صحت صلاته ولا شيء عليه، وإذا تذكر عدم الاستقرار وهو في الركوع أعاد الذكر على الأحوط الأولى.

(الرابع): القيام بعد الركوع، ويعتبر فيه الانتصاب وكذا الطمأنينة على الأحوط وإذا نسيه حتى خرج عن حد الركوع لم يلزمُه الرجوع وإن كان ذلك أحوط ما لم يدخل في السجود كما أن الأحوط اتمام الصلاة وإعادتها إذا تذكره بعد الدخول في السجود، وإن تذكره بعد الدخول في السجدة الثانية صحت صلاته بلا اشكال والأحوط الأولى أن يسجد للسهو بعدها.

(مسألة ٢٩٥): إذا شك في الركوع، أو في القيام بعده وقد دخل في السجود لم يعن بشكه، وكذلك إذا شك في القيام وقد هوى إلى السجود وإن كان الأحوط فيه الرجوع وتدارك القيام المشكوك فيه وهكذا إذا شك في الركوع وقد هوى إلى السجود لم يعن بشكه على الأظهر.

(مسألة ٢٩٦): إذا نسي الركوع حتى دخل في السجدة الثانية أعاد صلاته على الأحوط وإن تذكره قبل ذلك رجع وتداركه والأحوط الأولى أن يسجد سجدي السهو لزيادة السجدة الواحدة.

(مسألة ٢٩٧): من كان على هيئة الرا�� في أصل الخلقة أو لعارض فإن تتمكن من القيام متتصباً ولو بأن يتکئ على شيء لزمه ذلك قبل الركوع وإن تتمكن من الانتساب بمقدار يصدق عرفاً على الانحناء بعده عنوان الركوع ولو في حقه تعين ذلك وإن أومأ للركوع برأسه وإن لم يمكن فبعينيه، وما ذكر من

وجوب القيام التام ولو بالاستعاة والقيام الناقص مع عدم التمكّن يحرّي في حال التكبيرة والقراءة وبعد الركوع أيضاً، ومع عدم التمكّن من الجميع يقدم القيام قبل الركوع على غيره، ومع دوران الأمر بين القيام حال التكبيرة والقيام حال القراءة أو بعد الركوع يقدم الأول.

(مسألة ٢٩٨): يعتبر في الانحناء أن يكون بقصد الركوع فلو انحنى بمقداره لا بقصد الركوع بل لغاية أخرى - كقتل العقرب ونحوه - لا يكفي في جعله ركوعاً.

(مسألة ٢٩٩): إذا انحنى للركوع فهو إلى السجود نسياناً ففيه صور أربع:

(١) أن يكون نسيانه قبل أن يصل حد الركوع ويلزمه حينئذ الرجوع والانحناء للركوع.

(٢) أن يكون نسيانه بعد الدخول في الركوع ولكنه لم يخرج عن حد الركوع حين هو فيه إلى السجود ويلزمه حينئذ أن يبقى على حاله ولا يهوي أكثر من ذلك ويأتي بالذكر الواجب.

(٣) أن يكون نسيانه بعد توقفه شيئاً ما في حد الركوع ثم نسي فهوى إلى السجود حتى خرج عن حد الركوع، ففي هذه الصورة صحة الركوع، ويجري عليه حكم ناسي ذكر الركوع والقيام بعده.

(٤) أن يكون نسيانه قبل توقفه في حد الركوع حتى هو إلى السجود وخرج عن حد الركوع، فيلزمه أن يرجع إلى القيام ثم ينحني إلى الركوع ثانياً والأحوط في هذه الصورة إعادة الصلاة أيضاً.

(السجود)

(الخامس): السجود، ويجب في كل ركعة سجدةان، وهما معا من الأركان، فتبطل الصلاة بنقيصتهما عمداً أو سهواً وكذا بزيادتهما عمداً بل وسهواً أيضاً على الأحوط، وسيأتي حكم زيادة السجدة الواحدة ونقصانها. ويعتبر في السجود أمور:

(الأول): أن يكون على سبعة أعضاء: وهي الجبهة والكفان والركبتان والابهامان من الرجل، وتتقون السجدة بوضع الجبهة - أو ما يقوم مقامها من الوجه - على المسجد مع الانحناء الخاص، وأما وضع غيرها من الأعضاء المذكورة على مساجدتها فهو وإن كان واجباً حال السجود إلا أنه ليس بركن، فلا يضر بالصلاحة تركه من غير عمده وإن كان الترك في كلتا السجدين.

(مسألة ٣٠٠): لا يعتبر في مسجد الجبهة اتصال أجزائها، فيجوز السجود على السبحة إذا كانت مصنوعة مما يصح السجود عليه.

(مسألة ٣٠١): الواجب وضعه على المسجد من الجبهة مسمها ويتحقق بمقدار الدرهم بل بقدر طرف الأنملة أيضاً على الأظهر، ومن الكفين استيعاب باطنهما عرفاً مع الامكان على الأحوط، ومن الركتين بمقدار المسمى، ومن الابهامين طفافهما على الأحوط، والأظهر جواز وضع الظاهر والباطن منهما، ولا يعتبر في وضع هذه الموضع أن يجعل ثقله عليها أزيد من المقدار الذي يصدق معه السجود عليها عرفاً، ويعتبر أن يكون السجود على النحو المتعارف فلو وضعها على الأرض وهو نائم على وجهه لم يجزه ذلك، نعم

لا بأس بالصاق الصدر والبطن بالأرض حال السجود، والأحوط تركه.

(مسألة ٣٠٢): يشترط في الكفين وضع باطنهما مع الاختيار، ومع الضرورة يجزي الظاهر، والأحوط لمن قطعت يده من الزند أو لم يتمكن من السجود على كفه لسبب آخر أن يسجد على ما هو الأقرب إلى الكف فالأقرب من الذراع والعضد ولمن قطع ابهام رجله أن يسجد على سائر أصابعها.

(الثاني): أن لا يكون مسجد الجبهة أعلى من موضع الركبتين والابهامين ولا أسفل منه بما يزيد على أربعة أصابع مضمومة ولا يترك الاحتياط بمراعاة ذلك بين المسجد والموقف أيضاً، فلو وضع جبهته على مكان مرتفع لعذر من سهوه أو غيره فإن لم يصدق عليه السجود عرفاً لزمه أن يرفع رأسه ويسجد، وإن صدق عليه ذلك فإن التفت بعد الذكر الواجب لم يجب عليه الجر إلى الموضع المساوي وإن التفت قبله وجوب عليه الجر والآتىان بالذكر بعده وإن لم يمكن الجر إليه أتى به في هذا الحال ثم يمضي في صلاته.

(الثالث): يعتبر في مسجد الجبهة أن يكون من الأرض أو نباتها غير ما يؤكل أو يليس، فلا يجوز السجود على الحنطة والشعير والقطن ونحو ذلك.

نعم لا بأس بالسجود على ما يأكله الحيوان من النبات، وعلى النبات المستعمل دواء كأصل السوس وعنب الثعلب وورد لسان الثور وعلى ورق الكرم بعد أوان أكله وعلى ورق الشاي وعلى قشر الجوز أو اللوز بعد انفصاله عن اللب وعلى نواة التمر وسائر النوى حال انفصالها عن الثمرة.

ويجوز السجود اختياراً على القرطاس المتتخذ من الخشب وكذا المتتخذ من القطن أو الكتان على الأظهر دون المتتخذ من الحرير والصوف ونحوهما على الأحوط بل الأقوى.

والسجود على الأرض أفضل من السجود على غيرها والسجود على

التراب أفضل من السجود على غيره وأفضل من الجميع التربة الحسينية على مشرفها آلاف التحية والسلام.

ولا يجوز السجود على الذهب والفضة وسائر الفلزات وعلى الزجاج والبلور وعلى ما ينبع على وجه الماء وعلى الرماد وغير ذلك مما لا يصدق عليه الأرض أو نباتها.

وفي جواز السجود على الفحم وعلى القير والزفت اشكال ولا يبعد الجواز في الأول وتقديم الآخرين على غيرهما عند الاضطرار.

والأحوط أن لا يسجد على الخزف والأجر وعلى الحص ونوره بعد طبخهما وعلى المرمر والعقيق والفيروزج والياقوت وال MAS ونحوها، وإن كان الأظهر جواز السجود على جميع ذلك.

(مسألة ٣٠٣) : لا يجوز السجود على ما يؤكل في بعض البلدان إذا عد مأكولا في غيره وإن لم يتعارف أكله.

(مسألة ٣٠٤) : إذا لم يتمكن من السجود على ما يصح السجود عليه لفقدانه أو من جهة الحر أو البرد أو غير ذلك فالأظهر عدم ثبوت بدل خاص له وإن كان الأحوط أن يسجد على ثوبه فإن لم يتمكن منه أيضا سجد على غيره مما لا يجوز السجود عليه اختيارا كالذهب والفضة ونحوهما أو سجد على ظهر كفه.

(مسألة ٣٠٥) : إذا سجد سهوا على ما لا يصح السجود عليه والتفت في الأثناء فإن كان ذلك بعد الاتيان بالذكر الواجب مضى ولا شئ عليه وإن كان قبله فإن تمكן من جر جبهته إلى ما يصح السجود عليه فعل ذلك ومع عدم الامكان يتم سجدهه وتصح صلاته.

(مسألة ٣٠٦) : لا بأس بالسجود على ما لا يصح السجود عليه اختيارا

حال التقبية ولا يجب التخلص منها بالذهاب إلى مكان آخر ولا تأخير الصلاة إلى زوال سببها.

(الرابع): يعتبر الاستقرار في المسجد، فلا يجزي وضع الجبهة على الوحل والطين أو التراب الذي لا تتمكن الجبهة عليه، ولا بأس بالسجود على الطين إذا تمكنت الجبهة عليه ولكن إذا لصق بها شيء من الطين أزاله للسجدة الثانية إذا كان مانعاً عن مباشرة الجبهة للمسجد.

(الخامس): يعتبر في المسجد الطهارة وكذا الإباحة على الأحوط، وتجزى طهارة الطرف الذي يسجد عليه، ولا تضر نجاسة الباطن أو الطرف الآخر، واللازم طهارة المقدار الذي يعتبر وقوع الجبهة عليه في السجود فلا بأس بنجاسة الرائد عليه على الأظهر، وقد تقدم الكلام في اعتبار الإباحة في مكان المصلي في المسألة ٢٠٨.

(السادس): يعتبر الذكر في السجود والحال فيه كما ذكرناه في ذكر الركوع، إلا أن التسبيبة الكبرى هنا (سبحان ربِّي الأعلى وبحمدِه).

(السابع): يعتبر الجلوس بين السجدين وأما جلسة الاستراحة بعد السجدة الثانية فوجوبها مبني على الاحتياط.

(الثامن): يعتبر المكث حال السجود مقدمة للذكر الواجب بمقداره، كما يعتبر فيه استقرار بدن المصلي فلا يجوز الالتحال به مع القدرة عليه قبل رفع الرأس منه ولو في حال عدم الاشغال بالذكر على الأحوط، نعم لا بأس بتحريك بعض الأطراف كأصابع اليد ما لم يضر بصدق الاستقرار عرفاً والأحوط الأولى إعادة الذكر لو تحرك حاله من غير عمد.

(مسألة ٣٠٧): من لم يتمكن من الانحناء التام للسجود وجب عليه أن يرفع ما يسجد عليه إلى حد يمكن من وضع الجبهة عليه فإن لم يتمكن من

الانحناء بمقدار يصدق معه السجود عرفاً أو مأْ برأسه للسجود وجعل ايماءه له أكثر من ايمائه للركوع على الأحوط ومع العجز عنه أو مأْ بعينيه غمضاً له وفتحاً للرفع منه.

(مسألة ٣٠٨) : إذا ارتفعت الجبهة من المسجد قهراً فإن كان في السجدة الأولى أتى بالسجدة الثانية، وإن كان في السجدة الثانية مضى في صلاته ولا شيء عليه، وإذا ارتفعت الجبهة قهراً ثم عادت كذلك لم يحسب سجدين، نعم إذا كان الارتفاع قبل الاتيان بالذكر فالأحوط الأولى أن يأتي به بعد العود لا بقصد الجزئية.

(مسألة ٣٠٩) : إذا كان بوجهته دمل أو نحوه لا يتمكن من وضعه على الأرض ولو من غير اعتماد لتعذر أو تعسر أو تضرر، فإن لم يستغرق الجبهة سجدة على الموضع السليم ولو بأن يحفر حفيرة ليقع السليم على الأرض، وإن استغرقها وضع شيئاً من وجهاً على الأرض والأحوط لزوماً تقديم الذقن على الجبينين - أي طرف في الجبهة بالمعنى الأعم - وتقديمهما على غيرهما من أجزاء الوجه، فإن لم يتمكن من وضع شيء من الوجه ولو بعلاج أو مأْ برأسه أو بعينيه على التفصيل المتقدم.

(مسألة ٣١٠) : من نسي السجدين حتى دخل في الركوع بعدهما أعاد صلاته على الأحوط، وإن تذكرهما قبل ذلك رجع وتداركهما، ومن نسي سجدة واحدة فإن تذكرها قبل الركوع رجع وتداركها وإن ذكرها بعد ما دخل في الركوع مضى في صلاته وقضاهما بعد الصلاة.

(مسألة ٣١١) : من نسي السجدين من الركعة الأخيرة حتى سلم فإن ذكرهما قبل أن يأتي بما ينافي الصلاة عمداً وسهوا رجع وتداركها وأتم صلاته على الأظهر وسجد سجدين لزيادة السلام سهوا على الأحوط، وأما إذا ذكرهما

بعد الاتيان بشئ من المنافيات بطلت صلاته.

(مسألة ٣١٢) : من نسي سجدة من الركعة الأخيرة وذكرها بعد السلام قبل الاتيان بما ينافي الصلاة عمداً وسهوا رجع وتداركها وأتم صلاته على الأظهر وسجد سجدة لزيادة السلام سهوا على الأحوط، وإذا ذكرها بعد الاتيان بالمنافي قضاها وسجد سجدة لزيادة السلام سهوا على الأحوط الأولى.

(مسألة ٣١٣) : من نسي وضع عضو من الأعضاء السبعة - غير الجبهة - على الأرض وذكره بعد رفع الجبهة صحت صلاته ولا شيء عليه.

(مسألة ٣١٤) : إذا ذكر - بعد رفع الرأس من السجود - إن مسجده لم يكن مما يصح السجود عليه أو أنه كان أعلى أو أدنى من موضع ركبتيه مثلاً بما يزيد على أربع أصابع مضمومة مضى في صلاته ولا شيء عليه

(مسألة ٣١٥) : إذا نسي الذكر أو الطمأنينة حال السجود وذكره بعد رفع الرأس من السجود صحت صلاته.

(مسألة ٣١٦) : إذا نسي الجلسة بين السجدين حتى سجد الثانية صحت صلاته.

(التشهد)

(السادس) التشهد، وهو واجب في الركعة الثانية في جميع الصلوات وفي الركعة الثالثة من صلاة المغرب، وفي الرابعة من الظهرين والعشاء، ولكل من صلاة الاحتياط - وإن كانت ركعة واحدة - وصلاة الوتر إذا أتى بها منفصلة كما هو الأفضل تشهد واحد، والأحوط في كيفيته أن يقول (أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، اللهم صل على محمد وآل

محمد) ويجب تعلم التشهد مع الامكان ولو بأن يتبع غيره فيلقنه، وإذا لم يتمكن لضيق الوقت ونحوه من الاتيان بالشهادتين والتصلية بأي نحو كان أتى بما يقدر عليه وبترجمة الباقي على الأحوط.

(مسألة ٣١٧): يعتبر في التشهد أمور:

(١) أداءه صحيحًا.

(٢) الجلوس حاله مع القدرة عليه، ولا تعتبر في الجلوس كيفية خاصة.

(٣) الطمأنينة عند اشتغاله بالذكر.

(٤) الموالاة بين أجزائه بأن يأتي بها متعاقبة على نحو يصدق عليه عنوان التشهد ولا يضر بها الفصل بينهما بالأذكار المأثور.

(مسألة ٣١٨): إذا نسي التشهد الأول وذكره قبل أن يدخل في الركوع الذي بعده لزمه الرجوع لتداركه، ولو تذكره بعده قضاه بعد الصلاة على الأحوط الأولى ويسجد سجدة السهو، ولو نسي الجلوس فيه تداركه مع الامكان، وإلا مضى في صلاته وسجد بعدها سجدة السهو على الأحوط الأولى، ومن نسي الطمأنينة فيه فالأحوط تداركه مع التمكن ومع عدمه فلا شيء عليه، ومن نسي التشهد الأخير حتى سلم فإن ذكره قبل الاتيان بما ينافي الصلاة رجع وتداركه ثم أتى بسجدة السهو للسلام الزائد على الأحوط وجوها، وإن ذكره بعد الاتيان بالمنافي فهو كمن نسي التشهد الأول وذكره بعد الدخول في الركوع.

(مسألة ٣١٩): إذا تشهد فشك في صحته لم يعتن بشكه، وكذا إذا شك في الاتيان بالشهادتين حال (الصلاحة على محمد وآل محمد) أو شك في مجموع التشهد أو في الصلاحة على محمد وآلـه بعدما قام أو حين السلام الواجب وكذا إذا

كان شكه حال النهوض وقبل إن يصل إلى حد القيام.
(السلام)

(السابع): السلام، وهو واجب في كل صلاة وآخر أجزائها، ويعتبر أداءه صحيحاً حال الجلوس مع الطمأنينة كما في التشهد، وله صيغتان هما (السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) و (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) والأحوط عدم ترك الصيغة الثانية وإن أتي بالأولى ويستحب الجمع بينهما وأن يقول قبلهما (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته).

(مسألة ٣٢٠): من نسي السلام تداركه إذا ذكره قبل أن يأتي بشيء من منافيات الصلاة وإن ذكره بعد ذلك لأن يذكره بعد ما صدر منه الحديث أو بعد فصل طويل محل بهيئة الصلاة صحت صلاته ولا شيء عليه وإن كان الأحوط إعادةتها.

(مسألة ٣٢١): إذا شك في صحة السلام - بعد الاتيان به - لم يعن بالشك وكذلك إذا شك في أصله بعدما دخل في صلاة أخرى أو أتي بشيء من المنافيات، وإذا شك فيه قبل أن يدخل في شيء من التعقيب لزمه التدارك دون ما إذا دخل فيه على الأظهر.
(الترتيب والموالاة)

يجب الاتيان بواجبات الصلاة مرتبة على النحو الذي ذكرناه، فإذا خالف الترتيب عمداً بطلت صلاته، وقد تقدم حكم المخالفه سهوا في المسائل

المتقدمة، وتجب المولاة بين أجزاء الصلاة بأن يؤتى بها متواالية على نحو ينطبق على مجموعها عنوان الصلاة، ولا يضر بالمولاة تطويل الركوع أو السجود أو القنوت أو الاكثار من الأذكار أو قراءة السور الطوال ونحو ذلك.

(القنوت)

يستحب القنوت مرة واحدة في جميع الصلوات اليومية – ففيما كانت أو نافلة – بل في جميع النوافل غير الشفع فإن الأحوط الاتيان به فيها رجاء، ويستحب القنوت في صلاة الجمعة مرتين: مرة في الركعة الأولى قبل الركوع ومرة في الركعة الثانية بعده، ويتعذر القنوت في صلوات العيددين والآيات، ومحله في بقية الصلوات قبل الركوع من الركعة الثانية وفي صلاة الوتر قبل ما يركع، ويتتأكد استحباب القنوت في الصلوات الجهرية ولا سيما صلاة الفجر وصلاة الجمعة.

(مسألة ٣٢٢): لا يعتبر في القنوت ذكر مخصوص، ويكتفى فيه بكل دعاء أو ذكر وفي تحقق وظيفة القنوت بالدعاء الملحون أو بغير العربية اشكال وإن كان لا يقدح ذلك في صحة الصلاة، والأولى أن يجمع فيه بين الثناء على الله والصلاحة على النبي صلى الله عليه وآلها والدعاء لنفسه وللمؤمنين، نعم قد وردت أذكار خاصة في بعض النوافل فلتطلب من مظانها.

(مسألة ٣٢٣): من نسي القنوت حتى رکع يستحب له أن يأتي به بعد الركوع وإن ذكره بعد ما سجد يستحب أن يأتي به بعد الصلاة.

(مبطلات الصلاة)

مبطلات الصلاة أحد عشرة أمراً:

١ - أن تفقد الصلاة شيئاً من الأجزاء أو مقدماتها على التفصيل المتقدم في المسائل المتعلقة بها.

٢ - أن يحدث المصلي أثناء صلاته ولو في الآنات المتخاللة فإنه يوجب بطلانها ولو وقع سهواً أو اضطراراً بعد السجدة الأخيرة على الأحوط، وقد تقدم في الصفحة.. وما بعدها وفي المسألة ٣٢٠ حكم دائم الحدث وناسى السلام حتى أحدث.

٣ - التكبير في الصلاة وهو أيضاً مبطل لها - في غير حال التفقة - على الأحوط سواء قصد به الجزئية أم لا، والتكبير هو أن يضع المصلي إحدى يديه على الأخرى خصوصاً وتأدباً، ولا بأس بالوضع المزبور لغرض آخر كالحك ونحوه.

٤ - الالتفات عن القبلة لا عن عذر بحيث يوجب الإخلال بالاستقبال المعتبر في الصلاة، وأما الالتفات عن عذر كسهواً أو قهر كريح ونحوه فاما أن يكون فيما بين اليمين واليسار وإما أن يكون أزيد من ذلك ومنه ما يبلغ حد الاستدار.

أما الأول فلا يوجب الإعادة - فضلاً عن القضاء - ولكن إذا زال العذر في الأناء لزم التوجه إلى القبلة فوراً.

وأما الثاني فيوجب البطلان في الجملة: فإن الساهي إذا تذكر في وقت يتسع للاستئناف ولو بإدراك ركعة من الوقت وجبت عليه الإعادة وإلا فلا، وإن تذكر بعد خروج الوقت لم يجب عليه القضاء، وأما المقهور فإن تمكن من ادراك ركعة بلا التفات وجب عليه الاستئناف وإن لم يتمكن أتم صلاته ولا يجب عليه قضاها.

هذا في الالتفات عن القبلة بكل البدن ويشترك معه في الحكم الالتفات بالوجه إلى جهة اليمين أو اليسار التفاتا فاحشا بحيث يجب لي العنق ورؤية جهة الخلف في الجملة، وأما الالتفات اليسير الذي لا يخرج معه المصلي عن كونه مستقبلا للقبلة فهو لا يضر بصحة الصلاة وإن كان مكروها.

٥ - التكلم في الصلاة متعمداً ويتحقق بالتلفظ ولو بحرف واحد إذا كان مفهوماً أما لمعناه مثل (ق) أمراً من الوقاية أو لغيره كما لو تلفظ بـ(بـ) للتلقين أو جواباً عن سأله عن ثاني حروف المعجم، وأما التلفظ بغير المفهوم مطلقاً فلا يترك الاحتياط بالاجتناب عنه إذا كان مرتكباً من حرفين فما زاد، ولا فرق فيما ذكر بين صوريتي الاختيار والاضطرار على اشكال في اطلاقه، وقد استثنى من ذلك ما إذا سلم شخص على المصلي فإنه يجب عليه أن يرد سلامه بمثله لأن لا يزيد عليه وكذا لا يقدم الظرف إذا سلم عليه مع تقديم السلام على الأحوط بل الأحوط الأولى أن يكون الرد بما ثلا للسلام في جميع خصوصياته حتى في التعريف والتنكير والجمع والافراد فإذا قال (السلام عليك) رده بمثله وكذلك إذا قال (سلام عليك) أو (سلام عليكم) أو (السلام عليكم) نعم لو سلم عليه بصيغة الجواب أي (عليكم السلام) جاز له الرد عليه بأية صيغة كانت.

ثم إن هذا الاستثناء يختص بما إذا وجب الرد على المصلي، وأما فيما إذا لم يجب عليه كان رده مبطلاً لصلاته، وهذا كما إذا لم يقصد المسلم سلامه تحية

المصلبي وإنما قصد به أمرا آخر من استهزاء أو مزاح ونحوهما، وكما إذا سلم المسلم على جماعة منهم المصلبي فرد عليه واحد منهم فإنه لا يجوز للمصلبي أن يرد عليه سلامه ولو رده بطلت صلاته.

(مسألة ٣٢٤): لا بأس بالدعاء في الصلاة بشرط عدم مخاطبة الغير به كقوله (غفر الله لك) على الأحوط، كما لا بأس بذكر الله سبحانه وبقراءة القرآن فيها ولا يندرج شيء من ذلك في الكلام المبطل.

(مسألة ٣٢٥): لا تبطل الصلاة بالتكلم أو بالسلام فيها سهو وإنما تجب بذلك سجستان للسهو بعد الصلاة على الأحوط.

٦ - القهقهة متعمداً، وهي تبطل الصلاة وإن كانت بغیر اختيار إذا كانت مقدماتها اختيارية بل مطلقاً على الأحوط، ولا بأس بها إذا كانت عن سهو، والقهقحة هي الضحك المشتمل على الصوت والمد والترجيع.

٧ - البكاء متعمداً، وهو يبطل الصلاة سواء المشتمل منه على صوت وغير المشتمل عليه على الأحوط إذا كان لأمر من أمور الدنيا، ولا فرق في بطلان الصلاة به بين صوريتي الاختيار والاضطرار على الأحوط، ولو غلب عليه البكاء بحيث لم يقدر إلا على الصلاة باكيا فلا اشكال في صحة صلاته، ولا بأس بالبكاء إذا كان عن سهو كما لا بأس به اختياراً إذا كان لأمر آخر ويكون من العذاب أو الطمع في الجنة أو كان خضوعاً لله سبحانه ولو لأجل طلب أمر دنيوي، وكذلك البكاء لشيء من مصائب أهل البيت سلام الله عليهم لأجل التقرب به إلى الله.

٨ - كل عمل يخل ب الهيئة الصلاة عند المتشرعة، ومنه الأكل والشرب إذا كان على نحو تنمحي به صورة الصلاة، ولا فرق في بطلان الصلاة بذلك بين العمد والسواء، نعم لا بأس بابتلاع السكر المذاب في الفم وما تخلف من

الطعام في فضاء الفم أو خلال الأسنان، كما لا بأس أيضا بالأعمال اليسيرة كالايماء باليد أو التصفيق لتفهيم أمر ما، وتحمل الطفل أو ارضاعه وعد الركعات بالحصى ونحوها فإن كل ذلك لا يضر بالصلاحة كما لا يضر بها قتل الحية أو العقرب.

(مسألة ٣٢٦): من كان مشتغلا بالدعاء في صلاة الوتر عازما على الصوم حاز له أن يتخطى إلى الماء الذي أمامه بخطوتين أو ثلاث ليشربه إذا خشي مفاجأة الفجر وهو عطشان، بل الظاهر جواز ذلك في غير حال الدعاء بل في كل نافلة.

٩ - التأمين، وهو قول آمين بعد قراءة سورة الفاتحة، وهو مبطل للصلاة إذا أتى به المأموم عمادا في غير حال التقبة وأما إذا أتى به سهوا أو في حال التقبة فلا بأس به، وأما غير المأموم ففي بطلان صلاته به اشكال فلا يترك الاحتياط بتركه، نعم لا اشكال في حرمته تشريعا إذا أتى به بعنوان الوظيفة المقررة في المحل شرعا.

١٠ - الشك في عدد الركعات على تفصيل سيأتي.

١١ - أن يزيد في صلاته أو ينقص منها شيئا متعمدا سواء أكان قوله أم فعله ركنا أم غيره، ولا يعتبر في صدق الزيادة قصد الجزئية ولكن في تتحققها بما ليس مسانحا لأجزاء الصلاة اشكال بل منع نعم قد يوجب البطلان من جهة أخرى كما إذا كان ماحيا للصورة أو قصد به الجزئية تشريعا على نحو يخل بقصد التقرب، وتبطل الصلاة أيضا بزيادة جزء فيها سهوا إذا كان ركعة بل ولو كان ركوعا أو سجدة من ركعة واحدة على الأحوط وإلا فلا تبطل.

(أحكام الشك في الصلاة)

(مسألة ٣٢٧) : من شك في الاتيان بصلوة في وقتها لزمه الاتيان بها، ولا يعنى بالشك إذا كان بعد خروج الوقت ويستثنى من ذلك الوسواسي فإنه لا يعنى بشكه ولو في الوقت، والأظهر الحق كثير الشك به في ذلك.

(مسألة ٣٢٨) : من شك في الاتيان بصلوة الظهر - بعدها صلی العصر - أو شك في الاتيان بصلوة المغرب - بعد ما صلی العشاء - لزمه الاتيان بها.

(مسألة ٣٢٩) : من شك في الاتيان بالظهرين ولم يبق من الوقت إلا مقدار فريضة العصر لزمه الاتيان بها، ولا يجب عليه قضاء صلاة الظهر، وكذلك الحال في العشائين.

(مسألة ٣٣٠) : من شك في صحة صلاته بعد الفراغ منها لم يعنى بشكه، وكذا إذا شك في صحة جزء من الصلاة بعد الاتيان به، وكذا إذا شك في أصل الاتيان به بعد ما دخل فيما لا ينبغي الدخول فيه شرعاً مع الاخلاص بالمشكوك فيه عمداً، وأما إذا كان الشك قبل الدخول فيه لزمه الاتيان بالمشكوك فيه (وقد مر تفصيل ذلك في مسائل واجبات الصلاة).

(الشك في عدد الركعات)

إذا شك المصلي في عدد ركعات الصلاة حاز له قطعها واستئنافها على الأظهر ولا يلزم علاج ما هو قابل للعلاج إذا لم يستلزم محذور فوات الوقت

وإلا لم يجز له ذلك، والأحوط عدم الاستئناف قبل الاتيان بأحد القواطع كالاستدبار مثلاً، وما يذكر في المسائل الثلاث الآتية وفي فصل صلاة الاحتياط في تمييز ما يقبل العلاج من الشكوك عن غيره وفي بيان كيفية العلاج إنما يتبع العمل به خصوص الصورة المتقدمة.

(مسألة ٣٣١): من شك في صلاة الفجر أو غيرها من الصلوات الشائعة أو في صلاة المغرب - ولم يحفظ عدد ركعاتها - فإن غالب ظنه على أحد طرفي الشك بنى عليه، وإلا بطلت صلاته.

(مسألة ٣٣٢): من شك في عدد ركعات الصلوات الرباعية فإن غالب ظنه على أحد الطرفين بنى عليه وإلا عمل بوظيفة الشاك في الموضع التالية:

- ١ - من شك بين الاثنين والثلاث بعد الدخول في السجدة الثانية (بوضع الجبهة على المسجد ولو قبل الشروع في الذكر) بنى على الثلاث وأتم صلاته ثم أتى بركعة من قيام الاحتياط.

- ٢ - من شك بين الثلاث والأربع - أيهما كان الشك - بنى على الأربع وأتم صلاته ثم أتى بركتعين من جلوس أو بركعة من قيام.

- ٣ - من شك بين الاثنين والأربع بعد الدخول في السجدة الثانية بنى على الأربع وأتى بركتعين من قيام بعد الصلاة.

- ٤ - من شك بين الاثنين والثلاث والأربع بعد الدخول في السجدة الثانية بنى على الأربع وأتم صلاته ثم أتى بركتعين قائماً ثم بركتعين جالساً.

- ٥ - من شك بين الأربع والخمس - بعد الدخول في السجدة الثانية - بنى على الأربع وسجد سجدة السهو بعد الصلاة ولا شيء عليه، ولا يبعد جريان هذا الحكم في كل مورد يكون الطرف الأقل هو الأربع كالشك بينها

وبين الست، كما لا يبعد في كل مورد شك فيه بين الأربع والأقل منها والأزيد بعد الدخول في السجدة الثانية كفاية العمل بموجب الشكين بالبناء على الأربع والآتيان بصلة الاحتياط لاحتمال النقيصة ثم بسجدي السهو لاحتمال الزيادة.

٦ - من شك بين الأربع والخمس - حال القيام - هدم قيامه وأتى بوظيفة الشاك بين الثلاث والأربع.

٧ - من شك بين الثلاث والخمس - حال القيام - هدم قيامه وأتى بوظيفة الشاك بين الاثنين والأربع.

٨ - من شك بين الثلاث والأربع والخمس - حال القيام - هدم قيامه وأتى بوظيفة الشاك بين الاثنين والثلاث والأربع.

٩ - من شك بين الخمس والست - حال القيام - هدم قيامه وأتى بوظيفة الشاك بين الأربع والخمس بعد الدخول في السجدة الثانية، والأحوط الأولى في الموضع الأربعة الأخيرة أن يسجد سجدي السهو بعد صلاة الاحتياط لأجل القيام الذي هدمه، والأولى فيها بل في جميع هذه الموضع المذكورة إعادة الصلاة بعد العمل بوظيفة الشاك.

(مسألة ٣٣٣): إذا شك في صلاته، ثم انقلب شكه إلى الظن - قبل أن يتم صلاته - لزمه العمل بالظن، ولا يعني بشكه الأول، وإذا ظن ثم انقلب إلى الشك لزمه ترتيب أثر الشك، وإذا انقلب ظنه إلى ظن آخر، أو انقلب شكه إلى شك آخر لزمه العمل على طبق الظن أو الشك الثاني، وعلى الجملة يجب على المصلي أن يراعي حاليه الفعلية ولا عبرة بحالته السابقة، مثلاً: إذا ظن أن ما بيده هي الركعة الرابعة ثم شك في ذلك لزمه العمل بوظيفة الشاك، وإذا شك بين الاثنين والثلاث فبني على الثلاث ثم انقلب شكه إلى الظن بأنها

الثانية عمل بظنه، وإذا انقلب إلى الشك بين الاثنين والأربع لزمه أن يعمل بوظيفة الشك الثاني، وإذا ظن أن ما بيده الركعة الثانية، ثم تبدل ظنه بالظن بأنها الثالثة بنى على أنها الثالثة وأتم صلاته.

(الشكوك التي لا يعتني بها)

لا يعتني بالشك في ستة مواضع:

- ١ - ما إذا كان الشك بعد الفراغ من العمل، كما إذا شك بعد القراءة في صحتها، أو شك بعد ما صلى الفجر في أنها كانت ركعتين أو أقل أو أكثر.
- ٢ - ما إذا كان الشك بعد خروج الوقت، كما إذا شك في الاتيان بصلوة الفجر بعدما طلعت الشمس.
- ٣ - ما إذا كان الشك في الاتيان بجزء بعدها دخل فيما لا ينبغي الدخول فيه شرعا مع الالحاد بالمشكوك فيه عمدا سواء أكان جزء أم غيره.
- ٤ - ما إذا كثر الشك، فإذا شك في الاتيان بواجب بنى على الاتيان به، كما إذا شك بين السجدة والسجدتين، فإنه يبني - حينئذ - على أنه أتى بسجدتين، وإذا شك في الاتيان بمفسد بنى على عدمه كمن شك كثيرا في صلاة الفجر بين الاثنين والثلاث فإنه يبني على أنه لم يأت بالثالثة ويتم صلاته ولا شيء عليه، ولا فرق في عدم الاعتناء بالشك إذا كثر بين أن يتعلق بالركعات أو الأجزاء أو الشرائط، وعلى الجملة لا يعتني بشك كثير الشك وبيني معه على صحة العمل المشكوك فيه، وتحقق كثرة الشك بعرض الشك أزيد مما يتعارف عروضه للمشاركين مع صاحبه في اغتسال الحواس وعدمه زيادة معتمدا بها عرفا فإذا كان الشخص في الحالات العادية لا تمضي عليه ثلا

صلوات إلا ويشك في واحدة منها فهو من أفراد كثير الشك.
ثم إن كثرة الشك أن اختصت بموضع بأن كانت من خواصه وسماته،
فلا بد من أن يعمل فيما عداه بوظيفة الشك كغيره من المكلفين، مثلاً: إذا كانت
كثرة شكه في خصوص الركعات لم يعتن بشكه فيها، فإذا شك في الاتيان
بالركوع أو السجود أو غير ذلك مما لم يكثر شكه فيه لزمه الاتيان به إذا كان
الشك قبل الدخول في الغير، وأما إذا تحقق مسمى الكثرة
في فعل معين كالركوع ثم شك في عمل آخر أيضاً كالسجود فالظاهر عدم
الاعتناء به أيضاً.

٥ - ما إذا شك الإمام وحفظ عليه المأمور وبالعكس، فإذا شك الإمام
بين الثلاث والأربع - مثلاً - وكان المأمور حافظاً لم يعتن الإمام بشكه ورجم إلى
المأمور وكذلك العكس، ولا فرق في ذلك بين الشك في الركعات والشك في
الأفعال، فإذا شك المأمور في الاتيان بالسجدة الثانية - مثلاً - والإمام يعلم
بذلك رجع المأمور إليه، وكذلك العكس.

(مسألة ٣٣٤): لا فرق في رجوع الشك من الإمام أو المأمور إلى الحافظ
منهما بين أن يكون على حفظه على نحو اليقين وأن يكون على نحو الظن، فالشاك
منهما يرجع إلى الظان كما يرجع إلى المتيقن، وإذا اختلفا بالظن واليقين عمل
كل منهما بوظيفته، مثلاً: إذا ظن المأمور في الصلوات الرباعية أن ما بيده هي
الثالثة وجزم الإمام بأنها الرابعة وجب على المأمور أن يضم إليها ركعة متصلة
ولا يجوز له أن يرجع إلى الإمام.

(مسألة ٣٣٥): إذا اختلف الإمام والمأمور في جهة الشك فإن لم تكن
بينهما جهة مشتركة عمل كل منهما بوظيفته، كما إذا شك المأمور بين الاثنين
والثلاث وشك الإمام بين الأربع والخمس، وإلا بأن كانت بينهما جهة مشتركة

أخذ بها، وألغى كل منهما جهة الامتياز من طرفه، مثلاً: إذا شك الإمام بين الثالث والأربع وكان شك المأمور بين الاثنين والثلاث بنيا على الثالث فإن المأمور يرجع إلى الإمام في أن ما بيده ليست بالثانية والإمام يرجع إلى المأمور في أنها ليست بالرابعة ولا حاجة حينئذ إلى صلاة الاحتياط.

٦ - ما إذا كان الشك في عدد الركعات من النوافل فإن هذا الشك لا يعني به، والمصلحي يتخير بين البناء على الأقل والبناء على الأكثر فيما إذا لم يستلزم البطلان، ويتبع البناء على الأقل فيما استلزم كما إذا شك بين الاثنين والثلاث، والأفضل البناء على الأقل في موارد التخمير.

(مسألة ٣٣٦): يعتبر الظن في عدد الركعات من النافلة أو الفريضة، ولا عبرة به فيما إذا تعلق بالأفعال في النافلة أو الفريضة.

(مسألة ٣٣٧): إذا وجبت النافلة لعارض - كندر وشبيهه - فالظاهر أنه يجري عليها حكم الشك في النافلة.

(مسألة ٣٣٨): إذا ترك في صلاة النافلة ركنا - سهوا - ولم يمكن تداركه بطلت، ولا يبعد عدم بطلانها بزيادة الركن سهوا كما هو المشهور.

(صلاة الاحتياط)

صلاة الاحتياط هي ما يؤتي به بعد الصلاة تداركا للنقص المحتمل فيها، ويعتبر فيها أمور:

١ - أن يؤتي بها بعد الصلاة قبل الاتيان بشئ من منافياتها على ما سيأتي.

٢ - أن يؤتي بها تامة الأجزاء والشرائط على النحو المعتبر في أصل الصلاة، غير أن صلاة الاحتياط ليس لها أذان ولا إقامة وليس فيها سورة - غير فاتحة الكتاب - ولا قنوت.

٣ - أن يخفت في قراءتها على الأحوط، وإن كانت الصلاة الأصلية جهرية، والأحوط الأولى الخفوت في البسملة أيضا.

(مسألة ٣٣٩) : من أتى بشئ من المنافيات قبل صلاة الاحتياط لزمه إعادة أصل الصلاة على الأحوط، ولا حاجة معها إلى صلاة الاحتياط على الأظهر.

(مسألة ٣٤٠) : إذا علم قبل أن يأتي بصلاوة الاحتياط إن صلاته كانت تامة سقط وجوبها، وإذا علم أنها كانت ناقصة لزمه تدارك ما نقص ثم الاتيان بسجدي السهو لزيادة السلام على الأحوط.

(مسألة ٣٤١) : إذا علم بعد صلاة الاحتياط نقص صلاته بالمقدار المشكوك فيه لم تجب عليه الإعادة، وقامت صلاة الاحتياط مقامه، مثلاً إذا شك

بين الثالث والأربع فبني على الأربع وأتم صلاته، ثم تبين له بعد صلاة الاحتياط إن صلاته كانت ثلاثة صحت صلاته وكانت الركعة من قيام أو الركعتان من جلوس بدلا عن الركعة الناقصة.

(مسألة ٣٤٢): إذا شك في الاتيان بصلاة الاحتياط فإن كان شكه بعد خروج الوقت لم يعن بشكه وأما إذا كان بعد الاتيان بما ينافي الصلاة عمدا وسهوا فالأحوط استئناف الصلاة.

(مسألة ٣٤٣): إذا شك في عدد الركعات من صلاة الاحتياط بنى على الأكثر إلا إذا استلزم البناء عليه بطلانها فيبني حينئذ على الأقل، مثلا: إذا كانت وظيفة الشك الاتيان برکعتين احتياطاً فشك فيها بين الواحدة والاثنتين وإذا كانت وظيفته الاتيان برکعة واحدة، وشك فيها بين الواحدة والاثنتين بنى على الواحدة.

(مسألة ٣٤٤): إذا شك في شيء من أفعال صلاة الاحتياط جرى عليه حكم الشك في أفعال الصلاة الأصلية.

(مسألة ٣٤٥): إذا نقص أو زاد ركنا من صلاة الاحتياط - عمداً أو سهوا - بطلت كما في الصلاة الأصلية على ما مر، ويحترم حينئذ بإعادة أصل الصلاة، ولا تجب سجدة السهو بزيادة غير الأركان أو نقصانه فيها سهوا.

(قضاء الأجزاء المنسية)

(مسألة ٣٤٦): من ترك سجدة واحدة سهوا ولم يمكن تداركها في الصلاة قضاها بعدها، والأحوط الأولى أن يأتي بسجدي السهو أيضاً، ومن ترك التشهد في الصلاة سهوا أتي بسجدي السهو والأحوط الأولى قضاوه أيضاً، ويعتبر في قضاها ما يعتبر في أدائهم من الطهارة والاستقبال وغير ذلك، ويجري هذا الحكم فيما إذا كان المنسى سجدة واحدة في أكثر من ركعة بمعنى أنه يجب قضاء كل سجدة والآتيان بسجدي السهو لكل منها على الأحوط الأولى، وإذا كان المنسى الصلاة على محمد وآلـه أو بعض التشهد فالأحوط الأولى قضاوه أيضاً.

(مسألة ٣٤٧): يجب في قضاء السجدة أن يؤتى بها بعد الصلاة قبل صدور ما ينافيها على الأحوط، ولو صدر المنافي فالأقوى جواز الاكتفاء بقضائها والأحوط إعادة الصلاة أيضاً.

(مسألة ٣٤٨): يجب تقديم قضاء السجدة على سجدي السهو، وإذا كان على المكلف سجود السهو من جهة أخرى لزم تأخيره عن القضاء أيضاً، وإذا كان على المكلف قضاء السجدة وقضاء التشهد قدم الأول على الأحوط وإذا كان عليه صلاة الاحتياط وقضاء السجدة قدم صلاة الاحتياط.

(مسألة ٣٤٩): من شك في الآتيان بقضاء السجدة وجوب الآتيان به وإن كان الشك بعد خروج الوقت على الأحوط.

(مسألة ٣٥٠) : إذا نسي قضاء السجدة وتذكر بعد الدخول في صلاة فريضة فالأحوط قطعها والآتيان بالقضاء وإن لم يقطعها لم تبطل صلاته، وإن تذكر بعد الدخول في صلاة نافلة قضاها في أثنائها وله البناء على صلاته.

(١٥٢)

(سجود السهو)

- ٤٦٥ - تحب سجستان للسهو في موارد ولكن لا توقف صحة الصلاة على الاتيان بهما، وهذه الموارد هي:

(١) ما إذا تكلم في الصلاة سهوا على الأحوط.

(٢) ما إذا سلم في غير موضعه على الأحوط، كما إذا اعتقد أن ما بيده هي الركعة الرابعة فسلم ثم انكشف إنها كانت الثانية والمراد بالسلام هو جملة السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين) أو جملة (السلام عليكم ورحمة الله وبركاته) وإنما جملة (السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته) فالظاهر أن زيادتها سهوا لا توجب سجدي السهو.

(٣) ما إذا نسي التشهد في الصلاة على ما مر في المسألة ٣٤٦.

(٤) ما إذا شك بين الأربع والخمس أو ما بحكمه على ما مر في المسألة ٣٣٢.

(٥) ما إذا علم اجمالاً - بعد الصلاة - أنه زاد فيها أو نقص، مع كون صلاته محكومة بالصحة فإنه يسجد سجدي السهو على الأحوط، والأحوط الأولى أن يأتي بهما فيما لو نسي سجدة واحدة كما مر في المسألة ٣٤٦ وفيما إذا قام في موضع الجلوس أو جلس في موضع القيام سهوا بل الأولى أن يسجد لكل زيادة ونقصها.

(مسألة ٣٥١): إذا تعدد ما يوجب سجدي السهو لزم الاتيان بهما

بتعداده، نعم إذا سلم في غير موضعه بكلتا الجملتين المتقدمتين أو تكلم سهوا بكلام طويل لم يجب الاتيان بسجدي السهو إلا مرة واحدة.
(مسألة ٣٥٢) : تجب المبادرة إلى سجدي السهو، ولو آخرهما عمداً لم يسقط وجوبهما على الأحوط ولزم الاتيان بهما فوراً، ولو آخرهما نسياناً أتى بهما متى تذكر.

(مسألة ٣٥٣) : تعتبر النية في سجدي السهو والأحوط في كيفيتهما أن يسجد ويقول في سجوده: (بسم الله وبالله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته) ثم يرفع رأسه ويجلس ثم يسجد ويأتي بالذكر المتقدم ثم يرفع رأسه ويتشهد تشهد الصلاة، ثم يقول (السلام عليكم) والأولى أن يضيف إليه جملة (ورحمة الله وبركاته) ولا يعتبر فيهما التكبير وإن كان أحوط.

(مسألة ٣٥٤) : يعتبر - على الأحوط - في سجود السهو أن يكون على ما يصح السجود عليه في الصلاة وأن يضع مواضعه السبعة على الأرض ولا تعتبر فيه بقية شرائط السجود أو الصلاة على الأظهر وإن كان الأحوط رعايتها.

(مسألة ٣٥٥) : من شك في تحقق ما يوجب سجدي السهو لم يعن به ومن شك في الاتيان بهما مع العلم بتحقق موجبهما وجوب الاتيان بهما وإن كان شكه بعد فوات المبادرة على الأحوط.

(مسألة ٣٥٦) : إذا علم بتحقق ما يوجب سجدي السهو وشك في الأقل والأكثر بنى على الأقل، مثلاً: إذا علم أنه سلم في غير موضعه ولم يدر أنه كان مرة واحدة أو مرتين، أو احتمل أنه تكلم أيضاً لم يجب عليه إلا الاتيان بسجدي السهو مرة واحدة.

(مسألة ٣٥٧) : إذا شك في الاتيان بشيء من أجزاء سجدي السهو وجب الاتيان به إن كان شكه قبل تجاوز محله وإلا لم يعن به وكذا لا يعنى به إذا كان الشك بعد الفراغ.

(مسألة ٣٥٨) : إذا شك ولم يدر أنه أتى بسجدين أو ثلات لم يعن به، سواء أشك قبل دخوله في التشهد أم شك بعده وإذا علم أنه أتى بثلاث أعاد سجدي السهو على الأحوط.

(مسألة ٣٥٩) : إذا نسي سجدة واحدة من سجدي السهو فإن أمكنه التدارك بأن ذكرها قبل أن يتحقق فصل طويل لزمه التدارك، وإلا أتى بسجدي السهو من جديد.

(صلاة الجمعة)

تستحب الجمعة في الصلوات اليومية، ويتأكد استحبابها في صلاة الفجر وفي العشاءين وفي الحديث (الصلاحة خلف العالم بألف ركعة وخلف القرشي بمائة) وعليه فالصلاحة خلف العالم القرشي أفضل وكلما زاد عدد الجمعة زاد فضلها وتجب الجمعة في صلاة الجمعة كما تقدم في بيان شرائط صلاة الجمعة.

(مسألة ٣٦٠): قد تجب الجمعة في الصلوات اليومية، وهو في موارد:

(١) ما إذا أمكن المكلف تصحيح قراءته وتسامح حتى ضاق الوقت عن التعلم والصلاحة وقد تقدم في المسألة ٢٦٦.

(٢) ما إذا ابتل المكلف بالوساس لحد تبطل معه الصلاة كلما صلى وتوقف دفعه على أن يصلي جماعة.

(٣) ما إذا لم يسع الوقت أن يصلي فرادي ووسعها جماعة كما إذا كان المكلف بطينا في قراءته أو لأمر آخر غير ذلك.

(٤) ما إذا تعلق النذر أو اليمين أو العهد ونحو ذلك بأداء الصلاة جماعة وإذا أمر أحد الوالدين ولده بالصلاحة جماعة فالأحوط الأولى امثاله.

(موارد مشروعة الجمعة)

تشريع الجمعة في جميع الفرائض اليومية، وإن اختلفت صلاة الإمام وصلاة المأموم من حيث الجهر والخفوت أو القصر والتمام أو القضاء والأداء،

ومن هذا القبيل أن تكون صلاة الإمام ظهراً وصلاوة المأمور عصراً وبالعكس وكذلك في العشاءين.

(مسألة ٣٦١): لا تشرع الجماعة فيما إذا اختلفت صلاة الإمام وصلاوة المأمور في النوع كالصلوات اليومية والآيات والأموات، نعم يجوز أن يأتى في صلاة الآيات بمن يصلى تلك الصلاة وإن اختلفت الآیات وكذلك الحال في صلاة الأموات، وفي مشروعية الائتمام في صلاة الطواف - ولو كان بمن يصلى صلاة الطواف - أشكال الاحتياط لا يترك.

(مسألة ٣٦٢): لا يجوز الائتمام في الصلوات اليومية بمن يصلى صلاة الاحتياط، والأحوط ترك الائتمام في صلاة الاحتياط حتى بمن يصلى صلاة الاحتياط، وإن كان الاحتياط في كلتي الصلاتين من جهة واحدة، فإذا شك كل من الإمام والمأمور بين الثلاث والأربع وبنها على الأربع انفرد كل منهما في صلاة الاحتياط على الأحوط.

(مسألة ٣٦٣): يجوز لمن يريد إعادة صلاته من جهة الاحتياط الوجوبي أو الاستحبابي أن يأتى فيها، ولا يجوز لغيره أن يأتى به فيها ويستثنى من هذا الحكم ما إذا كانت كل من صلاتي الإمام والمأمور احتياطية وكانت جهة احتياط الإمام جهة لاحتياط المأمور أيضاً، كما إذا صليا عن وضوء بماء مشتبه بالمضار غفلة ولزمهما إعادة الوضوء والصلاة ل الاحتياط الوجوبي، أو صليا مع المحمول النجس اجتهاداً أو تقليداً وأراداً إعادة الصلاة ل الاحتياط الاستحبابي، ففي مثل ذلك يجوز لأحدهما أن يأتى بالآخر في صلاته.

(مسألة ٣٦٤): لا تشرع الجماعة في التوافل الأصلية وإن وجبت بنذر أو شبهه مطلقاً على الأحوط، ولا فرق في ذلك بين أن يكون كل من صلاتي الإمام والمأمور نافلة، وأن تكون أحدهما نافلة، وتستثنى من ذلك صلاة الاستسقاء

فإن الجماعة مشروعة فيها، وكذا لا بأس بها فيما صار نفلاً بالعارض فتجوز في صلاة العيدين مع عدم توفر شرائط الوجوب.

(مسألة ٣٦٥) : يجوز لمن يصلي عن غيره - تبرعاً أو استيئجاراً - أن يأتى فيها مطلقاً، كما يجوز لغيره أن يأتى به إذا علم فوت الصلاة عن المنوب عنه.

(مسألة ٣٦٦) : من صلى منفرداً جاز له أن يعيد صلاته جماعة - إماماً أو مأموراً - ويشكل جوازه فيما إذا صلياً منفردين، ثم أراد إعادةتها جماعة بائتمام أحدهما بالأخر من دون أن يكون في الجماعة من لم يؤد فريضته، بل يشكل ذلك أيضاً لمن صلى جماعة - إماماً أو مأموراً - فأراد أن يعيدها جماعة.

(شرائط الإمامة)

تعتبر في الإمامة أمور:

١ - بلوغ الإمام، فلا يجوز الائتمام بالصبي، نعم في جواز الائتمام بالبالغ عشراً وجه ول肯ه لا يخلو عن اشكال.

٢ - عقله، فلا يجوز الاقتداء بالمحنون وإن كان أدوارياً، نعم لا بأس بالاقتداء به حال إفاقته.

٣ - إيمانه، وعدالته وقد مر تفسيرها في المسألة ٢٠، ويكتفي في احرازها حسن الظاهر، وثبتت بالشیاع المفید للیقین او الاطمینان وبشهادة عدلين، وفي ثبوتها بشهادة العدل الواحد فضلاً عن مطلق الثقة اشكال إلا مع حصول الاطمینان.

٤ - طهارة المولد، فلا يجوز الائتمام بولد الزنا.

٥ - صحة قراءته، فلا يجوز الائتمام بمن لا يجيد القراءة وإن كان معذوراً في عمله، نعم لا بأس بالائتمام به في غير المحل الذي يتحمله الإمام عن المأمور لأن يأتم به في الركعة الثانية بعد أن يركع أو في الركعتين الأخيرتين، ولا بأس بالائتمام بمن لا يجيد الأذكار كذكر الركوع والسجود والتشهد والتسبيحات الأربع إذا كان معذوراً من تصحيحها.

٦ - ذكورته، إذا كان المأمور ذكراً، ولا بأس بائتمام المرأة بالمرأة على الأظهر وإن كان الأحوط تركه، وإذا أمت المرأة النساء فالأحوط أن تقف في

صفهن دون أن تتقدم عليهن.

٧ - أن لا يكون من جرى عليه الحد الشرعي على الأحوط.

٨ - أن تكون صلاته عن القيام إذا كان المأموم يصلى عن قيام، ولا بأس بإماماة الجالس للجالسين، والأحوط عدم الاتتمام بالمستلقي أو المضطجع - وإن كان المأموم مثله - وعدم اتتمامهما بالقائم والقاعد.

٩ - توجهه إلى جهة يتوجه إليها المأموم، فلا يجوز لمن يعتقد أن القبلة في جهة أن يأتى من يعتقد أنها في جهة أخرى، نعم يجوز ذلك إذا كان الاختلاف بينهما يسيراً تصدق معه الجماعة عرفاً.

١٠ - صحة صلاة الإمام عند المأموم، فلا يجوز الاتتمام بمن كانت صلاته باطلة بنظر المأموم اجتهاداً أو تقليداً، مثال ذلك:

(١) إذا تيمم الإمام في موضع باعتقاد أن وظيفته التيمم فلا يجوز لمن يعتقد أن الوظيفة في ذلك الموضع هي الوضوء أو الغسل أن يأتى به.

(٢) إذا علم أن الإمام نسي ركناً من الأركان لم يجز الاقتداء به وإن لم يعلم الإمام به ولم يتذكره.

(٣) إذا علم أن الماء الذي توضأ به الإمام كان نجساً لم يجز له الاقتداء به وإن كان الإمام يعتقد طهارته نعم إذا علم بتجاهسة بدن الإمام أو لباسه - وهو جاهل به - جاز اتتمامه به ولا يلزم إخباره وذلك لأن صلاة الإمام حينئذ صحيحة في الواقع، وبهذا يظهر الحال في سائر موارد الاختلاف بين الإمام والمأموم إذا كانت صلاة الإمام صحيحة واقعاً مثال ذلك:

(١) إذا رأى الإمام جواز الاكتفاء بالتسبيحات الأربع في الركعة الثالثة والرابعة مرة واحدة جاز لمن يرى وجوب الثالث أن يأتى به.

(٢) إذا اعتقد الإمام عدم وجوب السورة في الصلاة جاز لمن يرى وجوبها أن يأتى به بعدهما دخل في الركوع، وكذلك الحال في بقية الموارد إذا كان الاختلاف من هذا القبيل.

(١٦١)

(شروط صلاة الجماعة)

يعتبر في صلاة الجماعة أمور:

- ١ - قصد المأمور الائتمام، ولا يعتبر فيه قصد القرابة زائدا على قصد القرابة في أصل الصلاة فلا بأس بالائتمام بداع آخر غير القرابة كالتخلص من الوسواس أو سهولة الأمر عليه، ولا يعتبر قصد الإمامة إلا في ثلاث صلوات:
(١) الصلاة المعاذة جماعة فيما إذا كان المعید إماما (٢) صلاة الجمعة (٣) صلاة العيدین حين وجوبها.
- ٢ - تعيين الإمام لدى المأمور ويکفى تعيينه اجمالا، كما لو قصد الائتمام بالإمام الحاضر وإن لم يعرف شخصه.
- (مسألة ٣٦٧): إذا ائتم باعتقاد أن الإمام زيد فظاهر بعد الفراغ أنه عمرو صحت صلاته وجماعته على الأظهر سواء اعتقد عدالة عمرو أيضا أم لم يعتقدها، وإذا ظهر له ذلك في الأثناء ولم يعتقد عدالته انفرد في صلاته.
- (مسألة ٣٦٨): لا يجوز للمأمور أن يعدل في صلاة الجماعة عن إمام إلى آخر إلا أن يحدث للإمام الأول ما يعجز به عن اكمال صلاته وفي مثله يجوز أن يتقدم أحد المأمورين ويتم الصلاة جماعة.
- ٣ - استقلال الإمام في صلاته، فلا يجوز الائتمام بمن ائتم في صلاته بشخص آخر.
- ٤ - أن يكون الائتمام من أول الصلاة، فلا يجوز لمن شرع في صلاة

فرادي أن يأتِم في أثنائها.

٥ - أن لا ينفرد المأموم في أثناء الصلاة لا لعذر وإلا فصحة جماعته محل اشكال سواء أتوى الانفراد من أول الأمر أم بدا له ذلك في الأثناء ولكنه لا يضر بصحة الصلاة إلا مع الاخلال بوظيفة المنفرد فإن الأحوط حينئذ إعادة الصلاة نعم إذا أخل بما يغتفر الاخلال به عن عذر فلا حاجة إلى الإعادة وهذا فيما إذا بدا له العدول بعد فوات محل القراءة أو بعد زيادة سجدة واحدة للمتابعة مثلا.

٦ - إدراك المأموم الإمام حال القيام قبل الركوع أو في الركوع وإن كان بعد الذكر، ولو لم يدركه حتى رفع الإمام رأسه من الركوع لم تتعقد له الجماعة.

(مسألة ٣٦٩) : لو ائتم بالإمام حال ركوعه ورکع ولم يدركه راكعاً بأن رفع الإمام رأسه قبل أن يصل المأموم إلى حد الركوع فلا يبعد جواز اتمام صلاته فرادي، وكذا لو شك في إدراكه الإمام راكعاً مع عدم تجاوز المحل، وأما مع التجاوز عنه كما لو شك في ذلك بعد الركوع فالظهور صحة صلاته جماعة.

(مسألة ٣٧٠) : لو كبر بقصد الاتمام والإمام راكع ورفع الإمام رأسه من الركوع قبل أن يركع المأموم فله أن يقصد الانفراد ويتم صلاته ويجوز له أيضاً متابعة الإمام في السجود بقصد القربة المطلقة ثم تجديد التكبير بعد القيام بقصد الأعم من الافتتاح والذكر المطلق.

(مسألة ٣٧١) : لو أدرك الإمام - وهو في التشهد من الركعة الأخيرة - جاز له أن يكبر بنية الجماعة ويجلس قاصداً به التبعية ويجوز له أن يتشهد بنية القرابة المطلقة فإذا سلم الإمام قام وأتم صلاته ويكتب له ثواب الجماعة.

٧ - أن لا ينفصل الإمام عن المأموم - إذا كان المأموم رجلاً - بحائل يمنع عن مشاهدته بل مطلق الحائل وإن لم يمنع عنها - كالزجاج - على الأقوى،

وكذا بين بعض المأمورين مع الآخر من يكون واسطة في اتصاله بالإمام كمن في صفة من طرف الإمام أو قدامه إذا لم يكن في صفة من يتصل بالإمام.

٨ - أن لا يكون موقف الإمام أعلى من موقف المأمور، ولا بأس بالمقدار اليسير الذي لا يعد عرفاً كما لا بأس بالعلو التسريحي (التدريجي) وإن كان موقف الإمام أعلى من موقف المأمور بمقدار معتد به إذا قيس ذلك بالمقاييس الدقيقة، ولا بأس بأن يكون موقف المأمور أعلى من موقف الإمام بكثير وإن كان العلو دفعياً ما لم يبلغ حداً لا تصدق معه الجماعة.

٩ - أن لا يكون الفصل بين المأمور والإمام، أو بينه وبين من هو سبب الاتصال بالإمام كثيراً في العادة، والأحوط لزوماً أن لا يكون بين موقف الإمام ومسجد المأمور أو بين موقف السابق ومسجد اللاحق أزيد من أقصى مراتب الخطوة، والأفضل بل الأحوط أن لا يكون بين الموقفين أزيد مما يشغله إنسان متعارف حال سجوده.

(مسألة ٣٧٢): من حضر الجماعة فرأى الإمام راكعاً وكانت بينه وبين الجماعة مسافة يحتمل أن لا يدرك الإمام راكعاً بطريقها جاز له أن يدخل في الصلاة وهو في مكانه ويهدى إلى الركوع ثم يمشي حاله حق يلحق بالجماعة أو يصبر فيتم رکوعه وسجوده في موضعه ثم يلحق بها حين يقوم الإمام إلى الركعة التالية، ولا يبعد جواز المشي للالحاق بها في القيام بعد الرکوع أيضاً، ويختص هذا الحكم بما إذا لم يكن هناك مانع من الاتمام إلا البعد، ويلزمه أن لا ينحرف أثناء مشيه عن القبلة والأحوط أن لا يستغل حال مشيه بالقراءة.

١٠ - أن لا يتقدم المأمور على الإمام، والأحوط أن لا يحاذيه في الموقف أيضاً بل يقف متأنراً عنه إلا فيما إذا كان المأمور رجلاً واحداً فإنه يجوز له الوقوف بحداء الإمام، هذا في الرجل وأما المرأة فتراعي في موقفها من الإمام -

إذا كان الرجل - وكذا مع غيره من الرجال ما مر في المسألة ٢٢٠ من مكان المصلي.

(مسألة ٣٧٣) : إذا أقيمت الجماعة في المسجد الحرام لزم وقوف المأمومين - بأجمعهم - خلف الإمام وتشكل إقامتها مستديرة.

(١٦٥)

(أحكام صلاة الجمعة)

(مسألة ٣٧٤): تسقط القراءة في الظهرين عن المأموم في الركعة الأولى والثانية ويتحملها الإمام، ويستحب له أن يستغله في صلاة الفجر وفي العشاءين إذا سمع المأموم ذلك من الأذكار، وكذلك الحال في صلاة الجمعة وفي العشاءين إذا سمع المأموم صوت الإمام ولو همهمته لكن الأحوط حينئذ أن ينصت ويستمع لقراءة الإمام ولا ينافيه الاستغلال بالذكر ونحوه في نفسه، وأما إذا لم يسمع شيئاً من القراءة ولا الهممة فهو بالخيار إن شاءقرأ مع الخفوت وإن شاء ترك والقراءة أفضل، هذا كله فيما إذا كان الإمام في الركعة الأولى أو الثانية من صلاته، وأما إذا كان في الركعة الثالثة أو الرابعة فلا يتحمل عن المأموم شيئاً فلا بد للمأموم من أن يعمل بوظيفته فإن كان في الركعة الأولى أو الثانية لزمته القراءة، وإن كان في الركعة الثالثة أو الرابعة تخير بين القراءة والتسبيحات والتسبيح أفضل، ولا فرق في بقية الأذكار بين ما إذا أتي بالصلوة جماعة وبين ما إذا أتي بها فرادى.

(مسألة ٣٧٥): يختص سقوط القراءة عن المأموم في الركعة الأولى والثانية بما إذا استمر في ائتمامه، فإذا انفرد أثناء القراءة لزمته القراءة من أولها ولا تجزيه قراءة ما بقي منها على الأحوط، وكذلك إذا انفرد لا لعذر بعد القراءة قبل أن يركع مع الإمام فلتزم القراءة حينئذ على الأحوط.

(مسألة ٣٧٦): إذا ائتمم بالإمام وهو راكع سقطت عنه القراءة وإن كان الائتمام في الركعة الثالثة أو الرابعة للإمام.

(مسألة ٣٧٧): لزوم القراءة على المأموم في الركعة الأولى والثانية له – إذا

كان الإمام في الركعة الثالثة أو الرابعة - يختص بما إذا أمهله الإمام للقراءة، فإن لم يمهله جاز له أن يكتفي بقراءة سورة الفاتحة ويركع معه، وإن يمهله لذلك أيضاً بأن لم يتمكن من ادراك الإمام راكعاً إذا أتم قراءته جاز له قطع الحمد والركوع معه على الظاهر وإن كان الأحوط أن ينفرد في صلاته.

(مسألة ٣٧٨): تعتبر في صلاة الجماعة متابعة الإمام في الأفعال فلا يجوز التقدم عليه فيها، بل الأولى التأخر عنه يسيراً، ولو تأخر كثيراً بحيث أخل بالمتابعة في جزء بطل الائتمام في ذلك الجزء، بل مطلقاً على الأحوط إذا لم يكن الاخلاص بها عن عذر وإلا فالظهور صحة الائتمام كما إذا أدرك الإمام قبل رکوعه ومنعه الزحام عن الالتحاق به حتى قام إلى الركعة التالية فإنه يجوز له أن يرکع ويسبح وحده ويتحقق بالإمام بعد ذلك.

(مسألة ٣٧٩): إذا كان رکع المأموم أو سجد باعتقاد أن الإمام قد رکع أو سجد فبان خلافه فالأحوط أن يرجع ويتبع الإمام في رکوعه أو سجوده إذا لم يستوجب ذلك الاخلاص بالذكر الواجب، والأحوط الأولى أن يأتي بذكر الرکوع أو السجود عند متابعة الإمام أيضاً.

(مسألة ٣٨٠): إذا رفع المأموم رأسه من الرکوع - باعتقاد أن الإمام قد رفع رأسه - لزمه العود إليه لمتابعة الإمام على الأحوط ولا تضره زيادة الركين فإن لم يرجع ففي صحة صلاته جماعة اشكال، وإذا رفع رأسه قبل الإمام متعمداً بطلت جماعته وينفرد في صلاته، وكذلك الحال في السجود.

(مسألة ٣٨١): إذا رفع المأموم رأسه من السجود فرأى الإمام ساجداً واعتقد أنها السجدة الأولى فسجد للمتابعة، ثم انكشف أنها الثانية حسبت له سجدة ثانية ولا تجب عليه السجدة الأخرى.

(مسألة ٣٨٢): إذا رفع المأموم رأسه من السجدة فرأى الإمام في

السجدة واعتقد أنها الثانية فسجد، ثم انكشف إنها كانت الأولى لم تحسب له الثانية، ولزمه سجدة أخرى مع الإمام.

(مسألة ٣٨٣) : لا تجب متابعة الإمام في الأقوال، ويجوز التقدم عليه فيها سواء في ذلك الأقوال الواجبة والمستحبة من دون فرق بين حالي سماع صوت الإمام وعدمه، ويستثنى من ذلك تكبيرة الاحرام فلا يجوز التقدم فيها على الإمام بحيث يفرغ منها قبل الإمام، بل الأحوط أن يأتي بها بعد تكبيرة الإمام، ويجوز ترك المتابعة في التشهد الأخير لعذر، فيجوز أن يتshed ويسلم قبل الإمام، كما لا تجب رعايتها في التسليم الواجب مطلقاً، فيجوز أن يسلم قبل الإمام وينصرف.

(مسألة ٣٨٤) : لا يجب على المأمور أن يكبر بعد ما كبر من تقدمه من المأمورين، ويجوز أن يكبر المأمورون دفعة واحدة بل يجوز أن يكبر المتأخر قبل أن يكبر المتقدم المتهيئ له.

(مسألة ٣٨٥) : إذا كبر المأمور قبل الإمام سهواً كانت صلاته فرادي ويجوز له قطعها واستيافها جماعة، وفي مشروعية العدول بها إلى النافلة خصوصاً مع كونه بانياً على قطعها اشكال.

(مسألة ٣٨٦) : إذا اتّم الإمام في الركعة الثانية من الصلوات الرباعية لزمه التخلّف عن الإمام لأداء وظيفة التشهد ثم يلتحق بالإمام وهو قائم، فإن لم يمهله حتى ركع فالأحوط له قصد الانفراد وإن كان الأظاهر كفاية اللحوق به في الركوع.

(مسألة ٣٨٧) : إذا اتّم الإمام قائم ولم يدر أنه في الركعة الأولى أو الثانية لتسقط القراءة عنه، أو أن الإمام في الثالثة أو الرابعة لتجب عليه القراءة

فالأحوط له الاتيان بالقراءة قاصدا بها القربة المطلقة.

(مسألة ٣٨٨) : إذا أئتم والإمام في الركعة الثانية، تستحب متابعته في القنوت والتشهد، والأحوط له التحافي حال التشهد وهو أن يضع يديه على الأرض ويرفع ركبتيه عنها قليلا.

(مسألة ٣٨٩) : لا تجب الطمأنينة على المأموم حال قراءة الإمام ولكنها أحوط.

(مسألة ٣٩٠) : إذا انكشف للمأموم بعد الصلاة فسق الإمام صحت صلاته وجماعته على الأظهر وإذا انكشف له ذلك في الأثناء انفرد في صلاته.

(١٦٩)

(أحكام صلاة المسافر)

يجب على المسافر التقصير في الصلوات الرباعية وهو أن يقتصر على الأولين ويسلم في الثانية، وللتقصير شرائط:
(الشرط الأول) قصد المسافة، بمعنى احراز قطعها ولو من غير إرادة، فإذا خرج غير قاصد للمسافة لطلب ضالة أو غريم ونحوه لم يقصر في ذهابه وإن كان المجموع مسافة أو أزيد، نعم إذا قصد المسافة بعد ذلك – ولو كانت تلفيقية – لزمه التقصير، وكذا الحال في النائم والمغمى عليه إذا سوفر بهما من غير سبق التفات.

والمسافة هي ثمانية فراسخ، والفرسخ ثلاثة أميال، والميل أربعة آلاف ذراع بذراع انسان عادي، وعليه فالمسافة تتحقق بما يقارب (٤٤) كيلو مترا. (مسألة ٣٩١): يتحقق طي المسافة بأنحاء:

- (١) أن يسير ثمانية فراسخ مستقيماً.
- (٢) أن يسيرها غير مستقيم، بأن يكون سيره في دائرة أو خط منكسر.
- (٣) أن يسير أربعة فراسخ ويرجع مثلها، ولا يبعد كفاية التلبيق وإن كان الذهاب أو الرجوع أقل من أربعة فراسخ إذا بلغ مجموعهما ثمانية فراسخ والأحوط الأولى في ذلك الجمع بين القصر والتمام.

(مسألة ٣٩٢): لا يعتبر في المسافة الملفقة أن يكون الذهاب والإياب في يوم واحد، فلو سافر أربعة فراسخ قاصداً الرجوع وجوب عليه التقصير ما لم

تحصل الإقامة القاطعة للسفر ولا غيرها من قواطعه، وإن كان الأحوط في غير ما قصد الرجوع ليومه الجمع بين القصر والاتمام.

(مسألة ٣٩٣) : تثبت المسافة بالعلم وبالبينة وبالشیاع وما في حكمه مما يفيد الاطمینان، وفي ثبوتها بخیر العادل الواحد فضلاً عن مطلق الثقة ما لم يوجب الاطمینان اشكال، وإذا لم تثبت المسافة بشئ من ذلك وجب التمام.

(مسألة ٣٩٤) : إذا قصد المسافر محلًا خاصاً واعتقد أن مسیره لا يبلغ المسافة، أو أنه شك في ذلك فأتم صلاتة ثم انكشف إنه كان مسافة أعادها قصراً فيما إذا بقي الوقت، ووجب عليه التقصير فيما بقي من سفره، وإذا اعتقد أنه مسافة فقصر صلاتة ثم انكشف خلافه أعادها تماماً سواء كان الانكشاف في الوقت أم في خارجه ويتمها فيما بقي من سفره ما لم ينشئ مسافة جديدة.

(مسألة ٣٩٥) : تحتسب المسافة من الموضع الذي يعد الشخص بعد تجاوزه مسافراً عرفاً وهو آخر البلد غالباً، ربما يكون آخر الحي أو المحلة في بعض البلاد الكبيرة جداً.

(مسألة ٣٩٦) : إذا قصد الصبي مسافة ثم بلغ أثناءها قصر في صلاتة وإن كان الباقي من سفره لا يبلغ المسافة.

(مسألة ٣٩٧) : لا يعتبر الاستقلال في قصد المسافة فمن سافر بتبع غيره كزوج أو والد باكراه أو باجبار أو غير ذلك وجب عليه التقصير إذا علم أن مسیره ثمانية فراسخ، وإذا شك في ذلك لزمه الاتمام ولا يجب الاستعلام وإن تمکن منه.

(مسألة ٣٩٨) : إذا اعتقد التابع أن مسیره لا يبلغ ثمانية فراسخ أو أنه شك في ذلك فأتم صلاته، ثم انكشف خلافه لم تجب عليه الإعادة على

الأظهر، ويجب عليه التقصير إذا كان الباقي بنفسه مسافة وإلا لزمه الاتمام،
نعم إذا كان قاصداً مثلاً خاصاً معتقداً أنه لا يبلغ المسافة ثم انكشف الخلاف
جرى عليه حكم غيره المتقدم في المسألة ٣٩٤.

(الشرط الثاني) استمرار القصد ولو حكماً، فلو قصد المسافة وعدل عنه
أثناءها أتم صلاتة، نعم إذا كان عازماً على الرجوع وكان ما سبق منه قبل
العدول مع ما يقطعه في الرجوع بمقدار المسافة بقى على تقصيره.

(مسألة ٣٩٩): إذا سافر قاصداً للمسافة فعدل عنه ثم بدا له في السفر
ففي ذلك صورتان: (١) أن يبلغ الباقي من سفره مقدار المسافة ولو كان
بضميمة الرجوع إليه، ففي هذه الصورة يتبعه التقصير (٢) أن لا يكون
الباقي مسافة ولكنها يبلغها بضم مسيره الأول إليه، ولا يبعد وجوب القصر في
هذه الصورة أيضاً وإن كان الأحوط أن يجمع بينه وبين الاتمام.
(مسألة ٤٠٠): إذا قصد المسافة وصلى قصراً ثم عدل عن سفره
فالأحوط أن يعيدها تماماً.

(مسألة ٤٠١): لا يعتبر في قصد المسافر موضعًا معيناً
فلو سافر قاصداً ثمانية فراسخ متراجعاً في مقصداته وجب عليه التقصير، وكذلك
الحال فيما إذا قصد موضعًا خاصاً وعدل في الطريق إلى موضع آخر وكان المسير
إلى كل منهما مسافة.

(مسألة ٤٠٢): يجوز العدول من المسير في المسافة الامتدادية إلى المسير
في المسافة التلفيقية وبالعكس ولا يضر شيء من ذلك بلزوم التقصير.
(الشرط الثالث) إن لا يتحقق أثناء المسافة شيء من قواعد السفر:
المرور بالوطن على ما سيجيء، قصد الإقامة عشرة أيام، والتوقف ثلاثة أيام

في محل متعدد وسياطي تفصيل ذلك) فلو خرج قاصدا طي المسافة الامتدادية أو التلفيقية وعلم أنه يمر بوطنه أثناء المسافة أو أنه يقيم أثناءها عشرة أيام لم يشرع له التقصير من الأول، وكذلك الحال فيما إذا خرج قاصدا المسافة واحتمل أنه يمر بوطنه أو يقيم عشرة أيام أثناء المسافة أو أنه يبقى أثناءها أو في محل ثلاثة يوما متعددان فإنه في جميع ذلك يتم صلاته من أول سفره، نعم إذا اطمأن من نفسه أنه لا يتحقق شيء من ذلك قصر صلاته وإن احتمل تتحققه ضعيفا.

(مسألة ٤٠٣): إذا خرج قاصدا المسافة واتفق أنه مر بوطنه أو قصد إقامة عشرة أيام، أو أقام ثلاثة يوما متعددان، أو أنه احتمل شيئاً من ذلك أثناء المسافة احتمالاً لا يطمأن بخلافه، ففي جميع هذه الصور يتم صلاته، وما صلاه قبل ذلك قصراً يعيده تماماً، ولا بد في التقصير بعد ذلك من إنشاء مسافة جديدة وإلا أتم فيما بقي من سفره أيضاً.

نعم في الصورة الأخيرة إذا عزم على المضي في سفره - بعد أن احتمل قطعه بعض القواطع - يجري عليه ما تقدم في المسألة ٣٩٩.

(الشرط الرابع) أن يكون سفره سائغاً، فإن كان السفر بنفسه حراماً، أو قصد الحرام بسفره أتم صلاته، ومن هذا القبيل ما إذا سافر قاصداً به ترك واجب كسفر الغريم فراراً من أداء دينه مع وجوبه عليه، ومثله السفر على الدابة المغضوبة إذا قصد الفرار بها عن المالك، ويدخل فيه أيضاً السفر في الأرض المغضوبة على الأظهر.

(مسألة ٤٠٤): العاصي بسفره يجب عليه التقصير في إياه إذا لم يكن الإياب بنفسه من سفر المعصية، ولا فرق في ذلك بين من تاب عن معصيته ومن لم يتبع.

(مسألة ٤٠٥): إذا سافر سفراً سائغاً، ثم تبدل سفره إلى سفر المعصية أتم صلاته ما دام عاصياً، فإن عدل عنه إلى سفر الطاعة قصر في صلاته سواء كان الباقي مسافة أم لا على الأظاهر.

(مسألة ٤٠٦): إذا كانت الغاية من سفره أمران: أحدهما مباح والآخر حرام أتم صلاته، إلا إذا كان الحرام تابعاً وكان الداعي إلى سفره هو الأمر المباح.

(مسألة ٤٠٧): اتمام الصلاة - إذا كانت الغاية محرمة - يتوقف على تنجذب حرمتها، فإن لم تتنجز أو لم تكن الغاية محرمة في نفس الأمر لم يجب الاتمام، مثلاً إذا سافر لغاية شراء دار يعتقد إنها مغصوبة فانكشف - أثناء سفره أو بعد الوصول إلى المقصود - خلافه كانت وظيفته التقصير، وكذلك إذا سافر قاصداً شراء دار يعتقد جوازه ثم انكشف إنها مغصوبة نعم لا يضر بالاتمام عدم تحقق الغاية المحرمة صدفة.

(الشرط الخامس): أن لا يكون سفره للصيد لهوا، وإلا أتم صلاته في ذهابه وقصر في إيايه إذا لم يكن كالذهب للصيد لهوا، وإذا كان الصيد لقوت نفسه أو عياله وجوب التقصير، وكذلك إذا كان الصيد للتجارة.

(الشرط السادس): أن لا يكون ممن لا مقر له بآن يكون بيته معه كالسائح الذي يرتحل من بلد إلى بلد وليس له مقر في أي منها، ولو كانت له حالتان كأن يكون له مقر في الشتاء يستقر فيه ورحلة في الصيف يطلب فيها العشب والكلأ مثلاً كما هو الحال في بعض أهل البوادي كان لكل منهما حكمه فيقصر لو خرج إلى حد المسافة في الحالة الأولى ويتم في الثانية.

(الشرط السابع): أن لا يكون السفر عملاً له عرفاً إما باتخاذ عمل سفري مهنة له كالسائق والملاح أو بتكرر السفر منه خارجاً، فالمعيار كثرة السفر

- ولو تقديراً كما في القسم الأول، ولو سافر السائق أو شبهه في غير عمله وجب عليه التقصير كغيره من المسافرين إلا مع تحقق الكثرة الفعلية في حقه.
- (مسألة ٤٠٨): الحطاب أو الراعي أو السائق أو نحوهم إذا كان عمله فيما دون المسافة واتفاق أنه سافر ولو في عمله يقصر في صلاته.
- (مسألة ٤٠٩): من كان السفر عمله في أكثر أيام السنة أو في بعض فصولها كمن يدور في تجارتة أو يشتغل بالمكاراة أو الملاحة أيام الصيف فقط يتم صلاته حينما يسافر في عمله، وأما من كان السفر عمله في فترة قصيرة - كثلاثة أسابيع - من كل عام وإن زاد على مرة واحدة كمن يؤجر نفسه للنيابة في حج أو زيارة، أو لخدمة الحجاج أو الزائرين أو لإرائهم الطريق أو للسيادة أو الملاحة ونحوهما أيام خاصة فلا يبعد وجوب القصر عليهم.
- (مسألة ٤١٠): لا يعتبر تعدد السفر في من اتخذ العمل السفري مهنة له، فمتى ما صدق عليه عنوان السائق أو نحوه وجب عليه الاتمام، نعم إذا توقف صدقه على تكرار السفر ووجب التقصير قبله.
- (مسألة ٤١١): من كان مقره في بلد وعمله في بلد آخر من تجارة أو تعليم أو تعلم أو نحوها ويسافر إليه في كل يوم أو يومين مثلاً وكانت بينهما مسافة فالظهور جواز الاقتصار فيه على الصلاة تماماً.
- (مسألة ٤١٢): إذا أقام من عمله السفر في بلد و كذلك في غير بلد عشرة أيام بنية الإقامة لم ينقطع حكم عملية السفر فيتم الصلاة بعده حتى في سفره الأول على الأظهر، ولا يبعد جريان هذا الحكم حتى في المكاري وإن كان لا ينبغي له ترك الاحتياط بالجمع بين القصر والاتمام في سفره الأول.
- (الشرط الثامن): أن يصل إلى حد الترخص، فلا يجوز التقصير قبله، وحد الترخص هو المكان الذي يتوارى المسافر بالوصول إليه عن أنظار أهل

البلد بسبب ابعاده عنهم، وعلامة ذلك غالباً تواريهم عن نظره بحيث لا يراهم، ومثله على المشهور المكان الذي لا يسمع فيه أذان البلد ولكنه لا يخلو عن إشكال بل منع، والعبرة في عين الرأي وصفاء الجو بالمعارف مع عدم الاستعانة بالآلات المتداولة لمشاهدة الامكان بعيدة.

(مسألة ٤١٣): المشهور اعتبار حد الترخص في الإياب كما يعتبر في الذهاب ولكن لا يبعد عدم اعتباره فيه، فالمسافر يقصر في صلاته حتى يدخل بلده ولا عبرة بوصوله إلى حد الترخص وإن كان الأولى رعاية الاحتياط بتأخير الصلاة إلى حين الدخول في البلد أو الجمع بين القصر والتمام إذا صلى بعد الوصول إلى حد الترخص.

(مسألة ٤١٤): إنما يعتبر حد الترخص ذهاباً فيما إذا كان السفر من بلد المسافر، وأما إذا كان من المكان الذي أقام فيه عشرة أيام أو بقي فيه ثلاثة أيام متراجعاً فالظاهر أنه يقصر من حين شروعه في السفر، ولا يعتبر فيه الوصول إلى حد الترخص والأحوط فيه رعاية الاحتياط وكذلك الحال فيما إذا رجع عن سفره إلى بلد يقيم فيه عشرة أيام.

(مسألة ٤١٥): إذا شك المسافر في وصوله إلى حد الترخص بنى على عدمه وأتم صلاته، فإذا انكشف بعد ذلك خلافه أعادها قصراً وكذلك الحال في من اعتقد عدم وصوله حد الترخص ثم باع خطاؤه.

(قواعد السفر)

إذا تحقق السفر واجدا للشروط الثمانية المتقدمة بقى المسافر على تقصيره في الصلاة ما لم يتحقق أحد الأمور (القواعد) الآتية:

(الأول: المرور بالوطن) فإن المسافر إذا مر به في سفره ونزل فيه وجب عليه الاتمام ما لم ينشئ سفرا جديدا، وأما المرور اجتيازا من غير نزول ففي كونه قاطعا اشكال، والمقصود بالوطن أحد المواقع الثلاثة:
١ - مقره الأصلي الذي ينسب إليه ويكون مسكن أبويه ومسقط رأسه عادة.

٢ - المكان الذي اتخذه مقرا ومسكنا لنفسه بحيث يريده أن يبقى فيه بقية عمره.

٣ - المكان الذي اتخذه مقرا لفترة طويلة بحيث لا يصدق عليه أنه مسافر فيه ويراه العرف مقرا له حتى إذا اتخذ مسكنا موقتا في مكان آخر لمدة عشرة أيام أو نحوها، ولا فرق في ما ذكر بين أن يكون ذلك بالاستقلال أو يكون بتبعية غيره من زوج أو غيره، ولا تعتبر إباحة المسكن في الأقسام المذكورة ولا يزول عنوان الوطن فيها إلا بالخروج معرضا عن سكتي ذلك المكان.

وقد ذكر بعض الفقهاء نحو آخر من الوطن يسمى بالوطن الشرعي ويقصد به المكان الذي يملك فيه منزلة قد أقام فيه ستة أشهر متصلة عن قصد ونية، ولكن الأظهر عدم ثبوت هذا النحو.
ثم إنه يمكن أن يتعدد الوطن الاتخادي وذلك لأن يتخذ الإنسان على

نحو الدوام والاستمرار مساقن لنفسه يسكن أحدها - مثلاً - أربعة أشهر أيام الحر، ويسكن ثانيها أربعة أشهر أيام البرد ويسكن الثالث باقي السنة.

(الثاني: قصد الإقامة في مكان معين عشرة أيام) وبذلك ينقطع حكم السفر ويجب عليه التمام ونعني بقصد الإقامة اطمئنان المسافر بإقامته في مكان معين عشرة أيام، سواءً كانت الإقامة اختيارية أم كانت اضطرارية أم اكرابية، فلو حبس المسافر في مكان وعلم أنه يبقى فيه عشرة أيام وجب على الاتمام، ولو عزم على إقامة عشرة أيام ولكنه لم يطمئن بتحققه في الخارج بأن احتمل سفره قبل اتمام إقامته لأمر ما وجب عليه التقصير وإن اتفق أنه أقام عشرة أيام.

(مسألة ٤١٦): من تابع غيره في السفر والإقامة كالزوجة والخادم ونحوهما إن اعتقاد أن متبعه لم يقصد الإقامة، أو أنه شك في ذلك قصر في صلاته فإذا انكشف له أثناء الإقامة أن متبعه كان قاصداً لها من أول الأمر بقي على تقصيره على الأظهر إلا إذا علم أنه يقيم بعد ذلك عشرة أيام وكذلك الحكم في عكس ذلك فإذا اعتقاد التابع أن متبعه قصد الإقامة فأتم ثم انكشف أنه لم يكن قاصداً لها فالتابع يتم صلاته حتى يسافر.

(مسألة ٤١٧): إذا قصد المسافر الإقامة في بلد مدة محددة وشك في أنها تبلغ عشرة أيام أم لا كان حكمه القصر وإن تبين بعد ذلك أنها تبلغ العشرة، مثال ذلك: ما إذا دخل المسافر بلدة النجف المقدسة في اليوم الحادي والعشرين من شهر رمضان عازماً على الإقامة إلى يوم العيد ولكن شك في نقصان الشهر وتمامه فلم يدر أنه يقيم فيها تسعة أيام أو عشرة قصر في صلاته وإن اتفق أن الشهر لم ينقص، وهكذا الحال فيما إذا تخيل أن ما قصده لا يبلغ عشرة أيام ثم انكشف خطأه كما إذا دخل النجف - في المثال المذكور - في اليوم الرابع عشر

من الشهر وعزم على الإقامة إلى نهاية ليالي القدر معتقداً أن اليوم الذي دخل فيه هو اليوم الخامس عشر وأن مدة إقامته تبلغ تسعة أيام فإنه يقصر في صلاته وإن انكشف له بعد ذلك أن دخوله كان في اليوم الرابع عشر منه.

(مسألة ٤١٨): لا يعتبر في قصد الإقامة وجوب الصلاة على المسافر فالصبي المسافر إذا قصد الإقامة في بلد وبلغ أثناء إقامته أتم صلاته وإن لم يقم بعد بلوغه عشرة أيام، وكذلك الحال في الحائض أو النساء إذا طهرت أثناء إقامتها.

(مسألة ٤١٩): إذا قصد الإقامة في بلد ثم عدل عن قصده ففيه صور:

(١) أن يكون عدوله بعدما صلى صلاة أدائية تماماً، ففي هذه الصورة يبقى على حكم التمام ما بقي في ذلك البلد.

(٢) أن يكون عدوله قبل أن يصلحها تماماً، ففي هذه الصورة يجب عليه التقصير.

(٣) أن يكون عدوله أثناء ما يصلحها تماماً، ففي هذه الصورة يعدل بها إلى القصر ما لم يدخل في ركوع الركعة الثالثة ويتم صلاته والأحوط أن يعيدها بعد ذلك، وإذا كان العدول بعدما دخل في الركوع الثالثة بطلت صلاته على الأحوط ولزمه استئنافها قصراً.

(مسألة ٤٢٠): لا يعتبر في قصد الإقامة أن لا ينوي الخروج من محل الإقامة، فلا يأس بأن يقصد الخروج لتشييع جنازة أو لزيارة قبور المؤمنين أو للتفرج وغير ذلك ما لم يبلغ حد المسافة ولو ملتفقة ولم تطل مدة خروجه بمقدار ينافي صدق الإقامة في البلد عرفاً.

(مسألة ٤٢١): إذا نوى الخروج أثناء إقامته تمام اليوم فلا اشكال في

عدم تحقق قصد الإقامة ووجوب التقصير عليه وكذا لو نوى الخروج تمام الليل على الأظهر، وأما لو نوى الخروج نصف النهار والرجوع ولو بعد دخول الليل فالأظهر أنه لا ينافي قصد الإقامة ما لم يتكرر بحد تصدق معه الإقامة في أزيد من مكان واحد.

(مسألة ٤٢٢): يشترط التوالي في الأيام العشرة، ولا عبرة بالليلة الأولى والأ الأخيرة، فلو قصد المسافر إقامة عشرة أيام كاملة مع الليالي المتوسطة بينها وجب عليه الاتمام، والظاهر كفاية التلفيق أيضاً، بأن يقصد الإقامة من زوال يوم الدخول إلى زوال اليوم الحادي عشر مثلاً.

(مسألة ٤٢٣): إذا قصد إقامة عشرة أيام في بلد وأقام فيها أو أنه صلى تماماً، ثم عزم على الخروج إلى ما دون المسافة ففي ذلك صور:
(١) أن يكون عازماً على الإقامة عشرة أيام بعد رجوعه ففي هذه الصورة يجب عليه الاتمام في ذهابه وإيابه ومقصده.

(٢) أن يكون عازماً على الإقامة أقل من عشرة أيام بعد رجوعه ففي هذه الصورة يجب عليه الاتمام أيضاً في الإياب والذهاب والمقصد على الأظهر.

(٣) أن لا يكون قاصداً للرجوع وكان ناوياً للسفر من مقصده ففي هذه الصورة يجب عليه التقصير من حين خروجه من بلد الإقامة.

(٤) أن يكون ناوياً للسفر من مقصده، ولكنه يرجع فيقع محل إقامته في طريقه وحكمه في هذه الصورة وجوب القصر أيضاً في الذهاب والمقصد ومحل الإقامة.

(٥) أن يغفل عن رجوعه وسفره أو يتزدّد في ذلك فلا يدرى أنه يسافر من مقصده أو يرجع إلى محل الإقامة، وعلى تقدير رجوعه لا يدرى بإقامته فيه

وعدمها ففي هذه الصورة يجب عليه الاتمام على الأظهر ما لم ينشئ سفرا جديدا.

(الثالث): بقاء المسافر في محل خاص ثلاثين يوما، فإذا دخل المسافر بلدة اعتقد أنه لا يقيم فيها عشرة أيام، أو تردد في ذلك حتى تم له ثلاثون يوما وجب عليه الاتمام بعد ذلك ما لم ينشئ سفرا جديدا، والظاهر كفاية التلفيق هنا، كما تقدم في إقامة عشرة أيام ولا يكفي البقاء في أمكنه متعددة، فلو بقي المسافر في بلدين كالكوفة والنجف ثلاثين يوما لم يترتب عليه حكم الاتمام.

(مسألة ٤٢٤): لا يضر الخروج من البلد لغرض ما أثناء البقاء ثلاثين يوما بمقدار لا ينافي صدق البقاء في ذلك البلد - كما تقدم في إقامة عشرة أيام - وإذا تم له ثلاثون يوما وأراد الخروج إلى ما دون المسافة فالحكم فيه كما ذكرناه في المسألة السابقة والصور المذكورة هناك جارية هنا أيضا.

(١٨١)

(أحكام الصلاة في السفر)

(مسألة ٤٢٥): من أتم صلاته في موضع يتعين فيه التقصير عالماً عامداً بطلت صلاته وفي غير ذلك صور:

(١) أن يكون ذلك لجهله بأصل مشروعية التقصير للمسافر أو كونه واجباً ففي هذه الصورة تصح صلاته، ولا تجب إعادةها.

(٢) أن يكون ذلك لجهله بالحكم في خصوص المورد وإن علم به في الجملة وذلك كمن أتم صلاته في المسافة التلفيقية لجهله بوجوب القصر فيها وإن علم به في المسافة الامتدادية، وفي هذه الصورة الأحوط إعادة الصلاة، ولا يبعد عدم وجوب قضاياها إذا علم بالحكم بعد مضي الوقت.

(٣) أن يكون ذلك لخطاه واشبهه في التطبيق مع علمه بالحكم، ففي هذه الصورة تجب الإعادة في الوقت ولا يبعد عدم وجوب القضاء إذا انكشف له الحال بعد مضي الوقت.

(٤) أن يكون ذلك لنسيانه سفره أو وجوب القصر على المسافر، ففي هذه الصورة تجب الإعادة في الوقت ولا يجب القضاء إذا تذكر بعد مضي الوقت.

(٥) أن يكون ذلك لأجل السهو أثناء العمل مع علمه بالحكم والموضوع فعلاً، ففي هذه الصورة تجب الإعادة في الوقت فإن لم يتذكر حتى خرج الوقت قضاهما في خارجه على الأحوط.

(مسألة ٤٢٦): إذا قصر في صلاته في موضع يجب فيه الاتمام بطلت

ولزمه الإعادة أو القضاء من دون فرق بين العاًمد والجاهل والناسي والخاطئ،
نعم إذا قصد المسافر الإقامة في مكان وقصر في صلاته لجهله بأن حكمه الاتمام
ثم علم به كان الحكم بوجوب الإعادة عليه مبنيا على الاحتياط الوجبي.

(مسألة ٤٢٧): إذا كان في أول الوقت حاضرا فأخر صلاته حتى سافر
يجب عليه التقصير حال سفره ولو كان أول الوقت مسافرا فأخر صلاته حتى
أتى بلده أو قصد الإقامة في مكان وجب عليه الاتمام، فالعبرة في التقصير
والاتمام بوقت العمل دون وقت الوجوب، وسيأتي حكم القضاء في هاتين
الصورتين في المسألة ٤٣٥.

(التخيير بين القصر والاتمام)

يتخير المسافر بين التقصير والاتمام في مواضع أربعة: مكة المعظمة،
والمدينة المنورة، والكوفة، وحرم الحسين عليه السلام، فللمسافر السائغ له
التقصير أن يتم صلاته في هذه المواضع بل هو أفضل وإن كان التقصير أحوط،
وذكر جماعة اختصاص التخيير في البلاد الثلاثة بمساجدها ولكنه لا يبعد ثبوت
التخيير فيها مطلقا وإن كان الاختصاص أحوط، والظاهر أن التخيير ثابت في
حرم الحسين عليه السلام فيما يحيط بالقبر الشريف بمقدار خمسة وعشرين ذراعا
من كل جانب فتدخل بعض الأروقة في الحد المذكور ويخرج عنه بعض المسجد
الخلفي.

(مسألة ٤٢٨): إذا شرع المسافر في الصلاة في مواضع التخيير قاصدا
بها التقصير جاز له أن يعدل بها إلى الاتمام على الأظهر وكذلك العكس.

(١٨٣)

(قضاء الصلاة)

من لم يؤد الفريضة اليومية أو أتى بها فاسدة حتى ذهب وقتها يجب عليه قضاها خارج الوقت - إلا صلاة الجمعة فإنه إذا جاز وقتها يلزم الاتيان بصلوة الظهر - ولا فرق في ذلك بين العاًمد والناسي والجاهل وغيرهم، ويستثنى من هذا الحكم موارد:

(١) ما فات من الصلوات من الصبي أو المجنون.

(٢) ما فات من المغمى عليه إذا لم يكن الأغماء بفعله و اختياره وإن وجّب عليه القضاء على الأحوط.

(٣) ما فات من الكافر الأصلي فلا يجب عليه القضاء بعد اسلامه.

(٤) الصلوات الفائتة من الحائض أو النساء فلا يجب قضاها بعد الطهر.

(مسألة ٤٢٩): إذا بلغ الصبي أو أسلم الكافر أو أفاق المجنون أو المغمى عليه أثناء الوقت فإن تمكن من الصلاة - ولو بادرك ركعة من الوقت مع الطهارة ولو كانت ترابية - وجبت وإن لم يصلها وجب القضاء خارج الوقت وإن لم يتمكن من ذلك فلا شيء عليه أداء وقضاء، وهكذا الحكم في الحائض المنقطع دمها أثناء الوقت، نعم إذا كانت وظيفتها الاغتسال ولم يسعها أن تصلي مع الغسل لضيق الوقت حتى عن ادراك ركعة منه فوجوب الصلاة عليها مع التيمم ولزوم قصائها إن لم تصل حتى فات الوقت مني على الاحتياط.

(مسألة ٤٣٠) : من تمكن من الصلاة أول وقتها مع الطهارة ولو كانت ترابية - سواء تمكن من تحصيل بقية الشرائط قبل ذلك أم لا - ولم يأت بها ثم جن أو أغمي عليه حتى خرج الوقت وجب عليه القضاء.

(مسألة ٤٣١) : إذا تمكنت المرأة بعد دخول الوقت من تحصيل الطهارة ولو ترابية وأداء الفريضة ولم تفعل حتى حاضت وجب عليها القضاء وإلا لم يجب.

(مسألة ٤٣٢) : من رجع إلى مذهبنا من سائر الفرق الإسلامية لا يجب عليه أن يقضي الصلوات التي صلاتها صحيحة في مذهبه أو على وفق مذهبنا مع تمسي قصد القربة منه، بل لا تجب إعادتها إذا رجع وقد بقي من الوقت ما يسع إعادتها.

(مسألة ٤٣٣) : الفرائض الفائتة يجوز قضاوها في أي وقت من الليل أو النهار في السفر أو في الحضر، ولكن ما يفوت في الحضر يجب قضاوه تماما وإن كان في السفر وما يفوت في السفر يجب قضاوه قسرا وإن كان في الحضر، وما فات المسافر في مواضع التخيير يجب قضاوه قسرا على الأحوط، وإن كان القضاء في تلك المواضع، وأما ما يفوت المكلف من الصلوات الاضطرارية كصلاة المضطجع والحالس فيجب قضاوه على نحو صلاة المختار، وكذا الحكم في صلاة الخوف وشدة.

(مسألة ٤٣٤) : من فاتته الصلاة وهو مكلف بالجمع بين القصر والتمام - لأجل الاحتياط الوجبي - وجب عليه الجمع في القضاء أيضا.

(مسألة ٤٣٥) : من فاتته الصلاة - وقد كان حاضرا في أول وقتها ومسافرا في آخره أو بعكس ذلك - وجب عليه في القضاء رعاية آخر الوقت، فيقضي قسرا في الفرض الأول وتماما في الفرض الثاني والأحوط الجمع في كلا

الفرضين.

(مسألة ٤٣٦) : لا ترتيب بين الفرائض على الأظهر، فيحوز قضاء المتأخر فوتا قبل قضاء المتقدم عليه، والأحوط رعاية الترتيب، هذا في غير ما كان مرتبًا من أصله، كالظاهرين أو العشاءين من يوم واحد، وأما ما كان مرتبًا من أصله فيجب الترتيب في قصائه بلا اشكال.

(مسألة ٤٣٧) : إذا لم يعلم بعدد الفوائت، ودار أمرها بين الأقل والأكثر جاز أن يقتصر على المقدار المتيقن، ولا يجب عليه قضاء المقدار المشكوك فيه.

(مسألة ٤٣٨) : إذا فاتته صلاة واحدة وترددت بين صلاتين مختلفتي العدد، كما إذا ترددت بين صلاة الفجر وصلاة المغرب وجب عليه الجمع بينهما في القضاء، وإن ترددت بين صلاتين متساويتين في العدد كما إذا ترددت بين صلاتي الظهر والعشاء جاز له أن يأتي بصلوة واحدة عما في الذمة ويتخير بين الجهر والخفوت إذا كانت إحداهما اخفافية دون الأخرى.

(مسألة ٤٣٩) : وجوب القضاء موسع فلا بأس بتأخيره ما لم ينته إلى المسامحة في أداء الوظيفة.

(مسألة ٤٤٠) : لا ترتيب بين الحاضرة والفاتحة فمن كانت عليه فائتة ودخل عليه وقت الحاضرة تخير في تقديم أيهما شاء إذا وسعهما الوقت والأحوط تقديم الفائتة ولا سيما إذا كانت فائتة ذلك اليوم، وفي ضيق الوقت تتعين الحاضرة ولا تزاحمها الفائتة.

(مسألة ٤٤١) : إذا شرع في صلاة حاضرة وتذكر أن عليه فائتة جاز له أن يعدل بها إلى الفائتة إذا أمكنه العدول.

(مسألة ٤٤٢) : يجوز التنفل لمن كانت عليه فائتة سواء في ذلك النوافل

المرتبة وغيرها.

(مسألة ٤٤٣) : من لم يتمكن من الصلاة التامة لعذر لم يحرز له أن يأتي بقضاء الفوائت، إذا علم بارتفاع عذره فيما بعد مطلقاً على الأحوط، ولا بأس به إذا أطمأن ببقاء عذره وعدم ارتفاعه بل لا بأس به مع الشك أيضاً، إلا أنه إذا قضاها مع الاطمئنان بالبقاء أو الشك في الارتفاع ثم ارتفع عذر لزمه القضاء ثانياً على الأحوط، ويستثنى من ذلك ما إذا كان عذر في غير الأركان ففي مثل ذلك لا يجب القضاء ثانياً وصح ما أتي به أولاً، مثال ذلك: إذا لم يتمكن المكلف من الركوع أو السجود لمانع واطمأن ببقائه إلى آخر عمره أو أنه شك في ذلك فقضى ما فاته من الصلوات مع الایماء بدلاً عن الركوع أو السجود، ثم ارتفع عذر وجب عليه القضاء ثانياً، وأما إذا لم يتمكن من القراءة الصحيحة لعيوب في لسانه واطمأن ببقائه أو شك في ذلك فقضى ما عليه من الفوائت ثم ارتفع عذر لم يجب عليه القضاء ثانياً.

(مسألة ٤٤٤) : لا يختص وجوب القضاء بالفرائض اليومية بل يجب قضاء كل ما فات من الصلوات الواجبة سوى العيددين حتى المنذورة في وقت معين على الأحوط وسيأتي حكم قضاء صلاة الآيات في محله.

(مسألة ٤٤٥) : من فاتته الفريضة لعذر ولم يقضها مع التمكن منه حتى مات فالأحوط وجوباً أن يقضيها عنه ولده الأكبر أم لم يكن قاصراً حين موته - لصغر أو جنون - ولم يكن ممنوعاً من إرثه ببعض أسبابه كالقتل والكفر وإن لم يجب عليه ذلك، والأحوط الأولى القضاء عن الأم أيضاً، ويختص وجوب القضاء بما وجب على الميت نفسه، وأما ما وجب عليه باستيجار ونحو ذلك فلا يجب على الولد الأكبر قصاؤه ومن هذا القبيل ما وجب على الميت من فوائت أبيه ولم يؤده حتى مات فإنه لا يجب قضاء ذلك على ولده.

(مسألة ٤٤٦) إذا تعدد الولد الأكبر وجب - على الأحوط - القضاء عليهما وجوباً كفائياً، فلو قضى أحدهما سقط عن الآخر.

(مسألة ٤٤٧) لا يحب على الولد الأكبر أن يباشر قضاء ما فات أباه من الصلوات، بل يجوز أن يستأجر غيره للقضاء، بل لو تبرع أحد فقضى عن الميت سقط الوجوب عن الولد الأكبر إذا وكذلك إذا أوصى الميت باستيجار شخص لقضاء فوائته وعمل بوصيته.

(مسألة ٤٤٨) إذا شك الولد الأكبر في فوت الفريضة عن أبيه لم يجب عليه القضاء، وإذا دار أمر الفائدة بين الأقل والأكثر اقتصر على الأقل، وإذا علم بفوتها وشك في قضاء أبيه لها وجب عليه القضاء على الأحوط.

(مسألة ٤٤٩) لا تخرج أجراً قضاء ما فات الميت من الصلوات من أصل التركة، ولو لم يكن له ولد أكبر، ولم يوص بذلك لم يجب الاستيجار علىسائر الورثة.

(مسألة ٤٥٠) لا تفرغ ذمة الولد الأكبر ولا ذمة الميت بمجرد الاستيجار ما لم يتحقق العمل في الخارج، فإذا مات الأجير قبل الاتيان بالعمل، أو منعه مانع عنه وجب على الولي القضاء بنفسه أو باستيجار غيره على الأحوط كما مر.

(صلاة الاستیجار)

يجب على المكلف أن يقضي بنفسه ما فاته من الصلوات كما مر، فإن لم يفعل ذلك وجب عليه أن يتوصل إلى القضاء عنه بالإيصاء أو بأخباره ولده الأكبر أو بغير ذلك، ولا يجوز القضاء عنه حال حياته باستیجار أو تبرع.

(مسألة ٤٥١): لا تعتبر العدالة في الأجير، بل يكفي الوثوق بأدائه على الوجه الصحيح، والأحوط اعتبار البلوغ فيه، ولا تعتبر المماثلة بين القاضي والمقضى عنه، فالرجل يقضي عن المرأة وبالعكس، والعبرة في الجهر والخفوت بمال القاضي فيجهر في القراءة في الصلوات الجهرية فيما إذا كان القاضي رجلا وإن كان القضاء عن المرأة، وتتخير المرأة فيها بين الجهر والخفوت، وإن كان القضاء عن الرجل.

(مسألة ٤٥٢): يجب على الأجير أن يأتي بالعمل على النحو المتعارف إذا لم تشترط في عقد الإجارة كيفية خاصة، وإلا لزمه العمل بالشرط.

(صلاة الآيات)

تجب صلاة الآيات بالكسوف والخسوف، وكذا بالزلزلة على الأحوط وجوباً وإن لم يحصل الخوف بشيء من ذلك، والأحوط الأولى الاتيان بها لكل حادثة سماوية مخوفة لأغلب الناس كهرب البرح السوداء أو الحمراء أو الصفراء وظلمة الجو الخارقة للعادة والصاعقة ونحو ذلك وكذا في الحوادث الأرضية المخوفة كذلك كخسف الأرض وسقوط الجبل وغور ماء البحر ونحو ذلك، وتتعدد صلاة الآيات بتنوع موجتها.

(مسألة ٤٥٣) : وقت صلاة الآيات في الكسوف والخسوف من ابتداء حدوثهما إلى تمام الانجلاء، والأحوط الأولى عدم تأخيرها عن الشروع في الانجلاء، والأحوط في غيرهما المبادرة إليها فوراً ففوراً.

(مسألة ٤٥٤) : صلاة الآيات ركعتان، وفي كل ركعة منها خمسة ركوعات، وكيفية ذلك أن يكبر ويقرأ سورة الفاتحة وسورة تامة غيرها ثم يركع فإذا رفع رأسه من الركوعقرأ سورة الفاتحة وسورة تامة، ثم يركع وهكذا إلى أن يركع الركوع الخامس، فإذا رفع رأسه منه هوى إلى السجود وسجد سجدين كما في الفرائض اليومية، ثم يقوم فيأتي في الركعة الثانية بمثل ما أتي به في الركعة الأولى ثم يتشهد ويسلم كما فيسائر الصلوات .

ويجوز الاقتصار في كل ركعة على قراءة سورة الفاتحة مرة وقراءة سورة أخرى بأن يقرأ بعد سورة الفاتحة شيئاً من السورة بشرط أن لا يكون أقل من آية فإذا لم يكن جملة تامة على الأحوط ثم يركع فإذا رفع رأسه من الركوع يقرأ

جزءا آخرا من تلك السورة من حيث قطعها ثم يركع، وهكذا، ويتم السورة بعد الركوع الرابع ثم يركع، وكذلك في الركعة الثانية.
ويجوز له التبعيض بأن يأتي بالرکعة الأولى على الكيفية السابقة، ويأتي بالرکعة الثانية على الكيفية التالية أو بالعكس، ولها كيفيات أخرى لا حاجة إلى ذكرها.

(مسألة ٤٥٥): يستحب القنوت في صلاة الآيات قبل الركوع الثاني والرابع والسادس والثامن والعشر، ويحوز الاكتفاء بقنوت واحد قبل الركوع العاشر.

(مسألة ٤٥٦): الأحوط عدم الاقتصار على قراءة البسمة بعد الحمد في صلاة الآيات كما تقدم في المسألة (٢٦٩).

(مسألة ٤٥٧): يجوز الاتيان بصلاة الآيات جماعة، كما يجوز أن يؤتى بها فرادى، ولكن إذا لم يدرك الإمام في الركوع الأول من الركعة الأولى أو الركعة الثانية أتى بها فرادى.

(مسألة ٤٥٨): ما ذكرناه في الصلوات اليومية من الشرائط والمنافيات وأحكام الشك والسلهو كل ذلك يجري في صلاة الآيات.

(مسألة ٤٥٩): إذا شك في عدد الركعات في صلاة الآيات ولم يرجح أحد طرفيه على الآخر بطلت صلاته، وإذا شك في عدد الركعات لم يعن به إذا كان بعد تجاوز المحل وإلا بنى على الأقل وأتى بالمشكوك فيه.

(مسألة ٤٦٠): إذا علم بالكسوف أو الخسوف ولم يصل عصيانا أو نسيانا حتى تم الانجلاء وجب عليه القضاء، بلا فرق بين الكلي والجزئي منهمما، والأحوط وجوبا الاغتسال قبل قضائه فيما إذا كان كليا ولم يصلها

عصيانا، وإذا لم يعلم به حتى تم الانجلاء، فإن كان الكسوف أو الخسوف كلياً بأن احترق القرص كله وجب القضاء وإن فلا، فالأحوط الأولى الاتيان بها في غير الكسوفين سواء أعلم بحدوث الموجب حينه أم لم يعلم به.

(مسألة ٤٦١): لا تصح صلاة الآيات من الحائض والنفاس والأحوط الأولى أن تقضيها بعد ظهرهما.

(مسألة ٤٦٢): إذا اشتغلت ذمة المكلف بصلوة الآيات وبالفرضية اليومية، تخير في تقديم أيتهما شاء إن وسعهما الوقت وإن وسع إداهما دون الأخرى قدم المضيق ثم أتى بالواسع، وإن ضاق وقتهمما قدم اليومية، وإذا اعتقد سعة وقت صلاة الآيات فشرع في اليومية، فانكشف ضيق وقتها قطع اليومية وأتى بالآيات، وأما إذا اعتقد سعة وقت اليومية فشرع في صلاة الآيات فانكشف ضيق وقت اليومية قطعها وأتى بالاليومية ويعود إلى صلاة الآية من محل القطع إذا لم يقع منه مناف غير الفصل بالاليومية.

(١٩٢)

(الصوم)

(١٩٣)

(الصوم وشرائطه وجوبه)

يجب على كل انسان أن يصوم شهر رمضان عند تحقق هذه الشروط:
(١) البلوغ، فلا يجب على غير البالغ من أول الفجر، وإن كان الأحوط
اتمامه إذا كان ناويًا للصوم ندباً فبلغ أثناء النهار.

(٢) العقل وعدم الاغماء، فلو جن أو أغمي عليه بحيث فاتت منه
النية المعتبرة في الصوم وأفاق أثناء النهار لم يجب عليه صوم ذلك اليوم، نعم إذا
كان مسبوقاً بالنية في الفرض المذكور فالاحوط لزوماً أن يتم صومه.

(٤) الطهارة من الحيض والنفاس، فلا يجب على الحائض والنفساء ولا يصح منها ولو كان الحيض أو النفاس في جزء من النهار.

(٥) عدم الضرر، مثل المرض الذي يضر معه الصوم لا يجاهه شدته أو طول برئه أو شدة ألمه، كل ذلك بالمقدار المعتمد به، ولا فرق بين اليقين بذلك والظن به والاحتمال الموجب لصدق الخوف المستند إلى المناشئ العقلائية، ففي جميع ذلك لا يجب الصوم، وإذا أمن من الضرر على نفسه ولكن خاف من الضرر على عرضه أو ماله مع الحرج في تحمله لم يجب عليه الصوم، وكذلك فيما إذا زاحمه واجب مساو أو أهم كما لو خاف على عرض غيره أو ماله مع وجوب حفظه عليه.

(٦) الحضر أو ما بحكمه، فلو كان في سفر تقصير فيه الصلاة لم يجب عليه الصوم بل ولا يصح منه أيضاً، نعم السفر الذي يجب فيه التمام لا يسقط فيه الصوم.

(مسألة ٤٦٣): الأماكن التي يتخير المسافر فيها بين التقصير والاتمام

يتعين عليه فيها الافطار ولا يصح منه الصوم.

(مسألة ٤٦٤): يعتبر في جواز الافطار للمسافر أن يتجاوز حد الترخص

الذي يعتبر في قصر الصلاة وقد مر بيته في ص ١٧٠.

(مسألة ٤٦٥): يجب - على الأحوط - اتمام الصوم على من سافر بعد

الزوال ويحتزم به، وأما من سافر قبل الزوال فلا يصح منه صوم ذلك اليوم -

وإن لم يكن ناويا للسفر من الليل على الأحوط - فيجوز له الافطار بعد التجاوز عن حد الترخص، وعليه قضاءه.

(مسألة ٤٦٦): إذا رجع المسافر إلى وطنه أو محل يريد فيه الإقامة عشرة

أيام ففيه صور:

(١) أن يرجع إليه بعد الزوال فلا يجب عليه الصوم في هذه الصورة.

(٢) أن يرجع قبل الزوال وقد أفتر في سفره فلا يجب عليه الصوم أيضا.

(٣) أن يرجع قبل الزوال ولم يفتر في سفره، ففي هذه الصورة يجب عليه أن ينوي الصوم ويصوم بقية النهار.

(مسألة ٤٦٧): إذا صام المسافر جهلا بالحكم وعلم به بعد انقضاء

النهار صح صومه ولم يجب عليه القضاء.

(مسألة ٤٦٨): يجوز السفر في شهر رمضان ولو من غير ضرورة، ولا بد

من الافطار فيه، وأما في غيره من الواجب المعين فالأقوى عدم جواز السفر إذا

كان واجبا بایجار ونحوه وكذا الثالث من أيام الاعتكاف، والأظهر جوازه فيما

كان واجبا بالنذر وفي الحاق اليمين والعهد به اشكال.

(مسألة ٤٦٩): لا يصح الصوم الواجب من المسافر سفرا تقصرا

الصلاحة فيه - مع العلم بالحكم - إلا في ثلاثة مواضع.

١ - صوم الثلاثة أيام وهي التي بعض العشرة التي تكون بدل هدي التمتع لمن عجز عنه.

٢ - صوم الثمانية عشر يوما التي هي بدل البدنة كفارة لمن أفضى من عرفات قبل الغروب.

٣ - صوم النافلة في وقت معين المنذور ايقاعه في السفر أو الأعم منه ومن الحضر، وكما لا يصح الصوم الواجب في السفر في غير المواقع المذكورة، كذلك لا يصح الصوم المنذوب فيه إلا ثلاثة أيام للحاجة في المدينة المنورة والأحوط أن يكون في الأربعاء والخميس والجمعة.

(مسألة ٤٧٠): يعتبر في صحة صوم النافلة أن لا تكون ذمة المكلف مشغولة بقضاء شهر رمضان، ولا يضر بصحته أن يكون عليه صوم واجب لإنجارة أو قضاء أو كفارة أو نحوها فيصح منه صوم النافلة في جميع ذلك على الأظهر، كما يصح منه صوم النافلة الذي يصح ايقاعه في السفر وإن كان عليه قضاء شهر رمضان على الأقوى.

(مسألة ٤٧١): الشيخ والشيخة إذا شق عليهما الصوم جاز لهما الافطار ويکفران عن كل يوم بمد من الطعام، ولا يجب عليهما القضاء، وإذا تعذر عليهمما الصوم سقط عنهم ولا يبعد سقوط الكفاره حينئذ أيضا، ويحرى هذا الحكم على ذي العطاش (من به داء العطش) أيضا فإذا شق عليه الصوم کفر عن كل يوم بمد وإذا تعذر عليه لا يبعد سقوط الكفاره عنه أيضا.

(مسألة ٤٧٢): الحامل المقرب إذا خافت الضرر على نفسها أو على جنينها جاز لها الافطار - بل قد يجب كما إذا كان الصوم مستلزمًا للأضرار المحرم بأحدهما - وتکفر عن كل يوم بمد ويجب عليها القضاء أيضا.

(مسألة ٤٧٣) : المرضع القليلة اللبن إذا خافت الضرر على نفسها أو على الطفل الرضيع جاز لها الافطار - بل قد يجب كما مر في المسألة السابقة - وعليها القضاء والتکفیر عن كل يوم بمد، ولا فرق في المرضع بين الأم والمستأجرة والمتباعدة، والأحوط لزوماً الاقتصار في ذلك على ما إذا انحصر الارضاع بها بأن لم يكن هناك طريق آخر لارضاع الطفل ولو بالتبغیث من دون مانع وإلا لم يجز لها الافطار.

(مسألة ٤٧٤) : المد يساوي ثلاثة أرباع الكيلو تقريباً، والأولى أن يكون من الحنطة أو من دقيقها والأظهر أجزاء مطلقة الطعام حتى الخبز.

(١٩٨)

(ثبوت الهلال في شهر رمضان)

يعتبر في وجوب صيام شهر رمضان ثبوت الهلال بأحد هذه الطرق :

(١) أن يرأه المكلف نفسه .

(٢) أن يتيقن أو يطمئن لشياع أو نحوه برأيته في بلده أو فيما يلحقه حكما .

(٣) مضي ثلاثين يوما من شهر شعبان .

(٤) شهادة رجلين عادلين بالرؤبة (وقد مر معنى العدالة في الصفحة ١٦)

و تعتبر فيها وحدة المشهود به ، فلو ادعى أحدهما الرؤبة في طرف وادعى الآخر رأيته في طرف آخر لم يثبت الهلال بذلك ، كما يعتبر فيها عدم وجود معارض لشهادتهما - ولو حكما - كما لو استهل جماعة كبيرة من أهل البلد فادعى الرؤبة منهم عدلان فقط ، أو استهل جمع ولم يدع الرؤبة إلا عدلان ولم يره الآخرون وفيهم عدلان يماثلنهما في معرفة مكان الهلال وحدة النظر مع فرض صفاء الجو وعدم وجود ما يحتمل أن يكون مانعا عن رأييهما ففي مثل ذلك لا عبرة بشهادة العادلين ، ولا يثبت الهلال بشهادة النساء إلا إذا حصل اليقين به من شهادتهن .

(مسألة ٤٧٥) : لا يثبت الهلال بحكم الحاكم ولا بتطوّقه ليدل على أنه

لليلة السابقة ، ولا بقول المنجم ونحوه .

(مسألة ٤٧٦) : إذا أفتر المكلف ثم انكشف ثبوت الهلال بأحد الطرق

المズبورة وجب عليه القضاء، وإذا بقي من النهار شيء وجب عليه الامساك فيه على الأحوط.

(مسألة ٤٧٧): يكفي ثبوت الهلال في بلد آخر وإن لم ير في بلد الصائم إذا توافق أفقهما بمعنى كون الرؤية في البلد الأول ملزمة للرؤية في البلد الثاني لولا المانع من سحاب أو جبل أو نحوهما.

(مسألة ٤٧٨): لا بد في ثبوت هلال شوال من تحقق أحد الأمور المتقدمة ولو لم يثبت بشيء منها لم يجز الإفطار.

(مسألة ٤٧٩): إذا صام يوم الشك من شهر شوال، ثم ثبت الهلال أثناء النهار وجب عليه الإفطار.

(مسألة ٤٨٠): لا يجوز أن يصوم يوم الشك من شهر رمضان على أنه منه، نعم يجوز صومه استحباباً أو قضاء فإذا انكشف - حينئذ - أثناء النهار إنه من رمضان عدل بيته وأتم صومه، ولو انكشف الحال بعد مضي الوقت حسب له صومه ولا يجب عليه القضاء.

(مسألة ٤٨١): المحبوس أو الأسير إذا لم يتمكن من تشخيص شهر رمضان وجب عليه التحري حسب الامكان فيعمل بما غالب عليه ظنه ومع عدمه فالظهور أنه يختار شهراً فيصومه ويجب عليه أن يحفظ الشهر الذي صامه ليتسنى له - من بعد - العلم بتطابقه مع شهر رمضان وعدمه، فإن انكشفت له المطابقة فهو وإن انكشف خلافها ففيه صورتان:

(الأولى) أن ينكشف إن صومه وقع بعد شهر رمضان، فلا شيء عليه في هذه الصورة.

(الثانية) أن ينكشف إن صومه كان قبل شهر رمضان فيجب عليه في هذه الصورة أن يقضي صومه إذا كان الانكشاف بعد شهر رمضان.

(نية الصوم)

يجب على المكلف قصد الامساك عن المفطرات المعهودة من أول الفجر إلى المغرب متقرباً به إلى الله تعالى، والأظهر حواز الاكتفاء بقصد صوم تمام الشهر من أوله فلا يعتبر حدوث القصد المذكور في كل ليلة أو عند طلوع الفجر وإن كان يعتبر وجوده عنده ولو ارتكازا.

(مسألة ٤٨٢): كما تعتبر النية في صيام شهر رمضان تعتبر في غيره من الصوم الواجب، كصوم الكفاره والنذر والقضاء، والصوم نيابة عن الغير، ولو كان على المكلف أقسام من الصوم الواجب وجب عليه التعين زائداً على قصد القرابة، نعم لا حاجة إلى التعين في شهر رمضان لأن الصوم فيه متعين بنفسه.

(مسألة ٤٨٣): يكفي في نية الصوم أن ينوي الامساك عن المفطرات على نحو الاجمال ولا حاجة إلى تعينها تفصيلاً.

(مسألة ٤٨٤): إذا لم تتحقق منه نية الصوم في يوم من شهر رمضان لنسیان أنه منه مثلاً ولم يأت بمفطر فإن تذكر بعد الزوال وجب عليه على الأحوط وجوباً الامساك بقية النهار بقصد القرابة المطلقة والقضاء بعد ذلك، وإن كان التذكر قبل الزوال نوى الصوم واجتنأ به على الأظهر وإن كان الأحوط القضاء بعد ذلك، وكذلك الحال في غيره من الواجب المعين، وأما الواجب غير المعين فيمتد وقت نيته إلى الزوال، وأما صوم النافلة فيمتد وقت نيته إلى الغروب بمعنى أن المكلف إذا لم يكن قد أتى بمفطر جاز له أن يقصد صوم النافلة ويمسك بقية النهار ولو كان الباقى شيئاً قليلاً ويحسب له صوم هذا اليوم -

(مسألة ٤٨٥) : لو عقد نية الصوم ثم نوى الافطار في وقت لا يجوز تأخير النية إليه عمداً ثم جدد النية لم يجترئ به على الأحوط .

(مسألة ٤٨٦) : إذا نوى ليلاً صوم الغد، ثم نام ولم يستيقظ طول النهار صح صومه .

(٢٠٢)

(المفطرات)
وهي أمور:

(الأول والثاني تعمد الأكل والشرب) ولا فرق في المأكول والمشروب بين المتعارف وغيره، ولا بين القليل والكثير، كما لا فرق في الأكل والشرب بين أن يكونا من الطريق العادي أو من غيره، فلو شرب الماء من أنفه بطل صومه، ويبطل الصوم ببلع الأجزاء الباقيه من الطعام بين الأسنان اختيارا.

(مسألة ٤٨٧): لا يبطل الصوم بالأكل أو الشرب بغير عمد، كما إذا نسي صومه فأكل أو شرب، كما لا يبطل بما إذا وجر في حلقه بغير اختياره ونحو ذلك.

(مسألة ٤٨٨): لا يبطل الصوم بزرق شيء - كالدواء - بالإبرة في العضلة أو الوريد، كما لا يبطل بالتقطير في الأذن أو العين ولو ظهر أثره من اللون أو الطعم في الحلق.

(مسألة ٤٨٩): يجوز للصائم بلع ريقه اختيارا ما لم يخرج من فضاء فمه بل يجوز له جمعه في فضائه ثم بلعه.

(مسألة ٤٩٠): لا بأس على الصائم أن يبلع ما يخرج صدره أو ينزل من رأسه من الأخلاط ما لم يصل إلى فضاء الفم وإلا فالاحوط تركه، وإن كان لا يبعد جوازه أيضا.

(مسألة ٤٩١): يجوز للصائم الاستيak، لكن إذا أخرج المسوak لا يرده إلى فمه وعليه رطوبة إلا أن يصدق ما في فمه من الريق بعد الرد.

(مسألة ٤٩٢): يجوز لمن يريد الصوم ترك تخليل الأسنان بعد الأكل ما لم يعلم بدخول شيء من الأجزاء الباقية بين الأسنان إلى الجوف في النهار، وإن وجب التخليل.

(مسألة ٤٩٣): لا بأس على الصائم أن يمضغ الطعام للصبي أو الحيوان وأن يذوق المرق ونحو ذلك مما لا يتعدى إلى الحلق، ولو اتفق تعدي شيء من ذلك إلى الحلق من غير قصد ولا علم بأنه يتعدى قهراً أو نسياناً لم يبطل صومه.

(مسألة ٤٩٤): يجوز للصائم المضمضة بقصد الوضوء أو لغيره ما لم يبتلع شيئاً من الماء متعمداً، ويستحب بعد المضمضة أن يبزق ريقه ثلاثة.

(مسألة ٤٩٥): إذا أدخل الصائم الماء في فمه للتمضمض أو غيره فسبق إلى جوفه بغير اختياره فإن كان عن عطش كان يقصد به التبريد وجب عليه القضاء، وأما في غير ذلك من موارد ادخال الماء في الفم أو الأنف وتعديه إلى الجوف بغير اختيار فالظاهر عدم وجوب القضاء وإن كان هو الأحوط الأولى فيما إذا كان ذلك في الوضوء لصلة النافلة بل مطلقاً إذا لم يكن لوضوء صلاة الفريضة.

(الثالث من المفطرات): على الأحوط لزوماً تعمد الكذب على الله أو على رسوله أو على أحد الأنبياء المعصومين عليهم السلام وقد تتحقق بهم الصدقية الطاهرة وسائر الأنبياء وأوصيائهم عليهم السلام.

(مسألة ٤٩٦): إذا اعتقد الصائم صدق خبره عن الله أو عن أحد المعصومين عليهم السلام ثم انكشف له كذبه لم يبطل صومه، نعم إذا أخبر عن الله أو عن رسوله غير متعمد على حجة شرعية مع احتمال كذبه وكان الخبر كذباً في الواقع جرى عليه حكم التعمد على الأحوط.

(مسألة ٤٩٧): لا بأس بقراءة القرآن على وجه غير صحيح إذا لم يكن القارئ في مقام الحكاية عن القرآن المنزلي، ولا يبطل بذلك صومه.

(الرابع من المفطرات: - على المشهور - تعمد الارتماس في الماء) ولكن الأظهر أنه لا يضر بصحة الصوم بل هو مكره كراهة شديد، ولا فرق في ذلك بين رمس تمام البدن ورمس الرأس فقط، ولا بأس بوقوف الصائم تحت المطر ونحوه وإن أحاط الماء بتمام بدنه.

(مسألة ٤٩٨): الأحوط للصائم في شهر رمضان وفي غيره عدم الاغتسال برمس الرأس في الماء وإن كان الأظهر جواز ذلك.

(الخامس من المفطرات: تعمد الجماع الموجب للجناة) ولا يبطل الصوم به إذا لم يكن عن عمد.

(السادس من المفطرات: الاستمناء بملاءعة أو تقبيل أو ملامسة أو غير ذلك) بل إذا أتى بشيء من ذلك، ولم يطمئن من نفسه بعدم خروج المني فاتفق خروجه بطل صومه على الأظهر.

(مسألة ٤٩٩): إذا احتلم في شهر رمضان حاز له الاستبراء بالبول وإن تيقن بخروج ما بقي من المني في المجرى من غير فرق بين كونه قبل الغسل أو بعده وإن كان الأحوط الترک في الثاني.

(السابع من المفطرات: تعمد البقاء على الجناة حتى يطلع الفجر) ويختص ذلك بصوم شهر رمضان وبقضائه وأما في غيرهما من أقسام الصوم فالظاهر عدم بطلانه بذلك وإن كان الأحوط تركه فيسائر أقسام الصوم الواجب، كما أن الأحوط الأولى عدم قضاء شهر رمضان في اليوم الذي يبقى فيه على الجناة حتى يطلع الفجر من غير تعمد.

(مسألة ٥٠٠): البقاء على حدث الحيض أو النفاس مع التمكّن من الغسل أو التيمم مبطل لصوم شهر رمضان بل ولقضاءه أيضاً على الأحوط دون غيرهما.

(مسألة ٥٠١): من أُجنب في شهر رمضان ليلاً، ثم نام غير قاصد للغسل - إذاً كان ناويًا لترك الغسل بل وكذاً إذاً كان متربّدًا فيه على الأحوط - فاستيقظ بعد الفجر جرى عليه حكم تعمد البقاء على الجنابة، وأما إذاً كان ناويًا للغسل واطمأن بالانتباه - لاعتياد أو غيره - فاتفق أنه لم يستيقظ إلا بعد الفجر فلا شيء عليه وصح صومه، نعم إذاً استيقظ ثم نام ولم يستيقظ حتى طلع الفجر وجب عليه القضاء عقوبة، وكذلك الحال في النومة الثالثة إلا أن الأحوط الأولى فيه الكفاره أيضًا.

(مسألة ٥٠٢): إذاً أُجنب في شهر رمضان ليلاً وكان ناويًا للغسل ولم يكن مطمئنًا بالاستيقاظ فالأحوط لزوماً أن يغتسل قبل النوم فإن نام ولم يستيقظ فالأحوط القضاء حتى في النومة الأولى، بل الأحوط الأولى الكفاره أيضًا ولا سيما في النومة الثالثة.

(مسألة ٥٠٣): إذاً علم بالجنابة ونسى غسلها حتى طلع الفجر من نهار شهر رمضان كان عليه قضاوه ولكن يحب عليه امساك ذلك اليوم بقصد ما في الذمة على الأحوط، والأقوى عدم الحق غير شهر رمضان به في ذلك حتى قصائه كما مر، وإذا لم يعلم بالجنابة أو علم بها ونسى وجوب صوم الغد حتى طلع الفجر صح صومه ولا شيء عليه.

(مسألة ٥٠٤): إذاً لم يتمكن الجنب من الاغتسال ليلاً وجب عليه أن يتيمم قبل الفجر بدلاً عن الغسل فإن تركه بطل صومه على الأظهر، ولا يحب عليه أن يبقى مستيقظاً بعده حتى يطلع الفجر وإن كان ذلك أحوط.

(مسألة ٥٠٥): حكم المرأة في الاستحاضة القليلة حكم الطاهرة، وأما في الاستحاضة الكثيرة فالمشهور أنه يعتبر في صحة صومها أن تغسل الأغسال النهارية والليلية السابقة ولكن لا يبعد عدم اعتباره وإن كان ذلك أحوط بل الأحوط أن تغسل لصلاة الصبح قبل الفجر ثم تعده بعده، وأما في الاستحاضة المتوسطة فالأظهر عدم اعتبار الغسل في صحة صومها، وإن كان الأحوط هو الاغتسال أيضا.

(الثامن من المفطرات: تعمد ادخال الغبار أو الدخان الغليظين في الحلق على الأحوط) ولا بأس بغير الغليظ منها وكذا بما يتعرّض التحرز عنه عادة كالغبار المتتصاعد بإثارة الهواء.

(التاسع من المفطرات: تعمد القيء) ويحوز التجشؤ للصائم وإن احتمل خروج شيء من الطعام أو الشراب معه والأحوط ترك ذلك مع اليقين بخروجه.

(مسألة ٥٠٦): لو رجع شيء من الطعام أو الشراب بالتجشؤ أو بغيره إلى حلق الصائم قهراً لم يجز ابتلاعه ثانياً، ويجري على الابتلاع حكم الأكل أو الشرب على الأحوط.

(العاشر من المفطرات: تعمد الاحتقان بالماء أو بغيره من المائعات) ولا بأس بغير الماء.
(تذليل)

المفطرات المتقدمة - عدا الأكل والشرب والجماع - إنما تبطل الصوم إذا ارتكبها العالم بمفطريتها أو الجاهل المقصر، وكذا غير المقصر إذا كان متربداً، ولا توجب البطلان إذا صدرت عن المتعمد في عدم مفطريتها على حجة شرعية أو عن الجاهل المركب إذا كان قاصراً.

(أحكام المفطرات)

(مسألة ٥٠٧): تجب الكفارة على من أفتر في شهر رمضان بالأكل أو الشرب أو الجماع أو الاستئماء أو البقاء على الجنابة مع العمد والاختيار من غير كره ولا اجبار، والتكفير يتحقق بتحرير رقبة أو اطعام ستين مسكيناً أو صوم شهرين متتابعين، بأن يصوم الشهر الأول تماماً ومن الشهر الثاني ولو يوماً واحداً، ويصوم بقيته متى شاء، هذا فيما إذا كان الافطار بحلال وأما إذا كان بحرام فالأحوط الأولى أن يجمع بين الأمور المذكورة وإذا لم يتمكن من الجمع اقتصر على ما تمكّن منه.

(مسألة ٥٠٨): إذا أكره الصائم زوجته على الجماع في نهار شهر رمضان وهي صائمة تضاعفت عليه الكفارة على الأحوط ويعذر بما يراه الحاكم الشرعي، ومع عدم الاكراه ورضاء الزوجة بذلك فعلى كل منهما كفاره واحدة ويعذران بما يراه الحاكم أيضاً.

(مسألة ٥٠٩): من ارتكب شيئاً من المفطرات في صيام شهر رمضان ببطل صومه وجب عليه الامساك بقية النهار مطلقاً على الأحوط، بل الأحوط أن يكون ذلك بقصد القربة المطلقة في ادخال الدخان أو الغبار الغليظين في الحلق وفي الكذب على الله ورسوله، ولا تجب الكفارة إلا بأول مرة من الافطار ولا تتعدد بتعدده حتى في الجماع والاستئماء فإن الأظهر عدم تكرر الكفارة بتكررهما وإن كان ذلك أحوط.

(مسألة ٥١٠): من أفتر في شهر رمضان متعمداً ثم سافر لم يسقط عنه

وجوب الكفارة وإن كان سفره قبل الزوال.

(مسألة ٥١١): يختص وجوب الكفارة بالعالم بالحكم ولا كفارة على الجاهل القاصر أو المقصر - غير المتردد - على الأظهر، فلو استعمل مفطراً باعتقاد أنه لا يبطل الصوم لن تجب عليه الكفارة سواء اعتقد حرمته في نفسه أم لا على الأقوى، فلو استمنى عالماً بحرمتها معتقداً - ولو لتقدير - عدم بطلان الصوم به فلا كفارة عليه، نعم لا يعتبر في وجوب الكفارة العلم بوجوبها.

(٢٠٩)

(موارد وجوب القضاء فقط)

(مسألة ٥١٢): من أفطر في شهر رمضان لعذر من سفر أو مرض ونحوهما وجب عليه القضاء في غيره من أيام السنة إلا يومي العيددين (الفطر والأضحى) فلا يجوز الصوم فيهما قضاء وغير قضاء منسائر أقسام الصوم حتى النافلة.

(مسألة ٥١٣): من أكره في نهار شهر رمضان على الأكل أو الشرب أو الجماع أو اقتضت التقية ارتكابها أو اضطر إليها أو إلى القيء أو الاحتقان جاز له الافطار بها بمقدار الضرورة ولكن يبطل صومه ويجب عليه القضاء بل الأحوط لزوماً القضاء في الالکراه على الافطار بغير الثلاثة المتقدمة أيضاً.

(مسألة ٥١٤): تقدمت جملة من الموارد التي يجب فيها القضاء فقط والبقية كما يلي:

(١) ما إذا أخل بالنية في شهر رمضان ولكنه لم يرتكب شيئاً من المفطرات المズبورة.

(٢) ما إذا ارتكب شيئاً من المفطرات من دون فحص عن طلوع الفجر، فانكشف طلوعه حين الافطار، فيجب عليه الامساك بقصد القربة المطلقة على الأحوط والقضاء بعد ذلك، وأما إذا فحص ولم يظهر له طلوع الفجر فأئى بمفطر ثم انكشف طلوعه لم يجب عليه القضاء.

(٣) ما إذا أتى بمفطر معتمداً على من أخبره ببقاء الليل ثم انكشف خلافه.

(٤) ما إذا أخبر بطلوع الفجر فأئمته بمفطر بزعم أن المخبر إنما أخبر مزاحا ثم انكشف إن الفجر كان طالعا.

(٥) ما إذا أخبر من يعتمد على قوله شرعا كالبينة عن غروب الشمس فأفطر وانكشف خلافه، وأما إذا كان المخبر ممن لا يعتمد على قوله وجبت الكفارة أيضا إلا إذا انكشف أن الافطار كان بعد غروب الشمس.

(٦) ما إذا أفطر الصائم باعتقاد غروب الشمس ثم انكشف عدمه، حتى فيما إذا كان ذلك من جهة الغيم في السماء على الأحوط.

(أحكام القضاء)

(مسألة ٥١٥): لا يعتبر الترتيب ولا الموالاة في القضاء، فيجوز التفريق فيه كما يجوز قضاء ما فات ثانيا قبل أن يقضي ما فاته أولا.

(مسألة ٥١٦): الأولى والأحوط أن يقضي ما فاته في شهر رمضان أثناء سنته إلى رمضان الآتي، ولا يؤخره عنه، ولو أخره عمدا كفر عن كل يوم بمد والأحوط ذلك في التأخير بغير عمد أيضا، نعم إذا استند التأخير إلى استمرار المرض إلى رمضان الآتي، ولم يتمكن المكلف من القضاء في مجموع السنة سقط وجوب القضاء ولزمه الكفارة فقط.

(مسألة ٥١٧): إذا تعين وجوب القضاء عن النفس في يوم لم يجز الافطار فيه قبل الزوال وبعده، وأما إذا كان موسعا جاز الافطار قبل الزوال ولم يجز بعده، وفي القسمين لو أفطر بعد الزوال لزمته الكفارة وهي اطعام عشرة مساكين يعطى كل واحد منهم مدا من الطعام، فلو عجز عنه صام بدلها ثلاثة أيام، وأما الواجب - غير القضاء عن النفس - فإن كان معينا لم يجز الافطار فيه

مطلقاً - بل قد ثبت فيه الكفارة كالافطار في الصوم المعين بالنذر - وإن كان موسعاً جاز الافطار فيه قبل الظهر وبعده، والأولى أن لا يفطر بعد الزوال ولا سيما إذا كان الواجب هو قضاء صوم شهر رمضان عن غيره بإجارة أو غير إجارة.

(مسألة ٥١٨): من فاته صيام شهر رمضان لعذر أو غيره ولم يقضه مع التمكّن منه حتى مات فالأحوط وجوباً أن يقضيه عنه ولده الأكبر بالشرطين المتقدمين في المسألة (٤٤٥)، والأحوط الأولى ذلك في الأم أيضاً، وما ذكرناه في المسألة (٤٤٥) إلى المسألة (٤٥٠) من الأحكام الراجعة إلى قضاء الصلوات يجري في قضاء الصوم أيضاً.

(مسألة ٥١٩): إذا فاته صوم شهر رمضان لمرض أو حيض أو نفاس ولم يتمكن من قصائه كأن مات قبل البرء من المرض أو الحيض أو النفاس أو بعده قبل مضي زمان يصح منه قصاؤه فيه لم يقض عنه.

(الزكاة)

(٢١٣)

(زكاة الأموال)

الزكاة من الوجبات التي اهتم الشارع المقدس بها وقد قرناها الله تبارك وتعالى بالصلاحة في غير واحد من الآيات الكريمة وإنها إحدى الخمس التي بني عليها الإسلام، وقد ورد أن الصلاة لا تقبل من مانعها، وإن من منع قيراطاً من الزكاة فليمتن إن شاء يهودياً أو نصراوياً، وهي على قسمين: زكاة الأموال، وزكاة الأبدان (زكاة الفطرة) وسيأتي بيان القسم الثاني بعد ذلك.

(مسألة ٥٢٠): تجب الزكاة في أربعة أشياء:

(١) في الأنعام: الغنم بقسميها المعز والضأن، والإبل، والبقر حتى الجاموس.

(٢) في النقدين: الذهب والفضة.

(٣) في الغلات: الحنطة والشعير والتمر والزبيب.

(٤) في مال التجارة على الأح�ط وجوباً.

ويعتبر في وجوبها في الجميع أمران:

(الأول): الملكية الشخصية، فلا تجب في الأوقاف العامة، ولا في المال الذي أوصى بأن يصرف في التعازي أو المساجد، أو المدارس ونحوها.

(الثاني): الحرية، فلا تجب الزكاة في أموال الرق.

(زكاة الحيوان)

(مسألة ٥٢١): يشترط في وجوب الزكاة في الأنعام أمر فلا تجب بفقدان شيء منها:

(١) استقرار الملكية في مجموع الحول فلو خرجت عن ملك مالكها أثناء الحول لم تجب فيها الزكاة والمراد بالحول هنا مضي أحد عشر شهراً والدخول في الشهر الثاني عشر، وابتداء السنة فيها من حين تملكها وفي نتاجها من حين ولادتها.

(٢) تمكّن المالك أو وليه من التصرف فيها في تمام الحول، فلو غصبت أو ضلت أو سرقت فترة يعتد بها عرفاً لم تجب الزكاة فيها.

(٣) السوم، فلو كانت معلومة - ولو في بعض السنة - لم تجب فيها الزكاة، نعم لا يقدح في صدق السوم علّفها قليلاً، والعبرة فيه بالصدق العرفي، والأظهر احتساب مدة رضاع النّاج من الحول وإن لم تكن أمّهاتها سائمة.

(٤) بلوغها حد النصاب، وسيأتي بيانه.

(مسألة ٥٢٢): صدق السائمة على ما رعت من الأرض المستأجرة أو المشترأة للرعى محل إشكال، ومع ذلك فلا يترك الاحتياط.

(مسألة ٥٢٣): لا يشترط في وجوب الزكاة في البقر والإبل زائداً على كونها سائمة أن لا تكون عوامل على الأحوط، فلو استعملت في السقي أو الحرش أو الحمل أو نحو ذلك وجبت الزكاة فيها، وإذا كان استعمالها من القلة

- بحد يصدق عليها إنها فارغة - وليست بعوامل - وجبت فيها الزكاة بلا اشكال.
- (مسألة ٥٢٤): في الغنم خمسة نصب:
- (١) أربعون، وفيها شاه.
 - (٢) مائة وإحدى وعشرون، وفيها شاتان.
 - (٣) مائتان وواحدة، وفيها ثلاثة شهاد.
 - (٤) ثلاثمائة وواحدة، وفيها أربع شهاد.
- (٥) أربعين مائة فصاعداً ففي كل مائة شاه، وما بين النصابين في حكم النصاب السابق، والأحوط في الشاه المخرجة زكاة أن تكون دخلة في السنة الثالثة إن كانت معزاً وأن تكون دخلة في السنة الثانية إن كانت ضاناً.
- (مسألة ٥٢٥): في الإبل اثنا عشر نصاباً:
- (١) خمس، وفيها شاه.
 - (٢) عشرة، وفيها شاتان.
 - (٣) خمس عشرة، وفيها ثلاثة شهاد.
 - (٤) عشرون، وفيها أربع شهاد.
 - (٥) خمس وعشرون، وفيها خمس شهاد.
- (٦) ست وعشرون، وفيها بنت مخاض وهي الدخلة في السنة الثانية.
- (٧) ست وثلاثون، وفيها بنت لبون وهي الدخلة في السنة الثالثة.
- (٨) ست وأربعون، وفيها حقة وهي الدخلة في السنة الرابعة.
- (٩) إحدى وستون، وفيها جذعة وهي التي دخلت في السنة الخامسة.

(٢١٧)

- (١٠) ست وسبعون، وفيها بنتاً لبون.
- (١١) إحدى وتسعون، وفيها حقتان.
- (١٢) مائة وإحدى وعشرون فصاعداً، وفيها حقة لكل خمسين، وبنت لبون لكل أربعين، بمعنى أنه يتعين عدّها بما يكون عاداً لها من خصوص الخمسين أو الأربعين، ويتعين عدّها بهما إذا لم يكن واحداً منها عاداً لها، ويتحير بين العدين إذا كان كل منها عاداً لها.
- (مسألة ٥٢٦): في البقر نصابان:
- (١) ثلاثة، وزكاتها ما دخل منها في السنة الثانية والأحوط أن يكون ذكراً.
 - (٢) أربعون، وزكاتها مسنة وهي الداخلة في السنة الثالثة وفي ما زاد على أربعين يعد بثلاثين أو أربعين على التفصيل المتقدم، وما بين النصابين في البقر والإبل في حكم النصاب السابق كما تقدم في الغنم.
- (مسألة ٥٢٧): إذا تولى المالك إخراج زكاة ماله لم يجز له إخراج المريض زكاة إذا كان جميع النصاب في الأنعام صاححاً، كما لا يجوز له إخراج المعيب إذا كان النصاب بأجمعه سليماً، وكذلك لا يجوز له إخراج الهرم إذا كان الجميع شباباً، بل الأمر كذلك مع الاختلاف على الأحوط، نعم إذا كان كل واحد من أفراد النصاب مريضاً أو معيناً أو هرماً حاز له الإخراج منها.
- (مسألة ٥٢٨): إذا ملك من الأنعام بمقدار النصاب ثم ملك مقدار آخر فيه صور:
- (الأولى): أن يكون ملكه الجديد بعد تمام الحول لما ملكه أولاً، ففي هذه الصورة ابتداء الحول للمجموع، مثلاً إذا كان عنده من الإبل خمس

وعشرون، وبعد انتهاء الحول ملك واحدة فحيئذ يتبدىء الحول لست وعشرين.

(الثانية): أن يكون ملكه الجديد أثناء الحول، وكان هو بنفسه بمقدار النصاب، ففي هذه الصورة لا ينضم الجديد إلى الملك الأول، بل يعتبر لكل منهما حول بانفراده، فإذا كان عنده خمس من الإبل فملك خمساً أخرى بعد مضي ستة أشهر، لزم عليه إخراج شاة عند تمام السنة الأولى، وإخراج شاة أخرى عند تمام السنة من حين تملكه الخمس الأخرى.

(الثالثة): أن يكون ملكه الجديد مكملاً للنصاب اللاحق، ففي هذه يجب إخراج الزكاة للنصاب الأول عند انتهاء سنته، وبعده يضم الجديد إلى السابق، ويعتبر لهما حولاً واحداً، فإذا ملك ثلاثين من البقر، وفي أثناء الحول ملك أحد عشر رأساً من البقر وجب عليه - بعد انتهاء الحول - إخراج الزكاة للثلاثين ويبيّن الحول للأربعين.

(الرابعة): أن لا يكون ملكه الجديد نصابة مستقلة ولا مكملاً للنصاب اللاحق، ففي هذه الصورة لا يجب عليه شيء لمملكة الجديد وإن كان هو بنفسه نصابة لو فرض أنه لم يكن مالكاً للنصاب السابق، فإذا ملك أربعين رأساً من الغنم ثم ملك أثناء الحول أربعين غيرها لم يجب شيء في مملكته ثانياً ما لم يصل إلى النصاب الثاني.

(مسألة ٥٢٩): لو تلف شيء من الأنعام أثناء الحول فإن نقص الباقى عن النصاب لم تجب الزكاة فيه، وإن وجبت الزكاة فيما بقي منها، ولو كان التلف بعد تمام الحول، فإن نقص به النصاب حسب التالف من الزكاة ومن مال المالك بالنسبة، وإن لم ينقص به النصاب كان التلف من المالك فحسب على الأحوط، ويجري هذا الحكم في النقادين أيضاً.

(مسألة ٥٣٠) : لا يحب اخراج الزكاة من شخص الأئمَّةِ التي تعلقت
الزكاة بها ، فلو ملك من الغنم أربعين حاز له أن يعطي شاة من غيرها زكوة .

(٢٢٠)

(زكاة النقادين)

يعتبر في وجوب الزكاة في الذهب والفضة أمور:
(الأول): كمال المالك بالبلوغ والعقل فلا تجب الزكاة في النقادين من
أموال الصبي والمجنون.

(الثاني): بلوغ النصاب، ولكل منهما نصابان، ولا زكاة فيما لم يبلغ
النصاب الأول منهما، وما بين النصابين بحكم النصاب السابق، فنصابا
الذهب: خمسة عشر مثقالا صيرفيما، ثم ثلاثة فثلاثة، ونصابا الفضة: مائة
وخمسة مثاقيل، ثم واحد وعشرون، فواحد وعشرون مثقالا وهكذا، والمقدار
الواجب اخراجها في كل منهما ربع العشر (٥٪).

(الثالث): أن يكونا مسكونا كين بالسكة المتداولة الرائجة بالفعل، سواء
في ذلك السكة الإسلامية وغيرها، ولا فرق في السكة بين الكتابة والنقوش.

(مسألة ٥٣١): لا زكاة في سبائك الذهب والفضة والأواني المتخذة
منهما، وفي غير ذلك مما لا يكون مسكونا، وفي وجوب الزكاة في المسكون المتخذ
حلية الباقي على رواجها في المعاملات اشكال، والأحوط اخراجها، وأما إذا
خرج بذلك عن رواج المعاملة فلا اشكال في عدم وجوب الزكاة فيه.

(الرابع): مضي الحال، بأن يبقى في ملك مالكه واحدا للشروط تمام
الحال، فلو خرج عن ملكه أثناء الحال أو نقص عن النصاب أو ألغيت سكته
- ولو بجعله سبيكة - لم تجب الزكاة فيه، نعم لو أبدل الذهب المسكون بمثله
أو بالفضة المسكونة أو أبدل الفضة المسكونة بمثلها أو بالذهب المسكون كلا

أو بعضاً بقصد الفرار من الزكاة وبقي واجداً لسائر الشرائط إلى تمام الحول فلا يترك الاحتياط باخراج زكاته حينئذ، ويتم الحول بمضي أحد عشر شهراً، ودخول الشهر الثاني عشر.

(الخامس): تمكن المالك من التصرف فيه في تمام الحول، فلا تجب الزكاة في المغصوب والمسروق والمال الضائع فترة يعتد بها عرفاً.

(مسألة ٥٣٢): لا فرق في وجوب الزكاة في النقادين بين الحالص والمغضوش، بشرط أن لا يكون الغش بمقدار لا يصدق معه عنوان الذهب والفضة، وإلا لم تجب الزكاة فيه.

(مسألة ٥٣٣): تجب الزكاة في النقادين في كل سنة، ولو أداها في السنة الأولى وكان الباقي بحد النصاب وجبت الزكاة في السنة الثانية أيضاً وهكذا، وهكذا الحال في الأنعام.

(٢٢٢)

(زكاة الغلات الأربع)

يعتبر في وجوب الزكاة في الغلات الأربع أمران:

(الأول: بلوغ النصاب) ولها نصاب واحد وهو ثلاثة صاع وهذا يقارب – فيما قيل – ثمانمائة وسبعة وأربعين كيلو غراماً، ولا تجب الزكاة في ما لم يبلغ النصاب، فإذا بلغه وجبت فيه وفي ما يزيد عليه، وإن كان الزائد قليلاً.

(الثاني: الملكية حال تعلق الزكاة بها) فلا زكاة فيها إذا تملكها الإنسان بعد تعلق الزكاة بها.

(مسألة ٥٣٤): تتعلق الزكاة بالغلات حينما يصدق عليها اسم الحنطة أو الشعير أو التمر أو العنبر إلا أن المناط في اعتبار النصاب بلوغها حدّه بعد بيسها حين تصفية الحنطة والشعير من التبن واحتداز التمر واقتطاف الزبيب، فإذا كانت الغلة حينما يصدق عليها أحد هذه العناوين بحد النصاب، ولكنه لا تبلغه حينذاك لجفافها لم تجب الزكاة فيها.

(مسألة ٥٣٥): لا تجب الزكاة في الغلات الأربع إلا مرة واحدة، فإذا أدى زكاتها لم تجب في السنة الثانية، ولا يشترط فيها الحول المعتبر في النقادين والأنعام.

(مسألة ٥٣٦): يختلف مقدار الزكاة في الغلات باختلاف الصور الآتية:

(الأولى): أن يكون سقيها بالمطر أو بماء النهر أو بمص عروقها الماء من

الأرض ونحو ذلك مما لا يحتاج السقي فيه إلى العلاج ففي هذه الصورة يجب اخراج عشرها (١٠٪) زكاة.

(الثانية): أن يكون سقيها بالدلوج والرشا والدوالي والمضخات ونحو ذلك، ففي هذه الصورة يجب اخراج نصف العشر (٥٪).

(الثالثة): أن يكون سقيها بالمطر أو نحوه تارة وبالدلوج أو نحوه تارة أخرى، ولكن كان الغلب أحدهما بحد يصدق عرفاً أنه سقي به، ولا يعتد بالآخر، ففي هذه الصورة يجري عليه حكم الغالب.

(الرابعة): أن يكون سقيها بالأمرتين على نحو الاشتراك، بأن لا يزيد أحدهما على الآخر، أو كانت الزيادة على نحو لا يسقط بها الآخر عن الاعتبار، ففي هذه الصورة يجب اخراج ثلاثة أرباع العشر (٥، ٧٪).

(مسألة ٥٣٧): لا يعتبر في بلوغ الغلات حد النصاب استثناء ما صرفه المالك في المؤن، فلو كان الحاصل يبلغ حد النصاب ولكنه إذا وضعت المؤن لم يبلغه وجبت الزكوة فيه، بل الأحوط إخراج الزكوة من مجموع الحاصل قبل وضع المؤن، نعم ما تأخذه الحكومة من أعيان الغلات لا تجب زكاته على المالك.

(مسألة ٥٣٨): إذا تعلقت الزكوة بالغلات لم يجب على المالك تحمل مسؤوليتها إلى أوان الحصاد أو الاجتناء وله المخرج عن ذلك بأن يسلّمها إلى مستحقها أو الحكم الشرعي وهي على الساق أو على الشجر ثم يشترى معه في المؤن.

(مسألة ٥٣٩): لا يعتبر في وجوب الزكوة أن تكون الغلة في مكان واحد، فلو كان له نخيل أو زرع في بلد لم يبلغ حاصله حد النصاب، وكان له

مثل ذلك في بلد آخر، وبلغ مجموع الحاصلين في سنة حد النصاب وجبت الزكاة فيه.

(مسألة ٥٤٠) : إذا ملك شيئاً من الغلات وتعلقت به الزكاة ثم مات وجب على الورثة إخراجها، وإذا مات قبل تعلقها به انتقل المال بأجمعه إلى الورثة، فمن بلغ نصيبيه حد النصاب - حين تعلق الزكوة به - وجبت عليه، ومن لم يبلغ نصيبيه حده لم تجب عليه.

(مسألة ٥٤١) : من ملك نوعين من غلة واحدة كالحنطة الجيدة والردية جاز له إخراج الزكوة منهما مراعياً للنسبة، ولا يجوز إخراج تمامها من القسم الرديء على الأحوط.

(مسألة ٥٤٢) : إذا شرك اثنان أو أكثر في غلة - كما في المزارعة وغيرها - لم يكفل في وجوب الزكوة بلوغ مجموع الحاصل حد النصاب، بل يختص الوجوب بمن بلغ نصيبيه حده.

(زكاة مال التجارة)

وهو المال الذي يمتلكه الشخص بعقد المعاوضة قاصدا به الاتساب والاسترباح، فيجب - على الأحوط - أداء زكاته، وهي ربع العشر (٥٪) مع استجماع الشرائط التالية:

(الأول): كمال المالك بالبلوغ والعقل.

(الثاني): بلوغ المال حد النصاب وهو نصاب أحد الندين المتقدم في ص ٢٢١.

(الثالث): مضي الحول عليه بعينه من حين قصد الاسترباح.

(الرابع): بقاء قصد الاسترباح طول الحول، فلو عدل عنه ونوى به القنية أو الصرف في المؤونة مثلا في الأثناء لم تجب فيه الزكاة.

(الخامس): تمكن المالك من التصرف فيه في تمام الحول.

(السادس): أن يطلب برأس المال أو بزيادة عليه طول الحول فلو طلب بنقيصة أثناء السنة لم تجب فيه الزكاة.

(٢٢٦)

(أحكام الزكاة)

يجب قصد القربة في أداء الزكاة حين تسليمها إلى المستحق أو الحاكم الشرعي أو العامل المنصوب من قبله أو الوكيل في اتصالها إلى المستحق، والأحوط استمرار النية حتى يوصلها الوكيل، وإن أدى قاصداً بها الزكاة من دون قصد القربة فالظهور تعينه واجزاؤه وإن أثم، والأولى تسليم الزكاة إلى الحاكم الشرعي ليصرفها في مصارفها.

(مسألة ٥٤٣): لا يجب إخراج الزكاة من عين ما تعلقت به فيجوز اعطاء قيمتها من النقود.

(مسألة ٥٤٤): من كان له على الفقير دين جاز له أن يحتسبه زكاة، سواء في ذلك موت المديون وحياته، نعم يعتبر في المديون الميت أن لا تفي تركته بأداء دينه.

(مسألة ٥٤٥): يجوز اعطاء الفقير الزكاة من دون إعلامه بالحال.

(مسألة ٥٤٦): إذا أدى الزكاة إلى من يعتقد فقره ثم انكشف خلافه استردها إذا كانت عينها باقية، وكان له استرداد بدلها إذا تلفت العين وقد علم الآخذ إن ما أخذه زكاة، وأما إذا لم يكن الآخذ عالماً بذلك فلا ضمان عليه، ويجب على المالك حينئذ وعند عدم امكان الاسترداد في الفرض الأول إخراج بدلها وإن كان أداؤه بعد الفحص والاجتهاد أو مستنداً إلى الحجة الشرعية على الأحوط، وإذا سلم الزكاة إلى الحاكم الشرعي فصرفها في غير مصارفها باعتقاد أنه مصرف لها برئ ذمة المالك، ولا يجب عليه إخراجها ثانياً.

(مسألة ٥٤٧): يجوز نقل الزكاة من بلد إلى بلد آخر، وإذا كان في بلد الزكاة مستحق كانت أجرة النقل على المالك، ولو تلفت الزكاة بعد ذلك ضمنها، وإذا لم يجد المستحق في بلده فنقلها لغاية الاتصال إلى مستحقه استجاز الحاكم الشرعي أو وكيله في احتساب الأجرة على الزكاة ولم يضمنها إذا تلفت بغير تفريط.

(مسألة ٥٤٨): يجوز عزل الزكاة من العين أو من مال آخر فيتعين المعزول زكاة ويكون أمانة عنده ولا يضمنه حينئذ إلا إذا فرط في حفظه أو آخر أداءه مع وجود المستحق من دون غرض صحيح، وفي ثبوت الضمان إذا كان التأخير لغرض صحيح كما إذا أخره لانتظار مستحق معين أو للايصال إلى المستحق تدريجاً اشكال.

(مسألة ٥٤٩): لا يجوز للملك أن يسترجع من الفقير ما دفعه زكاة إليه مع عدم طيب نفسه بذلك، كما لا يجوز للفقير أن يصالح الملك على تعويض الزكاة بشيء قبل تسلمهها.

(مسألة ٥٥٠): إذا تلف شيء من الغلات بعد تعلق الزكاة به وقبل اخراجها من غير تفريط حسب التالف على المالك وعلى الزكاة معاً بالنسبة، وقد تقدم حكم تلف بعض النقادين والأنعام في المسألة ٥٢٩.

(مسألة ٥٥١): إذا باع المالك ما تعلقت به الزكاة قبل اخراجها صر البيع على الأظهر، سواء وقع على جميع العين الزكوية أو على بعضها المعين أو المشاع، ويجب على البائع اخراج الزكاة ولو من مال آخر، وأما المشتري القابض للبيع فإن اعتقد أن البائع قد أخرجها قبل البيع أو احتمل ذلك لم يكن عليه شيء وإنما فيجب عليه اخراجها فإن أخرجها وكان مغروراً من قبل البائع جاز له الرجوع بها عليه.

(موارد صرف الزكاة)

تصريف الزكاة في ثمانية موارد:

(الأول والثاني: الفقراء والمساكين) والمراد بالفقير من لا يملك قوت

سنته لنفسه وعائلته بالفعل أو بالقوة، فلا يجوز اعطاء الزكاة لمن يجد من المال ما يفي - ولو بالتجارة والاستئماء - بمصرفه ومصرف عائلته مدة سنة، أو كانت له صنعة أو حرفه يتمكن بها من إعاشه نفسه وعائلته وإن لم يملك ما يفي بمأونة سنته بالفعل، والمسكين أسوأ حالاً من الفقير كمن لا يملك قوته اليومي.

(مسألة ٥٥٢): يجوز اعطاء الزكاة لمن يدعى الفقر إذا علم فقره سابقاً

ولم يعلم غناه بعد ذلك، ولو جهل حاله من أول أمره فالاحوط عدم دفع الزكوة إليه إلا مع الوثيق بفقره، وإذا علم غناه سابقاً فلا يجوز أن يعطي من الزكوة ما لم يثبت فقره بعلم أو بحجة معتبرة.

(مسألة ٥٥٣): لا يضر بالفقر التمكّن من الصنعة غير الالائق بالحال،

فلا بأس باعطاء الزكوة لمن لا يتمكن إلا من الإعاشه بمهنة وصنعة لا تناسب شأنه، وأيضاً لا يضر بالفقر تملك ما يحتاج إليه من وسائل حياته الالائق بشأنه فيجوز اعطاء الزكوة لمن يملك داراً لسكناه وفرساً لركوبه وغير ذلك. ومن هذا القبيل حاجياته في صنعته ومهنته، نعم إذا ملك ما يزيد على ذلك وأمكنه بيع والإعاشه بشمنه سنة لم يجز لهأخذ الزكوة، بل إذا كان له ما تندفع حاجته بأقل منه قيمة وكان التفاوت بينهما يكفيه لمؤونته لم يجز لهأخذ الزكوة فيما إذا بلغت الزيادة حد الاسراف وإلا جاز لهأخذها على الأظهر.

(الثالث: العاملون عليها) من قبل النبي صلی الله عليه وآلہ او الإمام علیہ السلام او الحاکم الشرعی او نائبه.

(الرابع: المؤلفة قلوبهم) وهم طائفة من الكفار يتمايلون إلى الإسلام أو يعاونون المسلمين بعطائهم الزكاة، أو يؤمن بذلك من شرهم وفتنه، وطائفة من المسلمين شكاك في بعض ما جاء به النبي صلی الله عليه وآلہ فيعطون من الزكاة ليحسن

اسلامهم ويثبتوا على دينهم، أو قوم من المسلمين لا يدينون بالولاية فيعطون من الزكاة ليرغبوا فيها ويثبتوا عليها، والأظهر أنه لا ولایة للملك في صرف الزكاة على المذكورين في المورد الثالث والرابع بل ذلك منوط برأي الإمام (ع) أو نائبه.

(الخامس: العبيد) فإنهم يعتقدون من الزكاة على تفصيل مذكور في محله.

(السادس: الغارمون) فمن كان عليه دين وعجز عن أدائه جاز أداء دينه من الزكاة وإن كان متمكناً من إعاشة نفسه وعائلته سنة كاملة بالفعل أو بالقوة.

(مسألة ٥٥٤): يعتبر في الدين أن لا يكون قد صرف في حرام وإلا لم يجز أداؤه من الزكاة، والأحوط اعتبار استحقاق الدائن لمطالبته، فلو كان عليه دين مؤجل لم يحل أجله لم يجز أداؤه من الزكاة على الأحوط، وكذلك ما إذا قنع الدائن بأدائه تدريجاً وتمكن المديون من ذلك من دون حرج.

(مسألة ٥٥٥): لا يجوز اعطاء الزكاة لمن يدعى الدين، بل لا بد من ثبوته بعلم أو بحجة معترضة.

(السابع: سبيل الله) ويقصد به المصالح العامة للمسلمين كتعبيد الطرق وبناء الجسور والمستشفيات وملاجئ للفقراء والمساجد والمدارس الدينية ونشر الكتب الإسلامية المفيدة وغير ذلك مما يحتاج إليه المسلمون، وفي

ثبوت ولية المالك على صرف الزكاة فيه اشكال، فلا يترك الاحتياط بالاستئذان من الحاكم الشرعي.

(الثامن: ابن السبيل) وهو المسافر الذي نفذت نفقته أو تلفت راحلته ولا يتمكن معه من الرجوع إلى بلده وإن كان غنياً فيه، ويعتبر فيه أن لا يوجد ما يبيعه ويصرف ثمنه في وصوله إلى بلده، وأن لا يتمكن من الاستدانة بغير حرج، بل الأحوط اعتبار أن لا يكون متمكناً من بيع أو إيجار ماله الذي في بلده ي ويعتبر فيه أيضاً أن لا يكون سفره في معصية فإذا كان شئ من ذلك لم يجز أن يعطى من الزكاة.

(مسألة ٥٥٦): يجوز للمالك دفع الزكاة إلى مستحقيها مع استجماع الشرائط الآتية:

(١) الایمان، ولا فرق في المؤمن بين البالغ وغيره، ويصرفها المالك على غير البالغ بنفسه أو يعطيها لوليه.

(٢) أن لا يصرفها الآخذ في حرام، فلا يعطيها لمن يصرفها فيه، بل الأحوط اعتبار أن لا يكون في الدفع إليه إعانة على الإثم واغراء بالقبيح وإن لم يكن يصرفها في الحرام، كما أن الأحوط عدم اعطائها لتارك الصلاة أو شارب الخمر أو المتجاهر بالفسق.

(٣) أن لا تجب نفقته على المالك، فلا يعطيها لمن تجب نفقته عليه كالولد والأبوين والزوجة الدائمة، ولا بأس باعطائها لمن تجب نفقته عليهم، فإذا كان الوالد فقيراً وكانت له زوجة تجب نفقتها عليه جاز للولد أن يعطي زكاته لها.

(مسألة ٥٥٧): يختص عدم جواز اعطاء المالك الزكاة لمن تجب نفقته عليه بما إذا كان الاعطاء بعنوان الفقر فلا بأس باعطائها له بعنوان آخر، كما إذا

كان مديوناً أو ابن سبيل.

(مسألة ٥٥٨): لا يجوز اعطاء الزكاة لمن تجب نفقته على شخص آخر وهو قائم بها فإن لم يقم بها - لعجز أو لعصيان - جاز اعطاؤها له.

(٤) أن لا يكون هاشمياً، فلا يجوز اعطاء الزكاة للهاشمي من سهم الفقراء أو من غيره، وهذا شرط عام في مستحق الزكوة وإن كان الدافع إليه هو الحاكم الشرعي، ولا بأس بأن يتتفق الهاشمي - كغيره - من المشاريع الخيرية المنشأ من سهم سبيل الله، ويستثنى مما تقدم ما إذا كان المعطي هاشمياً، فلا تحرم على الهاشمي زكوة مثله، وأما إذا اضطر الهاشمي إلى زكوة غير الهاشمي فيعطي منها بمقدار قوت يومه.

(مسألة ٥٥٩): لا بأس بأن يعطى الهاشمي - غير الزكوة - من الصدقات الواجبة أو المستحبة، وإن كان المعطي غير هاشمياً، والأحوط الأولى أن لا يعطى من الصدقات الواجبة كالمظالم والكافرات.

(مسألة ٥٦٠): لا تجب على المالك قسمة الزكوة على جميع الموارد التي يجوز له صرفها فيها، بل له أن يقتصر على صرفها في مورد واحد منها فقط، والأحوط للحاكم التقسيم على جميع مواردها فيما إذا وفت بها من غير مزاحم.

(مسألة ٥٦١): الأولى أن لا يعطى للفقير من الزكوة أقل من خمسة دراهم عيناً أو قيمة، ولا بأس باعطاء الزائد، بل يجوز أن يعطى ما يفي بمؤنته ومؤمنة عائلته سنة واحدة، ولا يجوز أن يعطى أكثر من ذلك دفعة واحدة على الأحوط، وأما إذا أعطي تدريجاً حتى بلغ مقدار مؤمنة سنة نفسه وعائلته فلا يجوز اعطاؤه الزائد عليه بلا اشكال.

(ز) زكاة الفطرة

تجب الفطرة على كل مكلف بشرط:

(١) البلوغ.

(٢) العقل وعدم الاغماء.

(٣) الحرية في غير المكاتب وأما فيه فالأحوط الوجوب.

(٤) الغنى - تقدم معنى الغنى والفقير في ص ٢٢٩ ويعتبر تحقق

هذه الشروط آنا ما قبل الغروب إلى أول جزء من ليلة عيد الفطر على المشهور، ولكن لا يترك الاحتياط في ما إذا تحققت الشرائط مقارنا للغروب بل بعده أيضاً ما دام وقتها باقياً، نعم لا يجب أداؤها على من أسلم بعد انقضاء الشهر كما لا يجب أداؤها عن المولود بعده، ولا تجب أيضاً على من بلغ أو أفاق أو انعدق أو صار غنياً بعد انقضاء وقتها، ويجب في أدائها قصد القرابة على النحو المعترض في زكاة المال وقد مر في الصفحة ٢٧.

(مسألة ٥٦٢): يجب على المكلف إخراج الفطرة عن نفسه وعمن يعوله

سواء في ذلك من تجب نفقةه عليه وغيره سواء فيه المسافر والحاصل.

(مسألة ٥٦٣): لا يجب أداء زكاة الفطرة عن الضيف إذا لم يعد عرفاً

ممن يعوله مضيقه - ولو موقتاً - سواء أُنْزَلَ بعد دخول ليلة العيد أم نزل قبل دخولها، وأما إذا عد كذلك فيجب الأداء عنه بلا اشكال فيما إذا نزل قبل دخول ليلة العيد وبقي عنده وكذلك فيما إذا نزل بعده على الأحوط.

(٢٣٣)

(مسألة ٥٦٤) : لا تجب الفطرة على من تجب فطرته على غيره لكنه إذا لم يؤدها من وجبت عليه وجب على الأحوط أداوها على نفسه إذا كان مستجما للشراط المقدمة.

(مسألة ٥٦٥) : إذا أدى الفقير الفطرة عن عياله الغني لم تسقط عنه ولزمه أداؤها على الأحوط، وإذا لم يؤدها الفقير وجب أداؤها على العيال الغني بلا اشكال.

(مسألة ٥٦٦) : لا يحب أداء الفطرة عن الأجير، كالبناء والنجار والخادم إذا كانت معيشتهم على أنفسهم ولم يعدوا ممن يعولهم المستأجر وإنما فيجب عليه أداء فطرتهم.

(مسألة ٥٦٧) : لا تحل فطرة غير الهاشمي للهاشمي، والعبرة بحال المعطي نفسه لا بعياله، فلو كانت زوجة الرجل هاشمية وهو غير هاشمي لم تحل فطرتها لهاشمي ولو انعكس الأمر حلت فطرتها له.

(مسألة ٥٦٨) : يستحب للفقير اخراج الفطرة عنه وعمن يعوله فإن لم يجد غير صاع واحد حاز له أن يعطيه عن نفسه لأحد عائلته وهو يعطيه إلى آخر منهم، وهكذا يفعل جميعهم حتى ينتهي إلى الأخير منهم وهو يعطيها إلى فقير غيرهم.

(مقدار الفطرة ونوعها)

الضابط في جنس زكاة الفطرة أن لا يكون قوتا شایعا لأهل البلد، يتعارف عندهم التغذى به وإن لم يقتصروا عليه سواء أكان من الأجناس الأربع (الحنطة والشعير والتتمر والزبيب) أم من غيرها كالأرز والذرة، وأما ما لا يكون كذلك فالأحوط عدم اخراج الفطرة منه وإن كان من الأجناس الأربع، كما أن الأحوط أن لا تخرج الفطرة من القسم المعيب، ويحوز اخراجها من النقود عوضا عن الأجناس المذكورة، والعبارة في القيمة بوقت الارباح ومكانه، ومقدار الفطرة صاع وهو أربعة أمداد، ويكتفى فيها اعطاء ثلاث كيلووات.

(مسألة ٥٦٩): تجب زكاة الفطرة بدخول ليلة العيد على المشهور ويحوز تأخيرها إلى زوال شمس يوم العيد لمن لم يصل صلاة العيد، والأحوط عدم تأخيرها عن صلاة العيد لمن يصلحها، وإذا عزلها ولم يؤدها إلى الفقير لنسیان أو غيره جاز أداؤها إليه بعد ذلك، وإذا لم يعزلها حتى زالت الشمس أداؤها بقصد القربة المطلقة من دون نية الأداء والقضاء.

(مسألة ٥٧٠): يجوز اعطاء زكاة الفطرة بعد دخول شهر رمضان، وإن كان الأحوط أن لا يعطيها قبل حلول ليلة العيد.

(مسألة ٥٧١): تتبع زكاة الفطرة بعزلها، فلا يجوز تبديلها بمالي آخر، وإن تلفت بعد العزل ضمنها إذا وجد مستحقا لها وأهمل في أدائها إليه.

(مسألة ٥٧٢): يجوز نقل زكاة الفطرة إلى الإمام (ع) أو نائبه وإن كان في البلد من يستحقها والأحوط عدم النقل إلى غيرهما خارج البلد مع وجود المستحق فيه، ولو نقلها - والحال هذه - ضمنها إن تلفت، وأما إذا لم يكن فيه من يستحقها ونقلها ليوصلها إليه فتلفت من غير تفريط لم يضمنها، وإذا سافر من بلده إلى غيره جاز دفعها فيه.

(مسألة ٥٧٣): الأحوط اختصاص مصرف زكاة الفطرة بفقراء المؤمنين ومساكينهم مع استجماع الشرائط المتقدمة في المسألة ٥٥٦ وإذا لم يكن في البلد من يستحقها منهم جاز دفعها إلى غيرهم من المسلمين ولا يجوز اعطاؤها للناصب.

(مسألة ٥٧٤): لا تعطى زكاة الفطرة لشارب الخمر وكذلك لتارك الصلاة أو المتاجهر بالفسق على الأحوط.

(مسألة ٥٧٥): لا تعتبر المباشرة في أداء زكاة الفطرة فيجوز إيصالها إلى الفقير من غير مباشرة، والأولى اعطاؤها للحاكم الشرعي ليضعها في موضعها، وأقل المقدار الذي يعطى للفقير من زكاة الفطرة صاع على الأحوط الأولى، وأكثره ما ذكرناه في زكاة المال في المسألة ٥٦١.

(مسألة ٥٧٦): الأولى تقديم فقراء الأرحام والجيران على سائر الفقراء وينبغي الترجيح بالعلم والدين والفضل.

(الخمس)

(٢٣٧)

(الخمس)

وهو في أصله من الفرائض المؤكدة المنصوص عليها في القرآن الكريم، وقد ورد الاهتمام بشأنه في كثير من الروايات المأثورة عن أهل بيته العصمة سلام الله عليهم، وفي بعضها اللعن على من يمتنع عن أدائه وعلى من يأكله بغير استحقاق.

(مسألة ٥٧٧): يتعلق الخمس بأنواع من المال:

(الأول): ما يغنم المسلمون من الكفار في الحرب من الأموال المنقوله وغيرها) ولا فرق فيه بين القليل والكثير، ويستثنى من الغنيمة ما يصطفيف الإمام منها وكذا قطائع الملوك لخواصهم وما يكون للملوك أنفسهم فإن جميع ذلك مختص به عليه السلام.

(مسألة ٥٧٨): لا فرق في الحرب بين أن يبدأ الكفار بمهاجمة المسلمين، وبين أن يبدأ المسلمون بمهاجمتهم للدعوة إلى الإسلام أو لتوسيعة بلادهم، مما يغنم المسلمون من الكفار يجب فيه الخمس في تمام هذه الأقسام إذا كانت الحرب بإذن الإمام (ع) وإلا فجميع الغنيمة له، نعم الأرضي التي ليست من الأنفال في للمسلمين مطلقاً.

(مسألة ٥٧٩): في جواز تملك المؤمن مال الناصب وأداء خمسه اشكال.

(مسألة ٥٨٠): ما يؤخذ من الكفار سرقة أو غيلة ونحو ذلك - مما لا يرتبط بالحرب وشاؤونها - لا يدخل تحت عنوان الغنيمة ولكن يدخل في أرباح المكاسب ويجري عليه حكمها (وسيأتي بيانه في الصفحة ٥٤٢)، هذا إذا كان

الأخذ جائزًا وإنما - كما إذا كان غدراً ونقضاً للأمان - فيلزم رده إليهم على الأحوط.

(مسألة ٥٨١): لا تجري أحكام الغنيمة على ما في يد الكافر إذا كان المال محترماً كأن يكون لمسلم أو لذمي أو دعه عنده.

(الثاني: المعادن) فكل ما صدق عليه المعدن عرفاً بأن تعرف له مميزات عن سائر أجزاء الأرض توجب له قيمة سوقية - كالذهب والفضة والنحاس والحديد والكبريت والزئبق والفيروزج والياقوت والملح والنفط والفحם الحجري وأمثال ذلك - فهو من الأنفال وإن لم يكن أرضه منها على الأظاهر ولكن يثبت الخمس في المستخرج منه ويكون الباقى للمخرج إذا لم يمنع عنه مانع شرعى.

(مسألة ٥٨٢): يعتبر في وجوب الخمس فيما يستخرج من المعادن بلوغه حال الارتجاع بعد استثناء مؤنته قيمة النصاب الأول (خمسة عشر مثقالاً صيرفياً) من الذهب المسكوك فإذا كانت قيمته أقل من ذلك لا يجب الخمس فيه بعنوان المعدن، وإنما يدخل في أرباح السنة.

(مسألة ٥٨٣): إنما يجب الخمس في المستخرج من المعادن بعد استثناء مؤونة الارتجاع وتصفيته، مثلاً: إذا كانت قيمة المستخرج تساوي ثلاثين مثقالاً من الذهب المسكوك وقد صرف عليه ما يساوي خمسة عشر مثقالاً وجب الخمس في الباقى وهو خمسة عشر مثقالاً.

(الثالث: الكنز) فعلى من ملكه بالحيازة أن يخرج خمسه، ولا فرق فيه بين الذهب والفضة المسكوكين وغيرهما على الأظاهر، ويعتبر فيه بلوغه نصاب أحد الندين في الزكاة، وتستثنى منه أيضاً مؤونة الارتجاع على النحو المتقدم في المعادن.

(مسألة ٥٨٤): إذا وجد كنزاً وظهر من القرائن إنه لمسلم أو ذمي موجود

هو أو ورثته، فإن تمكن من ايصاله إلى مالكه وجب ذلك وإن لم يتمكن من معرفته جرى عليه حكم مجهول المالك، وإذا لم يعرف له وارثاً جرى عليه حكم إرث من لا وارث له على الأحوط.

(مسألة ٥٨٥): إذا ملك أرضاً ووجد فيها كنزاً فإن كان لها مالك قبله - وكان ذا يد عليها واحتمل كونه له احتمالاً معتمداً به - راجعه فإن ادعاه دفعه إلى وإلا راجع من ملكها قبله كذلك وهكذا فإن نفاه الجميع جاز له تملكه وأخرج خمسه.

(الرابع: الغوص) فمن أخرج شيئاً من البحر أو الأنهار العظيمة مما يتكون فيها كاللؤلؤ والمرجان واليسير بغوص وبلغت قيمته ديناراً وجب عليه اخراج خمسه، وكذلك إذا كان باللة خارجية على الأحوط، وما يؤخذ من سطح الماء أو يلقيه البحر إلى الساحل لا يدخل تحت عنوان الغوص ويحرى عليه حكم أرباح المكاسب، نعم يجب اخراج الخمس من العنبر المأخوذ من سطح الماء على الأحوط بل لا يخلو من قوة.

(مسألة ٥٨٦): الحيوان المستخرج من البحر - السمك - لا يدخل تحت عنوان الغوص، وكذلك إذا استخرج سمكة ووجد في بطنه لؤلؤاً أو مرجاناً، وكذلك ما يستخرج من البحر من الأموال غير المتكونة فيه كما إذا غرق سفينة وتركها أربابها وأباحوا ما فيها لمستخرجها فاستخرج شخص لنفسه شيئاً منها فإن كل ذلك يدخل في الأرباح.

(الخامس: الحلال المخلوط بالحرام) في بعض صوره وتفصيلها أنه:
١ - إذا علم مقدار الحرام ولم تتسير له معرفة مالكه - ولو اجمالاً في ضمن أشخاص معدودين - يجب التصدق بذلك المقدار عن مالكه قل أو كثر، والأحوط الاستجارة في ذلك من الحاكم الشرعي.

٢ - إذا لم تتيسر له معرفة مقدار الحرام وعلم مالكه، فإن أمكن التراضي معه بصلاح أو نحوه فهو، وإلا اكتفى برد المقدار المعلوم إليه إذا لم يكن الخلط بتقصير منه.

وإلا لزم رد المقدار الزائد أيضا على الأحوط، هذا إذا لم يتخاصما وإلا تحاكم إلى الحاكم الشرعي فيفصل النزاع بينهما ولو بالقرعة.

٣ - إذا لم تتيسر له معرفة مقدار الحرام ولا مالكه وعلم أنه لا يبلغ خمس المال وجب التصدق عن المالك، بالمقدار الذي يعلم أنه حرام - إذا لم يكن الخلط بتقصير منه وإلا احتاط بالتصديق بالزائد ولو بتسليم المال كله إلى الفقير بإذن الحاكم الشرعي - على الأحوط - قاصدا به التصدق بالمقدار المجهول مالكه ثم يتصالح هو والفقير في تعين حصة كل منهما.

٤ - إذا لم تتيسر له معرفة مقدار الحرام ولا مالكه وعلم أنه يزيد على الخمس فحكمها حكم الصورة السابقة ولا يجزي اخراج الخمس من المال.

٥ - إذا لم تتيسر له معرفة مقدار الحرام ولا مالكه واحتمل زياته على الخمس ونقصته عنه يجزئ اخراج الخمس وتحل له بقية المال، والأحوط وجوباً اعطاؤه بقصد القربة المطلقة من دون قصد الخمس أو الصدقة عن المالك إلى من يكون مصراً للخمس ومجهول المالك معاً.

(السادس: الأرض التي تملكها الكافر من مسلم ببيع أو هبة ونحو ذلك) على المشهور، ولكن ثبوت الخمس فيها بمعنى المعروف لا يخلو عن اشكال.

(السابع: أرباح المكاسب) وهي كل ما يستفيده الإنسان بتجارة أو صناعة أو حيازة أو أي كسب آخر، ويدخل في ذلك ما يملكه بهدية أو وصية وما يأخذه من الصدقات الواجبة المستحبة دون الخمس والزكاة على الأقرب، ولا يجب الخمس في المهر وعوض الخلع ولا في ما يملك بالإرث عدا ما يجوز

أخذ بعنوان ثانوي كالتعصيб، والأحوط اخراج خمس الميراث الذي لا يحتسب من غير الأب والابن.

(مسألة ٥٨٧): يختص وجوب الخمس في الأرباح بعد استثناء ما صرفه في سبيل تحصيلها بما يزيد على مئونة سنته لنفسه وعائلته ويدخل في المئونة المأكول والمشرب والمسكن والمركب وأثاث البيت، وما يصرفه في تزويج نفسه أو ما يتعلق به والهدايا والاطعام ونحو ذلك ويختلف كل ذلك باختلاف الأشخاص، والعبرة في كيفية الصرف وكميته بحال الشخص نفسه، فإذا كانت حالة تقتضي أن يصرف في مئونة سنته مائة دينار لكنه صرف أزيد منها على نحو يعد سفها واسرافا منه عرفا وجب عليه الخمس فيما زاد على المائة وأما إذا قتر على نفسه فصرف خمسين دينارا وجب عليه الخمس فيما زاد على الخمسين، ولو كان المصرف راجحا شرعا ولكنه غير متعارف من مثل المالك وذلك كما إذا صرف جميع أرباحه أثناء سنته في عمارة المساجد أو الزiarات أو الانفاق على الفقراء ونحو ذلك ففي استثناء ذلك من وجوب الخمس اشكال.

(مسألة ٥٨٨): الظاهر أن رأس مال التجارة ليس من المئونة المستثناء فيجب اخراج خمسه إذا اتخده من أرباحه وإن كان مساويا لمئونة سنته، نعم إذا كان بحيث لا يفي الاتجار بالباقي بعد اخراج الخمس بمئونته الالائقية بحاله فلا يبعد حينئذ عدم ثبوت الخمس فيه.

(مسألة ٥٨٩): إذا اشتري بربحه شيئاً من المؤن فزادت قيمته ولو لزيادة متصلة تستوجبها لم يجب فيه الخمس، نعم إذا باعه خلال سنته أو استغنى عنه فيها مطلقا فالأحوط أداء خمسه، مثلا: إذا اشتري بشيء من أرباحه فرسا لركوبه فزادت قيمته السوقية لم يجب الخمس فيه ما لم يبعه خلال سنته أو يستغن عنده فيها بالمرة وإلا وجب أداء خمسه على الأحوط، ولو باعه خلال سنته أو بعدها

وربح فيه فلا إشكال في ثبوت الخمس على الربح. وأما الزيادات المنفصلة فهي داخلة في الأرباح، فيجب فيها الخمس إن لم تصرف في مؤونة سنته فإذا ولد الفرس - في مفروض المثال - كان النتاج من الأرباح، ومن هذا القبيل ثمر الأشجار وأغصانها المعدة للقطع وصوف الحيوان ووبره وحليب وغير ذلك وتلحق بالزيادة المنفصلة حكماً الزيادة المتصلة إذا عدت عرفاً مصداقاً لزيادة المال كما لو سمن الحيوان المعد للاستفادة من لحمه كالمسمى بـ(دجاج الحم).

(مسألة ٥٩٠): من اتخذ رأس ماله مما يقتني للاكتساب بمنافعه مع المحافظة على عينه كالفنادق وبعض أقسام الحيوان لم يجب الخمس في زيادة قيمته السوقية، وتدخل في الأرباح زيادة المنفصلة وكذا المتصلة الملحة بها حكماً فيما يفرض له مثلها.

(مسألة ٥٩١): من اتخذ رأس ماله من النقود وما يماثلها مما يتجر به مع عدم التحفظ على عينه فاتجر بشراء الأموال بها وبيعها وجوب الخمس في زيادة قيمتها السوقية وكذا فيما يفرض لها من زيادة منفصلة أو متصلة ملحقة بها حكماً فيما إذا زادت عن مؤونة سنته.

(مسألة ٥٩٢): من كانت تجارتة في أموال مختلفة من حيوان وطعام وفرش جاز له أن يضم أرباحه بعضها إلى بعض ويخرج الخمس من مجموعها إذا زاد عن مؤونة سنته وكذلك الحال فيما إذا كانت له صناعة أيضاً.

(مسألة ٥٩٣): رأس سنة المؤونة فيمن لا مهنة له يتتعاطها في معاش وحصل له فائدة اتفاقاً أول زمان حصولها فمتى حصلت جاز له صرفها في مؤونته اللاحقة، وأما من له مهنة يتتعاطها في معاشه فرأس سنته حين الشروع في الاكتساب فيجوز له احتساب المؤن المصروفة بعده من الربح اللاحق.

(مسألة ٥٩٤): إذا أمكنه أن يعيش بغير الربح، كما إذا كان عنده مال

ورثه من أبيه لم يجب عليه صرفه في مؤونته، بل جاز له أن يصرف أرباحه في مؤونته سننته، فإذا لم تزد عنها لم يجب فيها الخمس، نعم إذا كان عنده ما يعنيه عن صرف الربح لأن كانت عنده دار لسكنها فسكنها مدة لم يجز له احتساب أجرتها من المؤونة واستثناء مقدارها من الربح كما ليس له أن يشتري داراً أخرى من الأرباح ويحسبها من المؤن.

(مسألة ٥٩٥) : إذا اشتري بربحه شيئاً من المؤن فاستغنى عنه بعد مدة فإن كان الاستغناء عنه بعد سننته فلا يبعد عدم وجوب الخمس فيه وإن كان الاستغناء عنه في أثناء سننته فإن كان مما يتعارف أعداده للسنين الآتية كالثياب الصيفية والشتوية فالظاهر عدم وجوب الخمس فيه أيضاً وإلا وجوب أدائه خمسة على الأحوط.

(مسألة ٥٩٦) : إذا ربح ثم مات أثناء سننته وجوب أدائه خمسة الزائد عن مؤونته إلى زمان الموت ولا يتنظر به إلى تمام السنة.

(مسألة ٥٩٧) : إذا ربح واستطاع أثناء سننته أو كان مستطينا قبلها ولم يحج جاز له أن يصرفه في سفر الحج ولا يجب فيه الخمس، لكنه إذا لم يحج بعصيان أو غيره - حتى انتهت السنة - وجوب فيه الخمس.

(مسألة ٥٩٨) : إذا ربح ولكنه لم يف بتكاليف حجه لم يجز إبقاءه بلا تخmis للحج في السنة الثانية إلا مع استقرار الحج في ذمته وعدم تمكنه من أدائه لاحقاً إلا مع ابقاء الربح بتمامه لمؤونته فإنه لا يجب عليه حينئذ اخراج خمسه عند انتهاء سننته بل يجوز له إبقاءه ليصرف في تكاليف حجه.

(مسألة ٥٩٩) : ما يتعلق بذمته من الأموال بنذر أو دين أو كفارة ونحوها سواء كان التعلق في سنة الربح أم كان من السنين السابقة يجوز أداؤه من ربح السنة الحالية، نعم إذا لم يؤد دينه إلى أن انقضت السنة وجوب الخمس من دون

استثناء مقداره من ربحه إلا أن يكون دينا لمؤونة سنته فإن مقداره يكون مستثنى من الربح على الأظهر.

(مسألة ٦٠٠): اعتبار السنة في وجوب الخمس إنما هو من جهة الارفاق على المالك وإلا فالخمس يتعلق بالربح من حين ظهوره ويجوز للمالك اعطاء الخمس قبل انتهاء السنة ويتربّ على ذلك جواز تبديل حوله بأن يؤدي خمس أرباحه أي وقت شاء ويتحذّم مبدأ سنته الشروع في الاكتساب بعده أو حصول الفائدة الجديدة.

(مسألة ٦٠١): ما يتلف أثناء السنة من الأموال فيه صور:

(١) أن لا يكون التالف من مال تجارتة ولا من مؤنه، فلا يجوز في هذه الصورة تداركه من الأرباح قبل اخراج خمسها.

(٢) أن يكون التالف من مؤنه كالدار التي يسكنها واللباس الذي يحتاج إليه وغير ذلك، ففي هذه الصورة يجوز تداركه من الأرباح دون أن يخرج خمسها.

(٣) أن يكون التالف من أموال تجارتة، وفي هذه الصورة أيضاً يجوز تدارك التالف من أرباح سنته ولا فرق في ذلك بين أن تحصر تجارتة في نوع واحد أم تتعدد، كما كان يتجرّب أنواع من الأmente، فإنه يجوز تدارك التالف من أي نوع بربع النوع الآخر، وفي حكم التالف في جواز التدارك في كلا الفرضين ما إذا خسر في تجارتة أحياناً، مثلاً إذا كان يتجرّب بيع السكر فاتفاقاً إن تلف قسم منه - أثناء السنة بغرق أو غيره أو أنه خسر في بيته جاز له تدارك التالف أو خسارته من ربحه السابق في معاملة السكر أو غيره في تلك السنة، ويجب الخمس في الزائد على مؤونة سنته بعد التدارك، نعم إذا كانت لديه تجارات متعددة مستقلة بعضها عن بعض وأن تميزت فيما يرتبط بشؤون التجارة

من رأس المال والحسابات والأرباح والخسائر ونحوها كان حكم ما يقع في بعضها من التلف أو الخسران حكم الصورة الرابعة التالية.

(٤) أن يقع التلف أو الخسران في مال التجارة وكان له ربح في غير التجارة من زراعة أو غيرها فلا يجوز في هذه الصورة تدارك خسران التجارة بربح الزراعة على الأحوط وكذلك العكس.

(مسألة ٦٠٢): يتخير المالك بين اخراج الخمس من العين وآخر اجره من النقود بقيمتها.

(مسألة ٦٠٣): إذا تعلق الخمس بمال ولم يؤده المالك لا من العين ولا من قيمتها ثم ارتفعت قيمتها السوقية لزمه اخراج الخمس من العين أو من قيمتها الفعلية، ولا يكفي اخراجه من قيمتها قبل الارتفاع وإذا نزلت القيمة قبل الارجاع يجزي أداء القيمة الفعلية أيضاً.

(مسألة ٦٠٤): لا يجوز للمالك أن يتصرف فيما تعلق به الخمس بعد انتهاء السنة وقبل أدائه ويجوز ذلك بمراجعة الحاكم الشرعي.

(مسألة ٦٠٥): تقدم وجوب الخمس في الغوص والمعدن والكنز وغنائم دار الحرب، فإذا أداه المالك في هذه الموارد لم يجب عليه الخمس ثانياً إذا زاد على مئونة سنته.

(مسألة ٦٠٦): يجب على المرأة اخراج خمس ما تربحه بكسب أو غيره في آخر السنة إذا لم تصرفه في مئونتها لقيام زوجها أو غيره بها.

(مسألة ٦٠٧): لا يشترط في ثبوت الخمس كمال المالك بالبلوغ والعقل على الأظاهر، فيثبت في أرباح الصبي والمجنون وعلى الولي اخراجه منها وإن لم يخرجه وجب عليهم ذلك بعد البلوغ والإفادة.

(مستحق الخمس)

يقسم الخمس نصفين نصف للإمام عليه السلام خاصة، ويسمى (سهم الإمام) ونصف للأيتام الفقراء من الهاشميين والمساكين وأبناء السبيل منهم ويسمى (سهم السادة) ويعني بالهاشمي من ينتسب إلى هاشم جد النبي الأكرم (ص) من جهة الأب، وينبغي تقديم الفاطميين على غيرهم.

(مسألة ٦٠٨): يجوز للمالك دفع سهم السادة إلى مستحقيه من الطوائف الثلاث مع استحصال ما عدا الشرط الرابع من الشرائط المتقدمة في المسألة (٥٥٦) من الزكاة.

(مسألة ٦٠٩): لا يجب تقسيم نصف الخمس على هذه الطوائف بل يجوز اعطاؤه لشخص واحد، والأحوط لزوماً أن لا يعطي ما يزيد على مقونة سنته.

(مسألة ٦١٠): لا يتعين الخمس بمجرد عزل المالك بل يتوقف ذلك على إذن الحاكم الشرعي ونحوه.

(مسألة ٦١١): يجوز نقل الخمس من بلده إلى بلد آخر، ولكن إذا تلف قبل أن يصل إلى مستحقه - ضمنه إن كان في بلده من يستحقه على الأحوط وإن لم يكن فيه مستحق ونقله للايصال إليه فتلف من غير تفريط لم يضمنه وقد مر نظير هذا في الزكاة في المسألة ٥٤٧.

(مسألة ٦١٢): تقدم أنه يجوز للدائنين أن يحسب دينه زكاة ويشكل هذا في الخمس بلا إجازة من الحاكم الشرعي، فإن أراد الدائن ذلك فالأحوط أن يتوكّل عن الفقير الهاشمي في قبض الخمس وفي ايفائه دينه أو أنه يوكل الفقير

فی استیفاء دینه و آخذہ لنفسہ خمسا.

(۲۴۹)

(سهم الإمام عليه السلام)

لا بد في سهم الإمام عليه السلام من إجازة الحاكم الشرعي في صرفه أو تسليمه إياه ليصرف في وجوهه، والأحوط لزوما الاستجارة من المرجع الأعلم المطلع على الجهات العامة، ومحل صرفه كل مورد أحرز فيه رضا الإمام عليه السلام، ولا ريب في جواز صرفه في دفع ضرورات المؤمنين وفي مؤونة الفقراء من يجد في حفظ الدين وترويج أحكامه، ولا فرق في ذلك بين الهاشميين وغيرهم، غير أنه إذا دار الأمر بين الهاشمي وغيره ولم يف سهم السادة بمؤونة الهاشمي ولم يكن لغير الهاشمي جهة ترجيح قدم الهاشمي عليه على الأحوط.

(مسألة ٦١٣): الأحوط اعتبار قصد القربة في أداء الخمس ولكن يجزي أداؤه مجردا عنه أيضا على الأظهر.

(مسألة ٦١٤): إذا أدى الخمس إلى الحاكم أو وكيله أو مستحقه ثم بدا له استرجاعه منه ودفعه إلى غيره لم يجز له ذلك.

(مسألة ٦١٥): ما ذكرناه في المسألة ٥٤٩ من عدم جواز استرجاع المالك من الفقير ما دفعه زكاة إليه مع عدم طيب نفسه بذلك وعدم جواز مصالحة الفقير مع المالك على تعويض الزكاة بشيء قبل تسلمهما يجري في الخمس حرف.

(مسألة ٦١٦): إذا أدى الخمس إلى من يعتقد استحقاقه ثم انكشف خلافه، أو أداه إلى الحاكم فصرفه كذلك جرى فيه ما ذكرناه في الزكاة في المسألة ٥٤٦، ولكن هنا لا يتعين عليه في الفرض الأول استرداد عين ما أداه خمسا بل

يتحير بين استردادها مع الامكان وأداء الخمس ثانيا.

(مسألة ٦١٧) : يثبت الانساب إلى هاشم بالقطع الوجданى وبالبينة العادلة وباشتهر المدعى له بذلك في بلده الأصلي أو ما بحكمه.

(مسألة ٦١٨) : إذا مات وفي ذمته شيء من الخمس جرى عليه حكم سائر الديون فيلزم اخراجه من أصل التركة مقدما على الوصية والإرث، نعم إذا كان الميت ممن لا يعتقد الخمس أو ممن لا يعطيه فلا يبعد تحليله للوارث المؤمن.

(مسألة ٦١٩) : ما يؤخذ من الكافر أو من المسلم الذي لا يعتقد بالخمس كالمخالف بإرث أو معاملة أو هبة أو غير ذلك لا بأس بالتصرف فيه ولو علم الآخذ إن فيه الخمس، فإن ذلك محلل من قبل الإمام عليه السلام، بل الحال كذلك في ما يؤخذ ممن يعتقد بالخمس ولكن لا يؤديه عصيانا والأولى أن لا يترك الاحتياط في هذه الصورة باخراج الخمس.

قد تم القسم الأول في أحكام العبادات
ويتلوه القسم الثاني في أحكام المعاملات
والحمد لله أولا وأخرا

(أحكام المعاملات)

(٢٥٣)

(أحكام التجارة)

(مسألة ٦٢٠): ينبغي للمكلف أن يتعلم أحكام التجارة التي يتعاطاه، بل يجب عليه ذلك إذا كان في معرض الواقع في مخالفة تكليف إلزامي بسبب ترك التعلم، وفي المروي عن الصادق عليه السلام: (من أراد التجارة فليتفقه في دينه ليعلم بذلك ما يحل له مما يحرم عليه، ومن لم يتفقه في دينه ثم اتجر تورط في الشبهات).

ويستحب في التجارة - فيما ذكره الفقهاء رضوان الله عليهم - أمور منها:

- (١) التسوية بين المبتعدين في الثمن إلا لمرجح كالفقر.
- (٢) التساهل في الثمن إلا إذا كان في معرض الغبن.
- (٣) الدفع راجحا والقبض ناقصا.
- (٤) الإقالة عند الاستقالة.

(مسألة ٦٢١): إذا شك في صحة المعاملة وفسادها بسب الجهل بحكمها لم يجز له ترتيب آثار أي من الصحة والفساد، فلا يجوز له التصرف فيما أخذه من صاحبه ولا فيما دفعه إليه، بل يتبعه عليه إما التعلم أو الاحتياط ولو بالصلاح ونحوه، نعم إذا أحرز رضاه بالتصريف في المال المأخوذ منه حتى على تقدير فساد المعاملة جاز له ذلك.

(مسألة ٦٢٢): يجب على المكلف التكسب لتحصيل نفقة من تجب نفقتها عليه كالزوجة والأولاد إذا لم يكن واجدا لها ويستحب ذلك للأمور المستحبة، كالتوسيعة على العيال، وإعانة الفقراء.

(المعاملات المكرهة وما يكره في المعاملات)
(مسألة ٦٢٣): يكره احتراف بعض المعاملات كبيع الصرف وبيع
الأكفان وبيع الطعام، كما تكره الجزاره والحجامة والمعاملة مع من لم ينشأ في
الخير، وبيع العقار إلا أن يشتري بشمنه عقارا آخر.
ويكره في المعاملات - على ما ذكره الفقهاء قدس الله أسرارهم - أمور
منها:

- (١) مدح البائع سلعته وذم المشتري لها.
 - (٢) الدخول في سوم المسلم.
 - (٣) السوم بين الطلوعين.
 - (٤) الحلف في المعاملة إذا كان صادقا وإلا حرم.
 - (٥) البيع في موضع يستتر فيه العيب.
- (المعاملات المحرمة)

(مسألة ٦٢٤): المعاملات المحرمة - وضعا أو تكليفا - كثيرة: منها ما
يليه: (١) بيع المسکر المایع والکلب غير الصیود والخنزیر، وكذا الميّة النجسة
على الأحوط، وغير هذه الأربعه من الأعيان النجسة يجوز بيعه على الأظهر، إذا

كانت له منفعة محللة كالعذرنة للتسميد والدم للتزريرق، وإن كان الأحوط تركه.

(٢) بيع المال المغصوب.

(٣) بيع ما لا مالية له على الأحوط، كالسباع إذا لم تكن لها منفعة محللة معتد بها.

(٤) بيع ما تنحصر منفعته المتعارفة في الحرام كآلات القمار واللهو المحرم.

(٥) المعاملة الربوية.

(٦) المعاملة المشتملة على الغش، وهو على أنواع منها: (مزج المبيع المرغوب فيه بغيره مما يخفى من دون إعلام) كمزج الدهن بالشحم، ومنها: (إظهار الصفة الجيدة في المبيع مع أنها مفقودة واقعاً) كرش الماء على بعض الخضروات ليتوهم أنها جديدة، وفي النبوي: (ليس منا من غش مسلماً أو ضرها أو ما كره) وفي آخر: (من غش أخاه المسلم نزع الله بركة رزقه، وسد عليه معيشته، وكله إلى نفسه).

(مسألة ٦٢٥): لا بأس ببيع المنتجس القابل للتطهير كالفراش، وكذا غير القابل له مع عدم توقف منافعه المتعارفة السائغة على الطهارة - كبعض الأدھان - بل حتى مع توقفها عليها - كالدبس والعسل - إذا كانت له منفعة محللة معتد بها.

(مسألة ٦٢٦): يجب على البائع إعلام المشتري بنحو المتنجس إذا كان مع عدم الإعلام في معرض مخالفة تكليف إلزامي تحريمي - كاستعماله في الأكل والشرب - أو وجبي - كاستعمال الماء المتنجس في الوضوء والغسل وإيتان الفريضة بهما - بشرط احتمال تأثير الإعلام في حقه، بأن لم يحرز كونه غير مبال

باليدين مثلاً.

(مسألة ٦٢٧): لا بأس ببيع الزيوت المستوردة من بلاد غير المسلمين إذا لم تعلم نجاستها، لكن الزيت المأْخوذ من الحيوان بعد خروج روحه إذا أخذ من يد الكافر يحرم أكله، إلا إذا احتمل كونه مأْخوذًا من المذكى وكان مصنوعاً في أرض الإسلام، أو مسبوقاً بوجوده في سوق المسلمين، أو بيد المسلم مقترناً بما يقتضي تصرفه فيه تصرفاً يناسب التذكرة.

(مسألة ٦٢٨): لا يجوز بيع جلد الميتة، وما ذبح على وجه غير شرعي من كل حيوان محلل الأكل وغيره على الأحوط.

(مسألة ٦٢٩): يجوز بيع الجلود واللحوم والشحوم المستوردة من البلاد غير الإسلامية، والمأْخوذة من يد الكافر، وكذا يحكم بظهوراتها وجواز الصلاة فيها فيما إذا احتمل أن تكون من الحيوان المذكى، ولكن يحرم أكلها ما لم يعلم ذلك، إلا إذا كان مصنوعاً في أرض الإسلام أو مسبوقاً بسوق المسلمين أو بيد المسلم بالشرط المتقدم، وهكذا الحال فيما أخذ من يد المسلم إذا علم أنه قد أخذه من يد الكافر من غير استعلام عن تذكيته.

(مسألة ٦٣٠): بيع المال المغصوب باطل، ويجب على البائع رد ما أخذه من الثمن إلى المشتري.

(مسألة ٦٣١): إذا لم يكن من قصد المشتري إعطاء الثمن للبائع، أو قصد عدمه لم يبطل البيع إذا كان قاصداً للمعاملة جداً، ويلزمه اعطاؤه بعد الشراء، وكذلك إذا قصد أن يعطي الثمن من الحرام.

(مسألة ٦٣٢): يحرم بيع آلات اللهو المحرم مثل البرابط والمزامير، والأحوط الاجتناب عن بيع المزامير التي تصنع للعب الأطفال، وأما الآلات

المشتركة التي تستعمل في الحرام تارة وفي الحال أخرى ولا تنحصر منفعتها المتعارفة في الحرام فلا بأس ببيعها وشرائها كالراديو والمسجلة، وأما التلفزيون فإن عد في العرف آلة للحرام فلا يجوز بيعه وشرائه، وإلا فلا مانع منه، وأما الأصغاء إلى برامجه المحللة والنظر إليها فلا بأس بهما.

(مسألة ٦٣٣): يحرم بيع العنبر والتمر إذا قصد بيعهما التخمير، ولا بأس به مع عدم القصد وإن علم البائع أن المشتري يصرفه فيه.

(مسألة ٦٣٤): يحرم تصوير ذوات الأرواح من إنسان وغيره إن كان مجسما مطلقا - على الأحوط - وأما غير المحسوم فالظهور جوازه، وأما التصوير الفتوغرافي المتعارف في عصرنا فلا بأس به، كما لا بأس باقتناء الصور المحسومة وبيعها وإن كان يكره ذلك.

(مسألة ٦٣٥): لا يصح شراء المأخوذ بالقمار، أو السرقة، أو المعاملات الباطلة، وإن تسلمه المشتري وجب عليه أن يردہ إلى مالكه.

(مسألة ٦٣٦): لا يجوز بيع أوراق اليانصيب وشراوتها، فإذا كان إعطاء المال بقصد البدلية عن الفائدة المحتملة فالمعاملة باطلة، وأما إذا كان الاعطاء مجانا فلا بأس به، كما إذا كان بقصد الإعانة على مشروع خيري، كبناء مدرسة أو جسر أو نحو ذلك، وعلى كلا التقديرتين فالمال المعطى لمن أصابت القرعة باسمه - إذا كان المتتصدي لها شركة غير أهلية - من المال المجهول مالكه، فلا بد من مراجعة الحكم الشرعي لاصلاحه.

(مسألة ٦٣٧): الدهن المخلوط بالشحم إذا بيع شخصيا كأن يقول: بعتك هذا المن من الدهن، فإن كانت نسبة الشحم فيه كبيرة بحيث لا يصدق عليه الدهن عرفا بطلت المعاملة، وإن كانت نسبته قليلة بحيث يعد دهنا مغشوشا فالمعاملة صحيحة ولكن للمشتري خيار العيب، فله أن يفسخ البيع

ويسترجع الثمن، وأما كان الدهن متمايزاً عن الشحم ويبيع شخصياً فالمعاملة بمقدار الشحم الموجود فيه باطلة، وما قبضه البائع عوضاً عنه لا ينتقل إليه، وللمشتري أن يفسخ البيع بالنسبة إلى الدهن الموجود فيه، ولو باع منا من الدهن في الذمة فأعطاه من المخلوط فللمستشري أن يرده ويطالب البائع بالدهن الحالص.

(مسألة ٦٣٨): يحرم بيع المكيل والموزون بأكثر منه كأن يبيع منا من الحنطة بمنين منها، ويعم هذا الحكم ما إذا كان أحد العوضين صحيحاً والآخر معيباً، أو كان أحدهما جيداً والآخر رديئاً، أو كانت قيمتهما مختلفة لأمر آخر، فلو أعطى الذهب المصوغ وأخذ أكثر منه من غير المصوغ فهو رباً وحرام.

(مسألة ٦٣٩): لا يعتبر في الزيادة أن يكون الزائد من جنس العوضين، فإذا باع منا من الحنطة بمن منها ودرهم فهو أيضاً رباً وحرام، بل لو كان الزائد من الأعمال - كأن شرط أحد المتباعين على الآخر أن يعمل له عملاً - فهو أيضاً رباً وحرام، وكذلك إذا كانت الزيادة حكيمة كأن باع منا من الحنطة نقداً بمن منها نسيئة.

(مسألة ٦٤٠): لا بأس بالزيادة في أحد الطرفين إذا أضيف إلى الآخر شيء كأن باع منا من الحنطة مع منديل بمنين من الحنطة إذا قصد أن يكون المنديل بإزاء المقدار الزائد وكانت المعاملة نقدية، وكذلك لا بأس بالزيادة إذا كانت الإضافة في الطرفين كأن باع منا من الحنطة مع منديل بمنين ومنديل وتصح المعاملة مطلقاً إذا قصداً كون المنديل في كل طرف بإزاء الحنطة في الطرف الآخر، وكذا تصح نقداً إذا قصداً كون المنديل في طرف الناقص بإزاء المنديل والمن الزائد من الحنطة في الطرف الآخر.

(مسألة ٦٤١): يجوز بيع ما يباع بالأمتار، أو العد، كالأقمشة والجوز

بأكثر منه نقداً ونسيئة مع اختلافهما جنساً، وأما مع الاتحاد فجواز البيع نسيئة محل إشكال، كأن يبيع عشر حوزات بخمس عشرة حوزة إلى شهر.

(مسألة ٦٤٢) : الأوراق النقدية بما أنها من المعدود يجوز بيع بعضها

بعض متفاضلاً مع اختلافهما جنساً ونسيئة، فيجوز بيع خمسة دنانير كويتية عشرة دنانير عراقية مطلقاً، وأما مع الاتحاد في الجنس فيجوز التفاضل في البيع بها نقداً وأما نسيئة فلا يخلو عن إشكال، ولا بأس بتنزيل الأوراق نقداً بمعنى أن المبلغ المذكور فيها إذا كان الشخص مدينا به واقعاً جاز خصمها في المصارف وغيرها بأن يبيعه الدائن بأقل منه حالاً ويكون الثمن نقداً.

(مسألة ٦٤٣) : ما يباع في غالب البلدان بالكيل أو الوزن يجوز بيعه نقداً بأكثر منه في البلد الذي يباع بالعد على الأظهر، وما يختلف حاله في البلاد من غير غلبة فحكمه في كل بلد يتبع ما تعارف فيه، فلا يجوز بيعه بالزيادة في بلد يباع فيه بالكيل والوزن، ويجوز نقداً فيما يباع فيه بالعد.

(مسألة ٦٤٤) : إذا كان العوضان من المكيل أو الموزون ولم يكونا من جنس واحد جازأخذ الزيادة إن كانت المعاملة نقدية، وأما في النسيئة فجوازه لا يخلو عن إشكال كأن يبيع منها من الأرز بمنين من الحنطة إلى شهر.

(مسألة ٦٤٥) : المشهور أنه لا يجوز التفاضل بين العوضين المأخذتين من أصل واحد، فلا يجوز بيع من من الدهن بمنين من الجبن، ولكن اطلاق هذا الحكم مبني على الاحتياط، ولا يجوز التفاضل في بيع الناضجة من فاكهة بغير الناضجة منها.

(مسألة ٦٤٦) : تعتبر الحنطة والشعير من جنس واحد في باب الربا، فلا يجوز بيع من من أحدهما بمنين من الآخر، وكذا لا يجوز بيع من من الشعير نقداً بمن من الحنطة نسيئة.

(مسألة ٦٤٧) : لا ربا بين الوالد والولد فيجوز لكل منهما أن يبيع للأخر مع التفاضل، وكذا لا ربا بين الرجل وزوجته، وبين المسلم والحربي إذا أخذ المسلم الزيادة.

والأظهر حرمة الربا بين المسلم والذمي، ولكن بعد وقوع المعاملة الربوية يجوز أخذ الربا منه إذا كان اعطاؤه جائزًا في شريعته.

(٢٦٢)

(شروط المتباعين)

(مسألة ٦٤٨) : يشترط في المتباعين ستة أمور:

(١) البلوغ.

(٢) العقل.

(٣) الرشد.

(٤) القصد، فلا يصح بيع المجنون والسفهاء والهائل.

(٥) الاختيار.

(٦) ملك العقد، وستأتي أحكام جميع ذلك في المسائل الآتية.

(مسألة ٦٤٩) : لا يجوز استقلال غير البالغ في المعاملة على أمواله وإن أذن له الوالي، إلا في الأشياء اليسيرة التي جرت العادة بتصدي الصبي المميز لمعاملتها فإن الصحة فيها لا تخلو عن وجه، وإذا كانت المعاملة من الوالي وكان الصبي وكيلًا عنه في إنشاء الصيغة حازت على الأظهر، وكذا تجوز معاملته بمال الغير إذا كان مميزة ومأذونا من قبل المالك، ولا حاجة إلى إذن الوالي، كما لا مانع من وساطة الصبي في إيصال الثمن أو المبيع إلى البائع أو المشتري.

(مسألة ٦٥٠) : إذا اشتري من غير البالغ شيئاً من أمواله - في غير المورد الذي تصح معاملته فيه - وجب رد ما اشتراه إلى وليه، ولا يجوز ردہ إلى الطفل نفسه، وإذا اشتري منه مالاً لغيره من دون إجازة المالك وجب ردہ إليه أو استرضاه فإن لم يتمكن من معرفة المالك تصدق بالمال عنه، والأحوط أن يكون

ذلك بإذن الحاكم الشرعي.

(مسألة ٦٥١): لو أكره أحد المتعاملين على المعاملة، ثم رضي بها صحت، وإن كان الأحوط - حينئذ - إعادة الصيغة.

(مسألة ٦٥٢): لا يصح بيع مال الغير فضولاً، ومن دون إذنه، نعم إذا أجازه بعد ذلك صح.

(مسألة ٦٥٣): يجوز للأب والجد من جهة الأب أو وصيهما أن يبيع مال الطفل، وكذا يجوز للمجتهد العادل أو وكيله، أو عدول المؤمنين - عند عدم التمكن من الوصول إليهما - أن يبيع مال المحنون أو الطفل الفاقدين للولي أو مال الغائب، إذا اقتضت الضرورة بيعه.

(مسألة ٦٥٤): إذا بيع المال المغصوب، ثم أجازه المالك صح، وكان المال ومنافعه من حين المعاملة للمشتري والعوض ومنافعه للمالك الأصيل، ولا فرق في ذلك بين أن يبيعه الغاصب لنفسه أو للمالك.

(شروط العوضين)

(مسألة ٦٥٥): يشترط في العوضين خمسة أمور:

(١) العلم بمقدار كل منهما بما يتقدر به خارجاً من الوزن أو الكيل أو العد أو المساحة.

(٢) القدرة على إقاضه، وإلا بطل البيع - إلا أن يضم إليه ما يمكن من تسليمه - والأظهر كفاية تمكن من انتقال إليه العوض من الاستيلاء عليه، فإذا باع الدابة الشاردة وكان المشتري قادرًا على أخذها صحيحة البيع.

(٣) معرفة الخصوصيات التي تختلف بها الرغبات.

(٤) أن لا يتعلق به لأحد حق يقتضيبقاء متعلقه في ملكية مالكه، والضابط فوت الحق بانتقاله إلى غيره.

(٥) أن يكون المبيع من الأعيان وإن كانت في الذمة، فلا تصح بيع المنافع، ولو باع منفعة الدار سنة لم يصبح، نعم لا بأس بجعل المنفعة ثمناً، وبيان هذه الأحكام يأتي في المسائل الآتية.

(مسألة ٦٥٦): ما يباع في بلد بالوزن أو الكيل لا يصح بيعه في ذلك البلد إلا بالوزن أو الكيل، ويجوز بيعه بالمشاهدة في البلد الذي يباع فيه بالمشاهدة.

(مسألة ٦٥٧): ما يباع بالوزن يجوز بيعه بالكيل، إذا كان الكيل طريقاً إلى الوزن، وذلك لأن يجعل كيل يحوي منا من الحنطة، فتباع الحنطة بذلك

الكيل.

(مسألة ٦٥٨): إذا بطلت المعاملة لفقدانها شيئاً من هذه الشروط - عدا الشرط الرابع - ومع ذلك رضي كل من المتباعين بتصرف الآخر في ماله جاز لهما التصرف فيما انتقل إليهما.

(مسألة ٦٥٩): لا يجوز بيع الوقف إلا إذا خرب بحيث سقط عن الانتفاع به في جهة الوقف، أو كان في معرض السقوط وذلك كالحصير الموقوف على المسجد إذا خلق وتمزق بحيث لا يمكن الصلاة عليه، فإنه يجوز بيعه للمتولي ومن بحكمه، ولكنه لا بد أن يصرف ثمنه في ما يكون أقرب إلى مقصد الواقف من شؤون ذلك المسجد مع الامكان على الأحوط.

(مسألة ٦٦٠): لو وقع الخلاف بين أرباب الوقف على وجه يظن بتلف المال أو النفس إذا بقي الوقف على حاله، ففي جواز بيعه وصرفه فيما هو أقرب إلى مقصد الواقف إشكال.

(مسألة ٦٦١): لو شرط الواقف بيع الوقف إذا اقتضت المصلحة جاز بيعه.

(مسألة ٦٦٢): يجوز بيع العين المستأجرة من المستأجر وغيره، وإذا كان البيع لغير المستأجر لم يكن له انتزاع العين من المستأجر، ولكن يثبت له الخيار إذا كان جاهلاً بالحال، وكذا الحال لو علم بالايحاح لكنه اعتقد قصر مدة فظاهر خلافه.

(عقد البيع)

(مسألة ٦٦٣) : لا تشرط العربية في صيغة البيع، بل يجوز إنشاؤه بأية لغة كانت، بل الظاهر صحته بالأخذ والاعطاء من دون صيغة أصلًا.

(٢٦٧)

(بيع الشمار)

(مسألة ٦٦٤): يصح بيع الفواكه والشمار قبل الاقتطاف من الأشجار إذا استبان حالها وأن بها آفة أم لا بحيث أمكن تعين مقدارها بالخرص، والأظهر جواز بيعها بعد ظهورها وإن كان قبل أن يستبين حالها إذا بيع ثمر عامين فما زاد، أو كان المبيع نفس ما هو خارج منها فعلا - بشرط أن تكون له مالية معتد بها - وإن لم يشترط على المشتري أن يقتطفها في الحال، أو ضم إليها بعض نباتات الأرض أو غيره، والأحوط في الضمية أن تكون بحيث يتحفظ معها على رأس مال المشتري إن لم تخرج الشمرة، وأما مع انتفاء هذه الثلاثة فجواز البيع محل اشكال.

وأما بيعها قبل ظهورها فلا يجوز إذا كان عاما واحدا وبغير ضمية، ولا بأس به إذا كان مع الضمية أو عامين فما زاد.

(مسألة ٦٦٥): يجوز بيع التمر على النخل، ويلزم أن لا يجعل عوضه تمرا من ذلك النخل أو غيره، إلا أن يكون لشخص نخلة في دار شخص آخر يشق دخوله إليها، فإنه يجوز تخمين مقدار تمرها وبيعه من صاحب الدار بذلك المقدار من التمر، والظاهر عدم جواز بيع ثمر غير النخل أيضا بشمره.

(مسألة ٦٦٦): يجوز بيع الخيار والبازنجان ونحوهما من الخضروات التي تلتقط وتتحز كل سنة مرات عديدة فيما لو ظهرت وعين عدد اللقطات في أثناء السنة، ولا يجوز بيعها قبل ظهورها على الأحوط.

(مسألة ٦٦٧): لا يجوز بيع سنبل الحنطة بالحنطة ولو من غيره، ويجري

هذا الحكم في الشعير أيضا على الأحوط الأولى.
(النقد والنسيئة)

(مسألة ٦٦٨) : يجوز لكل من المتباعين مطالبة الآخر تسليم عوض ماله في المعاملة النقدية بعد المعاملة في الحال، والتسليم الواجب في المنقول وغيره هو التخلية برفع يده عنه ورفع المنافيات بحيث يتمكن من التصرف فيه، والظاهر اختلاف صدقها بحسب اختلاف الموارد والمقامات.

(مسألة ٦٦٩) : يعتبر في النسيئة ضبط الأجل بحيث لا يتطرق إليه احتمال الزيادة والنقصان، فلو جعل الأجل وقت الحصاد مثلا لم يصح.

(مسألة ٦٧٠) : لا يجوز مطالبة الثمن من المشتري في النسيئة قبل الأجل، نعم لو مات وترك مالا فلليابع مطالبته من ورثته قبل الأجل.

(مسألة ٦٧١) : يجوز مطالبة العوض من المشتري في النسيئة بعد انقضاء الأجل، ولو لم يتمكن المشتري من أدائه فللبايع إمهاله أو فسخ البيع وارجاع شخص المبيع إذا كان موجودا، وإن كان تالفا استقر في ذمة المشتري بدله من المثل أو القيمة.

(مسألة ٦٧٢) : إذا باع مالا نسيئة بزيادة شيء كنصف العشر مثلا على قيمته النقدية فمن لا يعلم قيمته، ولم يعلمه البائع بها بطلت المعاملة إلا إذا كان وكيلًا عنه في شرائه له على النحو المذكور فتصح حينئذ، وإذا باعه من يعلم قيمته النقدية بأزيد منها نسيئة، بأن قال له أبىعه منك نسيئة بزيادة خمسمائة فلسا على كل دينار من قيمته النقدية - مثلا - فقبل المشتري لم يكن به بأس.

(مسألة ٦٧٣) : إذا باع شيئاً نسبيّة وبعد مضي مدة من الأجل تراضياً على تنقيص مقدار من الثمن وأخذه نقداً فلا بأس به.

(٢٧٠)

(بيع السلف)

(مسألة ٦٧٤): بيع السلف هو (ابتياع كلي مؤجل بثمن حال) عكس النسيئة، فلو قال المشتري للبائع: (أعطيك هذا الثمن على أن تسلمني المتع بعد ستة أشهر) وقال البائع: (قبلت)، أو أن البائع قبض الثمن من المشتري وقال: (بعتك متعة كذا، على أن أسلمه لك بعد ست أشهر) فهذه المعاملة صحيحة.

(مسألة ٦٧٥): لا يجوز بيع الذهب أو الفضة سلفا بالنقود الذهبية أو الفضية، ولا بأس ببيع غير الذهب والفضة سلفا بالذهب أو الفضة أو بمتاع آخر - على تفصيل يأتي في الأمر السابع من شرائط بيع السلف - والأحوط الأولى أن يجعل بدل المبيع في السلف من النقود.

(شرائط بيع السلف)

(مسألة ٦٧٦): يعتبر في بيع السلف سبعة أمور:

(١) أن يكون المبيع مضبوطا من حيث الصفات الموجبة لاختلاف القيمة ولا يلزم الاستقصاء والتدقيق، بل يكفي التعيين بنحو يكون المبيع مضبوطا عرفا.

(٢) قبض تمام الثمن قبل افتراق المتباعين، ولو كان البائع مديونا للمشتري بمقدار الثمن وكان الدين حالا أو حل قبل افتراقهما وجعل ذلك ثمنا كفى، ولو قبض البائع بعض الثمن صح البيع بالنسبة إلى المقدار المقبوض

فقط، وثبت الخيار له في فسخ أصل البيع.

(٣) تعيين زمان تسليم المبيع كاملاً، فلا يصح جعله وقت الحصاد مثلاً.

(٤) أن يتمكن البائع من تسليم المبيع عند حلول الأجل سواء كان نادر الوجود أم لا.

(٥) تعيين مكان تسليم المبيع مضبوطاً على الأحوط، إذا لم يكن تعيين عندهما ولو لانصراف ونحوه.

(٦) تعيين وزن المبيع أو كيله أو عدده، والمتاع الذي يباع بالمشاهدة يجوز بيعه سلفاً، ولكن يلزم أن يكون التفاوت بين أفراده غير معنني به عند العقلاة كبعض أقسام الجوز والبيض.

(٧) أن لا يلزم منه الربا، فإذا كان المبيع سلفاً من المكيل أو الموزون لم يجز أن يجعل ثمنه من جنسه، بل ولا من غير جنسه من المكيل والموزون أيضاً على الأحوط، وإذا كان من المعدود لم يجز - على الأحوط - جعل ثمنه من جنسه بزيادة عينية.

(أحكام بيع السلف)

(مسألة ٦٧٧): لا يجوز بيع ما اشتراه سلفاً من غير البائع قبل انتهاء الأجل، ويجوز بعد انقضائه ولو لم يقبضه، نعم لا يجوز بيع الحنطة والشعير وغيرهما مما يباع بالكيل أو الوزن - عدا الشمار - قبل القبض إلا أن يباعه بمقدار ثمنه الذي اشتراه به أو بوضيعة منه.

(مسألة ٦٧٨) : لو سلم البائع المبيع على طبق ما قرر بينه وبين المشتري في بيع السلف بعد حلول الأجل وجب على المشتري قبوله، ومنه ما إذا كان واحداً لصفة لم يشترط وجودها أو انتفاوئها فيه وإن كانت صفة كمال.

(مسألة ٦٧٩) : إذا سلمه المبيع قبل الأجل، أو فاقداً للصفة التي اشتراطها لم يجب القبول، وكذا إذا أعطاه زائداً على المقدار المقرر بينهما.

(مسألة ٦٨٠) : إذا قبل المشتري تسلمه المبيع قبل حلول الأجل، أو رضي بما دفعه إليه البائع وإن لم يطابق المقرر بينهما - كما أو كييفما - جاز ذلك.

(مسألة ٦٨١) : إذا لم يوجد المبيع سلفاً في الزمان الذي يجب تسليمه فيه فللمشتري أن يصبر إلى أن يتمكن منه، أو يفسخ البيع ويسترجع العوض أو بدله، ولا يجوز له أن يبيعه من البائع أكثر مما اشتراه به على الأحوط.

(مسألة ٦٨٢) : إذا باع متاعاً في الذمة مؤجلاً إلى مدة بثمن كذلك بطل البيع.

(بيع النقدين)

(مسألة ٦٨٣) : لا يجوز بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة مع
الزيادة، سواء في ذلك المسكوك وغيره.

(مسألة ٦٨٤) : لا بأس ببيع الذهب بالفضة وبالعكس نقداً، ولا يعتبر
تساويهما في الوزن، وأما بيع أحدهما بالأخر نسيئة فلا يجوز مطلقاً على الأظهر.

(مسألة ٦٨٥) : يجب في بيع الذهب أو الفضة بالذهب أو الفضة
تبادل العوضين قبل الافتراق وإلا بطل البيع.

(مسألة ٦٨٦) : لو سلم بائع الذهب أو الفضة تمام المبيع وسلم المشتري
بعض الثمن أو بالعكس وافترقا صح البيع بالنسبة إلى ذلك البعض ويبطل
البيع بالنسبة إلى الباقي، ويثبت الخيار في أصل البيع لمن لم يتسلم التمام.

(مسألة ٦٨٧) : لا يباع تراب معدن الفضة بالفضة - إلا مع إحراز
التساوي - حذرا من الوقوع في الربا، وكذلك الحال في بيع تراب معدن الذهب
بالذهب، ويصح بيع تراب الذهب بالفضة، وبيع تراب الفضة بالذهب على
ما سبق.

(الخيارات)

(مسألة ٦٨٨): الخيار هو "ملك فسخ العقد" وللمتبايعين الخيار في أحد عشر مورداً:

(١) قبل أن يتفرق المتعاقدان، فلكل منهما فسخ البيع قبل التفرق، ولو فارقا مجلس البيع مصطحبين بقي الخيار لهما حتى يفترقا، ويسمى هذا الخيار بـ (خيار المجلس).

(٢) أن يكون أحد المتبايعين أو أحد الطرفين في غير البيع من المعاملات مغبوناً، فلللمغبون حق الفسخ، ويسمى بـ (خيار الغبن) وثبتت هذا الخيار إنما هو بمناطق الشرط الارتکازی في العرف العام، فلو فرض مثلاً كون المرتكز في عرف خاص - في بعض أنحاء المعاملات أو مطلقاً - هو اشتراط حق استرداد ما يساوي مقدار الزيادة وعلى تقدير عدمه ثبوت الخيار يكون هذا المرتكز الخاص هو المتبوع في مورده، ويجرئ هذا الكلام في كل خيار مبناه على الشرط الارتکازی.

(٣) اشتراط الخيار في المعاملة للطرفين أو لأحد هما إلى مدة معينة، ويسمى بـ (خيار الشرط).

(٤) تدليس أحد الطرفين بأراءه ما لـه أحسن مما هو في الواقع ليرغبه فيه الطرف الآخر أو يزيد رغبته فيه، فإنه يثبت الخيار حينئذ للطرف الآخر، ويسمى بـ (خيار التدليس).

(٥) أن يلتزم أحد الطرفين في المعاملة، بأن يأتي بعمل أو بأن يكون ما

يدفعه - إن كان شخصيا - على صفة مخصوصة، ولا يأتي بذلك العمل أو لا يكون ما دفعه بتلك الصفة، فلآخر حق الفسخ ويسمى بـ(الخيار تخلف الشرط).

(٦) أن يكون أحد العوضين معينا، فيثبت الخيار لمن أنتقل إليه المعيب، ويسمى بـ(الخيار العيب).

(٧) أن يظهر إن بعض المتع لغير البائع، ولا يجوز مالكه بيعه، فلللمشتري حينئذ فسخ البيع، ويسمى هذا بـ(الخيار بعض الصفة).

(٨) أن يعتقد المشتري وجдан العين الشخصية الغائبة حين البيع لبعض الصفات - إما لأنباء البائع أو اعتمادا على رؤية سابقة - ثم ينكشف أنها غير واجدة لها، فلللمشتري الفسخ ويسمى هذا بـ(الخيار الرؤية).

(٩) أن يؤخر المشتري الثمن ولا يسلمه إلى ثلاثة أيام، ولا يسلم البائع المتع إلى المشتري، فللبائع حينئذ فسخ البيع، هذا إذا أمدهه البائع في تأخير تسليم الثمن من غير تعين مدة الامهل صريحا أو ضمنا بمقتضى العرف والعادة، وإلا فإن لم يمهله أصلا فله حق فسخ العقد بمجرد تأخير المشتري في تسليم الثمن، وإن أمدهه مدة معينة أو اشترط المشتري عليه ذلك - في ضمن العقد - لم يكن له الفسخ خلالها سواء كانت أقل من ثلاثة أيام أو أزيد ويجوز له بعدها.

ومن هنا يعلم أن المبيع إذا كان مما يتسرع إليه الفساد - كبعض الفواكه - فالامهل فيه محدود طبعا فيثبت للبائع الخيار بمضي زمانه، ويسمى هذا بـ(الخيار التأخير).

(١٠) إذا كان المبيع حيوانا، فلللمشتري فسخ البيع إلى ثلاثة أيام،

وكذلك الحكم إذا كان الثمن حيوانا، فللبائع حينئذ الخيار إلى ثلاثة أيام، ويسمى هذا بـ(خيار الحيوان).

(٦٨٩) أن لا يمكن البائع من تسليم المبيع، كما إذا شرد الفرس الذي باعه، فللمشتري فسخ المعاملة ويسمى هذا بـ(خيار تعذر التسليم).

(مسألة ٦٩٠): إذا لم يعلم المشتري بقيمة المبيع أو غفل عنها حين البيع، واشتراه بأزيد من المعتاد، فإن كان الفرق مما يعني به فله الفسخ بشرط وجود الفرق حين الفسخ أيضا، وإلا فجوازه محل إشكال، وهكذا إذا كان البائع غير عالم بالقيمة، أو غفل عنها وبأقل من المعتاد، فإن الفرق إذا كان مما يعني به كان له الفسخ بالشرط المتقدم.

(مسألة ٦٩١): لا بأس ببيع الشرط، وهو بيع الدار - مثلا - التي قيمتها ألف دينار بمائتي دينار، مع اشتراط الخيار للبائع لو أرجع مثل الثمن في الوقت المقرر إلى المشتري، هذا إذا كان المتباعان قاصدين للبيع والشراء حقيقة، وإنما يتحقق البيع بينهما.

(مسألة ٦٩٢): يصح بيع الشرط وإن علم البائع برجوع المبيع إليه، حتى لو لم يسلم الثمن في وقته إلى المشتري لعلمه بأن المشتري يسمح له في ذلك، نعم إذا لم يسلم الثمن في وقته ليس له أن يطالب المبيع من المشتري، أو من ورثته على تقدير موته.

(مسألة ٦٩٣): لو اطلع المشتري على عيب في المبيع الشخصي، كأن اشتري حيوانا فتبين أنه كان أعمى، فله الفسخ إذا كان العيب ثابتا قبل البيع، ولو لم يتمكن من الارجاع لحدوث تغيير فيه أو تصرف فيه بما يمنع من الرد، فله أن يسترجع من الثمن بنسبة التفاوت بين قيمتي الصحيح والمعيب، مثلا: المتابع

المعيب المشتري بأربعة دنانير إذا كانت قيمته سالمة ثمانية دنانير، وقيمة معيبه ستة دنانير، فالمسترجع من الثمن ربعه، وهو نسبة التفاوت بين الستة والثمانية.

(مسألة ٦٩٣): لو اطلع البائع بعد البيع على عيب في العرض الشخصي سابق على البيع فله الفسخ، وارجاعه إلى المشتري، ولو لم يجز له الرد للتغيير أو التصرف فيه المانع من الرد فله أن يأخذ من المشتري التفاوت من قيمة السالم من العرض ومعيبه (بالبيان المتقدم في المسألة السابقة).

(مسألة ٦٩٤): لو طرأ عيب على المبيع بعد العقد وقبل التسلیم ثبت الخيار للمشتري إذا لم يكن طرō العيب بفعله، ولو طرأ على العرض عيب بعد العقد وقبل تسلیمه ثبت الخيار للبائع كذلك، وفي جواز المطالبة بالتفاوت بين قيمتي الصحيح والمعيب هنا إذا لم يتمكن من الارجاع وجهاً: أظهرهما الثبوت.

(مسألة ٦٩٥): الظاهر اعتبار الفورية العرفية في خيار العيب بمعنى عدم التأخير فيه أزيد مما يتعارف عادة حسب اختلاف الموارد، ولا يعتبر في نفوذه حضور من عليه الخيار.

(مسألة ٦٩٦): لا يجوز للمشتري فسخ البيع بالعيوب ولا المطالبة بالتفاوت في أربع صور:

- (١) أن يعلم بالعيوب عند الشراء.
- (٢) أن يرضى بالعيوب بعد البيع.

(٣) أن يسقط حقه عند البيع من جهة الفسخ ومطالبه بالتفاوت.

(٤) أن يتبرأ البائع من العيوب، ولو تبرأ من عيب خاص ظهر فيه عيب آخر فللمستشري الفسخ به، وإذا لم يتمكن من الرد أخذ التفاوت على ما تقدم.

(مسألة ٦٩٧): إذا ظهر في المبيع عيب، ثم طرأ عليه عيب آخر بعد القبض فليس له الرد ولهأخذ الأرشن، نعم لو اشتري حيواناً معييناً فطرأ عليه عيب جديد في الأيام الثلاثة التي له فيها الخيار فله الرد وإن قبضه، وكذلك الحال في كل مورد طرأ على المعيوب عيب جديد في زمان كان الخيار فيه للمشتري خاصة.

(مسألة ٦٩٨): إذا لم يعلم البائع بخصوصيات ماله بل أخبره بها غيره، فذكرها للمشتري وباعه على ذلك، ثم ظهر أنه كان أحسن من ذلك فله الفسخ.

(مسألة ٦٩٩): إذا علم البائع المشتري برأس المال فلا بد أن يخبره أيضاً - حذراً من التدليس - بكل ما أوجب نقصانه أو زيادته مما لا يستغني عن ذكره لانصراف ونحوه، فإن لم يفعل كأن لم يخبره بأنه اشتراه نسيئة أو مشروطاً بشرط، أو باعه له برأس المال أو بائقص منه ثم اطلع المشتري على ذلك كان له فسخ البيع، ولو باعه مرابحة ولم يذكر أنه اشتراه نسيئة كان للمشتري مثل الأجل الذي كان له، كما أن له حق فسخ المعاملة.

(مسألة ٧٠٠): إذا أعطى شخص ماله لآخر وعين قيمته وقال له (بعه بتلك القيمة، وإن بعثه بأزيد منه فالزيادة أجرة بيعك) كانت الزيادة للملك، وللوكيل أن يأخذ أجرة عمله من الملك، وإذا قال له (إن بعثه بأزيد من ذلك فالزيادة لك) كانت الزيادة للوكيل جعلاً.

(مسألة ٧٠١): لا يجوز للقصاب أن يبيع لحما على أنه لحم الخروف ويسلم لحم النعجة، فإن فعل ذلك ثبت الخيار للمشتري إذا كانت المعاملة شخصية، وله المطالبة بلحם الخروف إذا كان المبيع كلياً في الذمة، وكذلك الحال فيما إذا باع ثوباً على أن يكون لونه ثابتاً فسلم إلى المشتري ما يزول لونه.

(خاتمة في الإقالة)

وهي فسخ العقد من أحد المتعاملين بعد طلبه من الآخر، والظاهر جريانها في عامة العقود الالزمه - غير النكاح - حتى الهبة الالزمه، وفي جريانها في الضمان والصدقة إشكال، وتقع بكل لفظ يدل على المراد وإن لم يكن عربيا، بل تقع بالفعل كما تقع بالقول، فإذا طلب أحد المتباعين مثلاً الفسخ من صاحبه فدفع إليه ما أخذه منه كان فسخاً وإقالة ووجب على الطالب إرجاع ما في يده من العوض إلى صاحبه.

(مسألة ٧٠٢): لا تجوز الإقالة بزيادة عن الثمن أو المثمن أو نقصان، ولو أقال كذلك بطلت وبقي كل من العوضين على ملك مالكه.

(مسألة ٧٠٣): إذا جعل له مالاً في الذمة أو في الخارج ليقبله بأن قال له أقلني ولك هذا المال، أو أقلني ولك عليّ كذا فالأظهر الصحة.

(مسألة ٧٠٤): لو أقال بشرط مال عين أو عمل كما لو قال للمستقيل: أقتلتك بشرط أن تعطيني كذا، أو تخيط ثوبك قبل صح.

(مسألة ٧٠٥): في قيام وارث المتعاقدين مقام المورث في صحة الإقالة إشكال، والظاهر العدم.

(الشفعية)

(٢٨١)

(أحكام الشفعة)

إذا باع أحد الشريكين حصته على ثالث كان لشريكه - مع اجتماع الشرائط الآتية - حق أن يمتلك المبتع بالثمن المقرر له في البيع، ويسمى هذا الحق بالشفعة وصاحبها بالشفيع.

(مسألة ٧٠٦): تثبت الشفعة في بيع ما لا ينقل إذا كان يقبل القسمة كالأراضي والدور والبساتين بلا إشكال، وهل تثبت فيما ينقل كالآلات والثياب، وفيما لا ينقل إذا لم يقبل القسمة قولان: أقواهما الأول حتى في الحيوان والسفينة والنهر والطريق والحمام والرحى، وإن كان الأولى مراعاة الاحتياط فيها.

(مسألة ٧٠٧): تثبت الشفعة في البيع، وهل يلحق به ما يفيد فائدته كالهبة المعاوضة والصلاح بعوض أم لا؟ لا يخلو الالحاق عن وجاهه.

(مسألة ٧٠٨): إذا بيع الوقف في مورد يحوز بيعه ففي ثبوت الشفعة للشريك قولان أقربهما ذلك.

(مسألة ٧٠٩): يشترط في ثبوت الشفعة أن تكون العين المبوعة مشتركة بين اثنين، فإذا كانت مشتركة بين ثلاثة فما زاد وباع أحدهم لم تكن لأحد هم شفعة، وإذا باعوا جمیعاً إلا واحداً منهم ففي ثبوت الشفعة له إشكال بل منع، ويستثنى مما تقدم ما إذا كانت داران يختص كل منهما بشخص وكانا مشتركين في طریقهما فبیعت إحدی الدارین مع الحصة المشاعرة من الطريق، ففي مثل ذلك تثبت الشفعة لصاحب الدار الأخرى، ويجري هذا الحكم أيضاً في فرض

تعدد الدور واحتصاص كل واحدة منها بوحدة على الشرط المتقدم.
(مسألة ٧١٠): يعتبر في الشفيع الإسلام، إذا كان المشتري مسلماً فلا شفعة للكافر على المسلم وإن اشتري من كافر وثبت للمسلم على الكافر وللكافر على مثله.

(مسألة ٧١١): يشترط في الشفيع أن يكون قادراً على أداء الثمن فلا تثبت للعاجز عنه وإن بذل الرهن أو وجد له ضامن إلا أن يرضي المشتري بذلك، نعم إذا طلب الشفعة وادعى غيبة الثمن أجل ثلاثة أيام فإن لم يحضره بطلت شفعته فإن ذكر أن المال في بلد آخر أجل بمقدار وصول المال إليه وزيادة ثلاثة أيام فإن انتهى فلا شفعة، ويكتفى في الثلاثة أيام التلفيق، كما أن مبدأها زمان الأخذ بالشفعة لا زمان البيع.

(مسألة ٧١٢): الشفيع يتملك المبيع باعطاء قدر الثمن لا بأكثر منه ولا بأقل، ولا يلزم أن يعطي عين الثمن في فرض التمكן منها بل له أن يعطي مثله إن كان مثلياً.

(مسألة ٧١٣): في ثبوت الشفعة في الثمن القيمي بأن يأخذ المبيع بقيمة الثمن إشكال.

(مسألة ٧١٤): الأقوى لزوم المبادرة إلى الأخذ بالشفعة فيسقط مع المماطلة والتأخير بلا عذر ولا يسقط إذا كان التأخير عن عذر - ولو كان عرفياً - كجهله بالبيع أو جهله باستحقاق الشفعة أو توهمه كثرة الثمن فبان قليلاً، أو كون المشتري زيداً فبان عمراً، أو أنه اشتراه لنفسه فبان لغيره أو العكس، أو أنه واحد فبان اثنين أو العكس، أو أن المبيع النصف بمائة فتبيّن أنه الرابع بخمسين، أو كون الثمن ذهباً فبان فضة، أو لكونه محبوساً ظلماً أو بحق يعجز عن أدائه، وأمثال ذلك من الأعذار.

(الشـرـكـة)

(٢٨٥)

(أحكام الشركة)

(مسألة ٧١٥): لو اتفق شخصان - مثلا - على الاتجار والتكتسب بعين أو أعيان مشاعة بينهما بأحد أسباب الإشاعة كالامتزاج والتشريك أو غيرهما على أن يكون بينهما ما يحصل من ذلك من ربح أو خسران كانت الشركة صحيحة، وبعض الأحكام المذكورة في المسائل الآتية يختص بهذا النحو من الشركة العقدية، ولها أيضاً أنواعاً صحيحة أخرى تطلب من المفصلات.

(مسألة ٧١٦): لو قرر شخصان - مثلا - الاشتراك فيما يربحانه من أجراً عملهما، كما لو قرر حلاقان أن يكون كل ما يأخذنه من أجراً الحلاقة مشتركة بينهما كانت الشركة باطلة، نعم لو صالح أحدهما الآخر بنصف منفعته إلى مدة معينة - كسنة مثلا - بإزاء نصف منفعة الآخر إلى تلك المدة وقبل الآخر صرح واشتراك كل منهما فيما يحصله الآخر في تلك المدة من الأجرا.

(مسألة ٧١٧): لا يجوز اشتراك شخصين - مثلا - على أن يشتري كل منهما متعاراً نسبياً لنفسه ويكون ما يبتاعه كل منهما بينهما، فيبيعانه ويؤديان الثمن ويشتري كأن فيما يربحانه منه، نعم لا بأس بأن يوكل كل منهما صاحبه في أن يشاركه فيما اشتراه بأن يشتري لهما وفي ذمتهما، فإذا اشتري شيئاً كذلك يكون لهما ويكون الربح والخسران أيضاً بينهما.

(مسألة ٧١٨): يعتبر في عقد الشركة - مضافاً إلى لزوم إنشائها بلفظ أو فعل يدل عليها - توفر الشرائط الآتية في الطرفين: البلوغ، والعقل، والاختيار، وعدم الحجر - لسفه أو فلس - فلا يصح شركة الصبي والمجنون

والمكره والسفيه الذي يصرف أمواله في غير موقعه والمفلس فيما حجر عليه من أمواله.

(مسألة ٧١٩) : لا بأس باشتراط زيادة الربح عما تقتضيه نسبة المالين لمن يقوم بالعمل من الشركين، أو الذي يكون عمله أكثر أو أهم من عمل الآخر، ويجب الوفاء بهذا الشرط، وهكذا الحال لو اشترطت الزيادة لغير العامل منهما أو لغير من يكون عمله أكثر أو أهم من عمل صاحبه على الأظهر، ولو اشترطا أن يكون تمام الربح لأحدهما أو يكون تمام الخسران على أحدهما ففي صحة العقد اشكال.

(مسألة ٧٢٠) : إذا لم يشترطا لأحدهما زيادة في الربح، فإن تساوى الملاآن تساويها في الربح والخسران، وإلا كان الربح والخسران بنسبة المالين، فلو كان مال أحدهما ضعف مال الآخر كان ربحه وضرره ضعف الآخر، سواء تساويا في العمل أو اختلفا أو لم يعمل أحدهما أصلا.

(مسألة ٧٢١) : لو اشترطا في عقد الشركة أن يشتراكا في العمل كل منهما مستقلا، أو يعمل أحدهما فقط، أو يعمل ثالث يستأجر لذلك وجوب العمل على طبق الشرط.

(مسألة ٧٢٢) : إذا لم يعينا العامل لم يجز لأي منهما التصرف في رأس المال بغير إجازة الآخر.

(مسألة ٧٢٣) : يجب على من له العمل أن يكون عمله على طبق ما هو المقرر بينهما، فلو قررا - مثلا - أن يشتري نسيئة وبيع نقدا، أو يشتري من المحل الخاص وجب العمل به، ولو لم يعين شئ من ذلك لزم العمل بما هو المتعارف على وجه لا يضر بالشركة.

(مسألة ٧٢٤) : لو تخلف العامل عما شرطاه، أو عمل على خلاف ما هو

المتعارف في صورة عدم الشرط فالظهور صحة المعاملة، فإن كانت رابحة اشتراكا في الربح وإن كانت خاسرة أو تلف المال ضمن العامل الخسارة أو التلف.

(مسألة ٧٢٥): الشريك العامل في رأس المال أمين، فلا يضمن التالف كلا أو بعضا من دون تعد أو تفريط.

(مسألة ٧٢٦): لو ادعى العامل التلف في مال الشركة فإن كان مأمونا عند صاحبه لم يطالبه بشئ، وإلا جاز له رفع أمره إلى الحاكم فيفصل النزاع بينهما حسب موازين القضاء.

(مسألة ٧٢٧): لو رجع كل من الشريكين عن إجازة الآخر في التصرف في مال الشركة لم يجز لها التصرف ولو رجع أحدهما لم يجز ذلك، وأما هو فيجوز له التصرف فيه.

(مسألة ٧٢٨): متى طلب أحد الشريكين قسمة مال الشركة لم يجب على الآخر القبول إن كانت قسمة رد أو كانت مستلزمة للضرر المعتمد به وإلا وجب عليه ذلك وإن كان قد جعل أجل للشركة.

(مسألة ٧٢٩): إذا مات أحد الشركاء لم يجز لآخرين التصرف في مال الشركة، وكذلك الحال في الجنون والاغماء والسفه.

(مسألة ٧٣٠): لو اتجر أحد الشريكين بمالي الشركة ثم ظهر بطلان عقد الشركة، فإن لم يكن الإذن في التصرف مقيدا بصحة الشركة صحت المعاملة ويرجع ربحها إليهما، وإن كان الإذن مقيدا بصحة العقد كان العقد بالنسبة إلى الآخر فضولي، فإن أجاز صحة وإن بطل.

الصلح

(٢٩١)

أحكام الصلح

(مسألة ٧٣١): الصلح هو (التسالم بين شخصين على تملك عين أو منفعة أو على إسقاط دين أو حق بعوض مادي أو مجانا).

(مسألة ٧٣٢): يعتبر في المتصالحين البالوغ، والعقل، والاختيار، والقصد، كما يعتبر فيما تقتضي المصالحة أن يتصرف في ماله من الطرفين أن لا يكون محجورا عليه من ذلك لسفه أو فلس.

(مسألة ٧٣٣): لا يعتبر في الصلح صيغة خاصة، بل يكفي فيه كل لفظ أو فعل دال عليه.

(مسألة ٧٣٤): لو تصالح مع الراعي بأن يسلم نعاجه إليه ليرعاها سنة مثلا بإزاء لبنها، وشرط عليه أن يعطي له مقدارا معينا من الدهن صحت المصالحة، بل لو آجر نعاجه من الراعي سنة على أن يستفيد من لبنها بعوض مقدار معين من الدهن غير المقيد بالدهن المأخوذ منها صحت الإجارة أيضا، (مسألة ٧٣٥): اسقاط الحق أو الدين لا يحتاج إلى قبول، وأما المصالحة عليه فلا بد فيها من القبول.

(مسألة ٧٣٦): لو علم المديون بمقدار الدين، ولم يعلم به الدائن وصالحه بأقل منه لم يحل الزائد للمديون، إلا أن يعلم برضاء الدائن بالمصالحة حتى لو علم بمقدار الدين أيضا.

(مسألة ٧٣٧): إذا كان شخصان لكل منهما مال في يد الآخر أو على

ذمته وعلمت زيادة أحدهما على الآخر، فإن كان المalan بحيث لا يجوز بيع أحدهما بالآخر لاستلزم الربا لم يجز التصالح على المبادلة بينهما أيضاً، لأن حرمة الربا تعم الصلح على هذا النحو على الأظهر، وهكذا الحكم في صورة احتمال الزيادة وعدم العلم بها على الأحوط.

ويمكن الاستغناء عن الصلح بالمبادلة بين المالين بالصلح على نحو آخر بأن يقول أحدهما لصاحبه في الفرض الأول (صالحتك على أن تهب لي ما في يدي واهب لك ما في يدك) فيقبل الآخر، ويقول في الفرض الثاني (صالحتك على أن تبرأني مما لك في ذمي وأبرأك مما لي في ذمتك) فيقبل الآخر.

(مسألة ٧٣٨): لا بأس بالمصالحة على مبادلة دينين على شخص واحد أو على شخصين فيما إذا لم يستلزم الربا على ما مر في المسألة السابقة، مثلاً إذا كان أحد الدينين الحالين من الحنطة الجيدة والآخر من الحنطة الرديئة وكانا متساوين في المقدار حاز التصالح على مبادلة أحدهما بالآخر، ومع فرض زيادة أحدهما - في المثال - لا تجوز المصالحة على المبادلة بينهما على الأظهر.

(مسألة ٧٣٩): يصح الصلح في الدين المؤجل بأقل منه إذا كان الغرض ابراء ذمة المديون من بعض الدين وأخذ الباقي منه نقداً، هذا فيما إذا كان الدين من جنس الذهب أو الفضة أو غيرهما من المكيل أو الموزون، وأما في غير ذلك فيجوز الصلح والبيع بالأقل نقداً من المديون وغيره، وعليه فيجوز للدائن تنزيل (الكمبيالة) في المصرف وغيره في عصرنا الحاضر على ما مر في المسألة (٦٤٢).

(مسألة ٧٤٠): ينفسخ الصلح بتراضي المتصالحين بالفسخ، وكذا إذا فسخ من جعل له حق الفسخ منهمما في ضمن الصلح.

(مسألة ٧٤١) : لا يحرى خيار المجلس، ولا خيار الحيوان في الصلح، وفي جريان خيار الغبن فيه إشكال، وكذا لا يحرى فيه خيار التأخير على النحو المتقدم في البيع، نعم لو أخر تسليم المصالح به عن الحد المتعارف، أو اشترط تسليمه نقداً فلم يعمل به فللاآخر أن يفسخ المصالحة، وأما الخيارات السبعة الباقية التي سبق ذكرها في البيع فهي تجري في الصلح أيضاً.

(مسألة ٧٤٢) : لو ظهر العيب في المصالح به جاز الفسخ، وأماأخذ التفاوت بين قيمتي الصحيح والمعيب ففيه إشكال.

(مسألة ٧٤٣) : لو اشترط في عقد الصلح وقف المال المصالح به إذا لم يكن للمصالح وارث بعد الموت وتملكه إلى وارثه إن كان صحيحاً ولزم الوفاء بالشرط.

(الإِجَارَةُ)

(٢٩٧)

(أحكام الإجارة)

(مسألة ٧٤٤): يعتبر في المؤجر والمستأجر البلوغ والعقل والاختيار والرشد، ولا تصح إجارة المفلس أو مواله التي حجر عليها، ولكن تصح إجارته نفسه على الأظهر.

(مسألة ٧٤٥): لا تصح إجارة غير المالك إلا إذا كان ولها أو وكيلها عن المالك، نعم تصح إذا تعقبت بالإجازة.

(مسألة ٧٤٦): إذا آجر الولي مال الطفل مدة، وبلغ الطفل أثناءها كانت صحة الإجارة بالنسبة إلى ما بعد بلوغه موقوفة على إجازته حتى فيما إذا كان عدم جعل ما بعد البلوغ جزءاً من مدة الإيجار على خلاف مصلحة الطفل، وهكذا الحكم فيما إذا آجر الولي الطفل نفسه إلى مدة فبلغ أثناءها، نعم إذا كان امتداد مدة الإيجار إلى ما بعد البلوغ مقتضى مصلحة ملزمة شرعاً بحيث يعلم عدم رضا الشارع بتركها صحيحة الإيجار كذلك بإذن الحاكم الشرعي ولم يكن للطفل أن يفسحه بعد بلوغه.

(مسألة ٧٤٧): لا يجوز استئجار الطفل الذي لا ولد له بدون إجازة المجتهد العادل أو وكيله، وإذا لم يتمكن من الوصول إليه جاز استئجاره بإجازة بعض عدول المؤمنين.

(مسألة ٧٤٨): لا تعتبر العربية في صيغة الإجارة، بل لا يعتبر اللفظ في صحتها، فهو سلم المؤجر ماله للمستأجر بقصد الإيجار وقبضه المستأجر بقصد الاستئجار صحت الإجارة.

(مسألة ٧٤٩) : تكفي في صحة إجارة الآخرين الإشارة المفهمة للايجار أو الاستئجار.

(مسألة ٧٥٠) : لو أستأجر دكاناً أو داراً أو بيتاً بشرط أن ينتفع به هو بنفسه لم يجز ايجاره للغير على وجه ينتفع به الغير، ويصح لو كان على نحو يرجع الانتفاع به لنفس المستأجر الأول، كأن تستأجر امرأة داراً ثم تتزوج فتؤجر الدار بعدها لسكنها.

(مسألة ٧٥١) : إذا استأجر عيناً فله أن يؤجرها من غيره - إلا إذا اشترط عليه عدم إيجارها صريحاً أو كان الإيجار غير متعارف خارجاً بحيث أغنى ذلك عن التصريح باشتراط عدمه - ولكن في جواز تسليمه العين إلى المستأجر الثاني من دون رضا المؤجر المستكشف ولو من قرائن الحال إشكال.

ولو أراد المستأجر أن يؤجر العين المستأجر بأزيد مما استأجرها به فلا بد أن يحدث فيها شيئاً كالترميم أو التبييض أو يغرم فيها غرامة ولو لحفظها وصيانتها، وإلا لم يجز له ذلك.

هذا في الدار والسفينة والحانوت، وكذلك في غيرها من الأعيان المستأجرة - حتى الأرضي الزراعية - على الأحوط، ولا فرق في عدم جواز الإيجار بالأزيد بين أن يؤجرها بنفس الجنس الذي استأجرها به أو بغير ذاك الجنس سواء كان من النقود أم من غيرها على الأظهر.

(مسألة ٧٥٢) : لو اشترط في الإجارة أن يكون عمل الأجير لشخص المستأجر لم يجز له إيجاره ليعمل لشخص آخر ويحوز ذلك مع عدم الاشتراط أو ما بحكمه كما مر، إلا أنه لا يجوز أن يؤجره بأزيد مما استأجر سواء أكانت الأجرتان من جنس واحد أم لا على الأظهر.

(مسألة ٧٥٣) : إذا آجر نفسه لعمل من دون تقييد بال المباشرة لم يجز له أن

يستأجر غيره لذلك العمل بعينه بالأقل قيمة من الأجرة في إجارة نفسه، نعم لا بأس بذلك إذا أتى ببعض العمل ولو قليلاً فاستأجر غيره للباقي بالأقل قيمة من الأجرة.

(مسألة ٧٥٤): لا بأس بأن يستأجر دارا - مثلاً - سنة عشرة دنانير فيسكن في نصفها ويؤجر نصفها الآخر بعشرة دنانير، ولا يجوز أن يؤجره بأزيد من عشرة دنانير إلا أن يحدث فيه شيئاً، فإذا أراد إيجاره بأكثر كاثني عشر ديناراً - مثلاً - فلا بد أن يعمل فيه شيئاً كالترميم.

(مسألة ٧٥٥): يعتبر في العين المستأجرة أمور:

- (١) التعين، فلو قال آجرتك إحدى دوري لم تصح الإجارة.
- (٢) المعلومية، بأن يشاهد المستأجر العين المستأجرة، أو يعلم بخصوصيتها التي تختلف فيها الرغبات ولو كان ذلك بتوصيف المؤجر.
- (٣) التمكن من التسليم، ويكتفى تمكن المستأجر من الاستيلاء عليها، فتصح إجارة الدابة الشاردة - مثلاً - إذا كان المستأجر قادراً على أخذها.
- (٤) إمكان الانتفاع بها مع بقاء عينها، فلا تصح إجارة الخبز وغيره من المأكولات للأكل.

(٥) قابليتها للانتفاع المقصود من الإجارة، فلا تصح إجارة الأرض للزراعة إذا لم يكن المطر وافياً ولم يمكن سقيها من النهر أو غيره.

(مسألة ٧٥٦): يصح إيجار الشجر للانتفاع بشمرها غير الموجود فعلاً، وكذلك إيجار الحيوان للانتفاع ببلشه أو البئر للاستسقاء.

(مسألة ٧٥٧): يجوز للمرأة إيجار نفسها للارضاع من غير حاجة إلى إجازة زوجها

نعم لو أوجب ذلك تضييع حقه توافت صحة الإجارة على إجازته

(شروط المنفعة المقصودة من الإيجارة)

(مسألة ٧٥٨): تعتبر في المنفعة التي يستأجر المال لأجلها أمور أربعة:

(١) أن تكون محللة، فلو انحصرت منافع المال في الحرام أو اشترط الانتفاع بخصوص المحرم منها أو أوقع العقد مبنياً على ذلك بطلت الإيجارة، كما لو آجر الدكان بشرط أن يباع أو يحفظ فيه الخمر، أو آجر الحيوان بشرط أن يحمل الخمر عليه.

(٢) أن تكون لها مالية يبذل المال بإزائها عند العقلاء على الأحوط.

(٣) تعين نوع المنفعة، فلو آجر حيواناً قابلاً للركوب ولحمله الأثقال وجب تعين حق المستأجر من الركوب أو الحمل أو كليهما.

(٤) تعين مقدار المنفعة، وهو إما بتعيين المدة كما في إيجارة الدار والدكان ونحوهما، وإما بتعيين العمل كخياطة الثوب المعين على كيفية معينة.

(مسألة ٧٥٩): يحرم حلق اللحية بغير عذر شرعي - كالحرج، والضرر والتقية بمعناها الأعم - على الأحوط وجوباً، وعليه فلا يجوزأخذ الأجرا عليه.

(مسألة ٧٦٠): لو لم يعين مبدأ مدة الإيجارة كان ابتداؤها من حين ارجاء الصيغة، ولو لم يعين الزمان الواقع فيه العمل اقتضى ذلك التعجيل على الوجه العرفي.

(مسألة ٧٦١): لو آجر داره سنة، وجعل ابتداءها بعد مضي شهر - مثلاً - من إجراء الصيغة صحت الإيجارة، وإن كانت العين عند اجراء الصيغة

مستأجرة للغير.

(مسألة ٧٦٢) : لا تصح الإيجارة إذا لم تتعين مدة الإيجار فلو قال (أجرتك الدار كل شهر بدينار مهما أقمت فيها) لم تصح، وإذا أجرها شهراً معيناً بدينار وقال (كلما أقمت بعد ذلك فبحسابه) صحت الإيجارة في الشهر الأول خاصة.

(مسألة ٧٦٣) : الدور المعدة لإقامة الغرباء والزوار إذا لم يعلم مقدار مكثهم فيها، وحصل الاتفاق على أداء مقدار معين عن إقامة كل ليلة - مثلاً - يجوز التصرف فيها، ولكن لا يصح ذلك إيجارة حيث لا يعلم مدة الإيجار فللمالك إخراجهم حينما أراد.

(مسائل في الإيجارة)

(مسألة ٧٦٤) : لا بأس بأخذ الأجرة على ذكر مصيبة سيد الشهداء وسائر الأئمة عليهم السلام وذكر فضائلهم والخطب المستملة على المواقع ونحو ذلك.

(مسألة ٧٦٥) : تجوز الإيجارة عن الميت في العبادات الواجبة عليه نظير الصلاة والصيام والحج، ولا يجوز ذلك عن الحي إلا في الحج عن المستطيع العاجز عن المباشرة أو من استقر عليه الحج ولم يتمكن من المباشرة، وتجوز الإيجارة عن الحي والميت في بعض المستحبات العبادية كالحج المندوب وزيارة الأئمة عليهم السلام، وما يتبعهما من الصلاة، ولا بأس ببيان المستحبات واهداء ثوابها إلى الأحياء كما يجوز ذلك في الأموات.

(مسألة ٧٦٦) : لا تجوز - على الأحوط - الإيجارة على تعليم مسائل

الحلال والحرام وتعليم الواجبات مثل الصلاة والصيام وغيرهما مما كان محل الابتلاء بل في غيره أيضاً اشكال وإن كان الأظهر الجواز، ولا يجوزأخذ الأجرة على تغسيل الأموات وتكتفينهم ودفنهم على الأحوط، نعم لا بأس بأخذ الأجرة على خصوصية زائدة فيها على المقدار الواجب.

(مسألة ٧٦٧): يعتبر في الأجرة أن تكون معلومة، فلو كانت من المكيل أو الموزون قدرت بهما، ولو كانت من المعدود كالنقود قدرت بالعدد، وإن كانت مما تعتبر مشاهدته في المعاملات لزم أن يشاهدها المؤجر أو يبين المستأجر خصوصياتها له.

(مسألة ٧٦٨): لو أجر أرضاً للزراعة، وجعل الأجرة من حاصل تلك الأرض، أو جعلها كلها في الذمة مشروطاً بأن تدفع من حاصلها لم تصح الإيجارة، وأما إذا كان الحاصل موجوداً - فعلاً - فتصح الإيجارة.

(مسألة ٧٦٩): لا يستحق المؤجر مطالبة الأجرة قبل تسليم العين المستأجرة، وكذلك الأجير لا يستحق مطالبة الأجرة قبل اتيانه بالعمل إلا إذا جرت العادة بتسليمها مسبقاً - كالأجير للحج - أو اشترط ذلك.

(مسألة ٧٧٠): إذا سلم المؤجر العين المستأجرة وجب على المستأجر تسليم الأجرة، وإن لم يتسلم العين المستأجرة أو لم يتتفع بها في بعض المدة أو تمامها.

(مسألة ٧٧١): إذا أجر نفسه لعمل وسلم نفسه إلى المستأجر ليعمل له استحق الأجرة، وإن لم يستوفه المستأجر، مثلاً: إذا أجر نفسه لخياطة ثوب في يوم معين، وحضر في ذلك اليوم للعمل وجب على المستأجر اعطاء الأجرة وإن لم يسلمه الثوب ليخيطه، ولا فرق في ذلك بين أن يكون الأجير فارغاً في ذلك اليوم أو مشغلاً بعمل آخر لنفسه أو لغيره.

(مسألة ٧٧٢): لو ظهر بطلان الإجارة بعد انقضاء مدتها وجب على المستأجر أداء أجراً مثل، فلو استأجر داراً سنة بمائة دينار وظهر بطلانها بعد مضي المدة، فإن كانت أجراً متعارفه خمسين ديناراً لم يجب على المستأجر أزيد من خمسين ديناراً، نعم لو كانت الأجراً متعارفه مائتي دينار مثلاً وكان المؤجر هو المالك أو وكيله المطلق - وكان عملاً بأجراً مثل - لم يكن له أحد الزائد على أجراً مسمى وهو المائة دينار، ولو ظهر بطلان الإجارة أثناء المدة فحكمه بالنسبة إلى ما مضى حكم ظهور البطلان بعد تمام المدة.

(مسألة ٧٧٣): إذا تلفت العين المستأجرة لم يضمنها المستأجر إذا لم يتعد ولم يقصر في حفظها، وكذلك الحال في تلف المال عند الأجير كالخياط، فإنه لا يضمن تلف الثوب، إذا لم يكن منه تعد أو تفريط.

(مسألة ٧٧٤): إذا ذبح القصاب حيواناً بطريق غير مشروع فهو ضامن له، ولا فرق في ذلك بين الأجير والمتبوع بعمله.

(مسألة ٧٧٥): إذا استأجر دابة لحمل كمية معلومة من المتع فحملها أكثر من تلك الكمية، فتلفت الدابة أو عابت كان عليه ضمانها، وكذا إذا لم تعين الكمية وحملها أكثر من المقدار المتعارف، وعلى كلاً التقديرین يجب عليه دفع أجراً الزائد أيضاً سواء عابت الدابة أو تلفت أم لا.

(مسألة ٧٧٦): لو آجر دابة لحمل الزجاج - مثلاً - فعثرت فانكسر الزجاج لم يضمنه المؤجر، إلا إذا كانت عثرتها بسببه كان ضرباً غير متعارف فعثرت.

(مسألة ٧٧٧): الختان إن قصر أو أخطأ في عمله كأن تجاوز عن الحد المتعارف فتضرر الطفل أو مات كان ضامناً، وإن تضرر أو مات بأصل الختان لم يكن عليه ضمان إذا لم يعهد إليه إلا إجراء عملية الختان - دون تشخيص

ما إذا كان الطفل يتضرر بها أم لا – ولم يكن يعلم بتضرره مسبقاً.
(مسألة ٧٧٨) : لو عالج الطبيب المريض مباشرةً أو وصف له الدواء حسب ما يراه، فاستعمله المريض وتضرر أو مات كان ضمانته عليه وإن لم يكن مقصراً.

(مسألة ٧٧٩) : لو تبرأ الطبيب من الضمان ومات المريض أو تضرر بطبابته لم يضمن إذا كان حاذقاً وقد أعمل دقه واحتاط في المعالجة.

(مسألة ٧٨٠) : تنفسخ الإجارة بفسخ المؤجر والمستأجر إذا تراضياً على ذلك، وكذلك تنفسخ بفسخ من اشترط له حق الفسخ في عقد الإجارة من المؤجر أو المستأجر أو كليهما.

(مسألة ٧٨١) : إذا ظهر غبن المؤجر أو المستأجر كان له خيار الغبن – على تفصيل تقدم نظيره في البيع – ولو أسقط حقه في ضمن العقد أو بعده لم يستحق الفسخ.

(مسألة ٧٨٢) : إذا غصبت العين المستأجرة قبل التسليم إلى المستأجر فله فسخ الإجارة واسترجاع الأجرة، وله أن لا يفسخ ويطلب الغاصب ببعض المنفعة الفائتة، ولو استأجر دابة شهراً بعشرة دنانير وغصبت عشرة أيام، وكانت أجرتها المتعارفة في العشرة أيام خمسة عشر ديناً جاز للمستأجر أن يطلب الغاصب بخمسة عشر ديناً.

(مسألة ٧٨٣) : إذا منع المستأجر من تسلم العين المستأجرة أو غصبت منه بعد تسليمها أو منع من الانتفاع بها لم يجز له الفسخ، وكانت له المطالبة من الغاصب ببعض المنفعة الفائتة.

(مسألة ٧٨٤) : لا تبطل الإجارة ببيع المؤجر العين المستأجرة قبل انقضاء المدة من المستأجر أو من غيره.

(مسألة ٧٨٥): تبطل الإجارة بسقوط العين المستأجرة عن قابلية الانتفاع منها بالمنفعة الخاصة المملوكة، فإذا استأجر دارا سنة - مثلاً - فانهدمت قبل دخول السنة أو بعد دخولها بلا فصل بطلت الإجارة، وإذا انهدمت أثناء السنة تبطل الإجارة بالنسبة إلى المدة الباقية وكان للمستأجر الخيار في فسخ الإيجار، فإن فسخ رجع على المؤجر بتمام الأجرة المسماة وعليه له أجرة المثل بالنسبة إلى المدة الماضية، وأن لم يفسخ قسطت الأجرة بالنسبة وكان للمالك حصة من الأجرة بنسبة المدة الماضية.

(مسألة ٧٨٦): إذا استأجر دارا فانهدم قسم منها، فإن كانت بحيث لو أعيد بناء القسم المهدوم على الوجه المتعارف لعدت بعد التعمير مغایرة لما قبله في النظر العرفي كان حكمه ما تقدم في المسألة السابقة، وإن لم تعد كذلك فإن أقدم المؤجر على تعميرها فوراً على وجه لا يتلف شئ من منفعتها عرفاً لم تبطل الإجارة ولم يكن للمستأجر حق الفسخ، وإن لم يقدم على ذلك وكان قادراً عليه فللمستأجر الزامه به، فإن لم يفعل كان له مطالبته بأجرة مثل المنفعة الفائتة كما أن له الخيار في فسخ الإجارة رأساً - ولو مع التمكّن من الزامه على الأظهر - فإن فسخ كان عليه للمؤجر أجرة مثل ما استوفاه من المنافع ويرجع عليه بتمام الأجرة المسماة، وإن لم يقدم على تعميرها على الوجه المذكور لتعذرها ولو في حقه فتلف مقدار من منفعة الدار بطلت الإجارة بالنسبة إلى المنافع الفائتة، وكان للمستأجر حق فسخ أصل الإجارة فإن فسخ جرى عليه ما تقدم في الصورة السابقة عند الفسخ.

(مسألة ٧٨٧): الظاهر أن موت المؤجر أو المستأجر لا يقتضي بنفسه بطلان الإجارة مطلقاً، نعم قد يقتضيه من جهة أخرى، كما إذا لم يكن المؤجر مالكاً للعين المستأجرة بل مالكاً لمنفعتها ما دام حياً - بوصية أو نحوها - فمات

أثناء مدة الإجارة فإنها تبطل حينئذ بالنسبة إلى المدة الباقية.
(مسألة ٧٨٨) : لو وكل شخصاً في أن يستأجر له عملاً فاستأجرهم بأقل مما عين الموكل حرمت الزيادة على الوكيل ووجب ارجاعها إلى الموكل.
(مسألة ٧٨٩) : لو آجر الصباغ نفسه بصبغ الثوب بالنيل - مثلاً - فصبغه بغيره، لم يستحق أجرة أصلاً.

(٣٠٨)

(الجعالة)

(٣٠٩)

(أحكام الجعالة)

(مسألة ٧٩٠): الجعالة: هو (الالتزام ببعض معلوم - ولو في الجملة -

على عمل كذلك) كأن يلتزم شخص بدينار لكل من يجد ضالته، ويسمى الملتم (جاعلا) ومن يأتي بالعمل (عامل) ومما تفترق به عن الإجارة وجوب العمل على الأجير بعد العقد دون العامل، كما تشتبه ذمة المستأجر للأجير قبل العمل بالأجرة، ولا تشتبه ذمة الجاعل للعامل ما لم يأت بالعمل.

(مسألة ٧٩١): يعتبر في الجاعل: البلوغ، والعقل، والاختيار، وعدم الحجر لسفه أو فلس، فالسفه الذي يصرف ماله فيما لا يجدي لا تصح الجعالة منه، وكذا المفلس فيما حجر عليه من أمواله.

(مسألة ٧٩٢): يعتبر في الجعالة أن لا يكون العمل محظيا، أو حاليا من الفائدة، فلا يصح جعل العوض لشرب الخمر، أو الدخول ليلا في محل مظلم - مثلا - إذا لم يكن فيه غرض عقلائي.

(مسألة ٧٩٣): لا يعتبر في الجعالة تعين العوض بخصوصياته، بل يكفي أن يكون معلوما لدى العامل بحد لا تكون المعاملة معه سفهية فلو قال (بع هذا المال بكلها والزائد لك) صحيح، وكذا لو قال (من رد فرسي فله نصفها أو له كلها مقدار من الحنطة).

(مسألة ٧٩٤): إذا كان العوض في الجعالة مبهمًا بطلت، وللعامل أجرة المثل.

(مسألة ٧٩٥): لا يستحق العامل شيئاً إذا أتى بالعمل قبل الجعالة أو

بعدها تبرعا.

(مسألة ٧٩٦): يجوز للجاعل الرجوع عن الجعالة قبل الشروع في العمل، وأما بعد الشروع فيشكل ذلك إلا مع التوافق مع العامل.

(مسألة ٧٩٧): الجعالة لا تقتضي وجوب اتمام العمل على العامل إذا شرع فيه، نعم قد تقتضيه لجهة أخرى، كما إذا أوجب تركه الاضرار بالجاعل أو من يكون له العمل، كأن يقول: (كل من عالج عيني فله كذا) فشرع الطبيب بإجراء عملية في عينه، بحيث لو لم يتمها لتعيبت عينه فيجب عليه الاتمام.

(مسألة ٧٩٨): لا يستحق العامل شيئاً من العوض إذا لم يتم العمل الذي جعل بإزائه، فإذا جعل العوض على رد الدابة الشاردة مثلاً فجاء بها إلى البلد ولم يوصلها إليه لم يستحق شيئاً، وكذا لو جعل العوض على مثل خيطة الثوب فخاط بعضه ولم يكمله، نعم لو جعله موزعاً على أجزاء العمل من دون ترابط بينها في الجعل، استحق العامل منه بنسبة ما أتي به من العمل.

(المزارعة)

(٣١٣)

(أحكام المزارعة)

(مسألة ٧٩٩): عقد المزارعة يقع على أنحاء منها (الاتفاق بين مالك التصرف في الأرض والزارع على زرع الأرض بحصة من حاصلها) وهذا ما نستعرض أحکامه في المسائل الآتية.

(مسألة ٨٠٠): يعتبر في المزارعة على النحو المذكور أمور:

(١) الایحاب من المالك والقبول من الزارع بكل ما يدل عليهما من لفظ: كأن يقول المالك للزارع (سلمت إليك الأرض لتزرعها) فيقول الزارع (قبلت)، أو فعل دال على تسليم الأرض للزارع وقبوله لها.

(٢) أن يكونا بالغين عاقلين مختارين غير محجورين، نعم لا بأس أن يكون الزارع محجورا عليه لفلس إذا لم تقتضي المزارعة تصرفه في أمواله التي حجر عليها.

(٣) أن يجعل لكل واحد منهما نصيب من الحاصل وأن يكون محددا بالكسور كالنصف والثلث، فلو لم يجعل لأحدهما نصيب أصلا، أو عين له مقدار معين كعشرة أمنان، أو جعل نصيه ما يحصد في الأيام العشرة الأولى من الحصاد والبقية للأخر لم تصح المزارعة.

(٤) أن يجعل الكسر مشاعا في جميع حاصل الأرض - على الأحوط - وإن كان الأظهر عدم اعتبار ذلك، فلا بأس أن يشترط اختصاص أحدهما بنوع - كالذى يحصد أولا - والآخر بنوع آخر، فلو قال المالك (ازرع ولك النصف الأول من الحاصل، أو النصف الحاصل من القطعة الكذائية) صحت

المزارعة. (٥) تعيين المدة بمقدار يدرك الزرع فيه عادة، ولو عينا أول المدة وجعل آخرها ادراك الحاصل كفى.

(٦) أن تكون الأرض قابلة للزرع ولو بالعلاج والاصلاح.

(٧) تعيين المزروع من حيث نوعه، وأنه حنطة أو شعير أو رز أو غيرها، وكذا تعيين صنفه إذا كان النوع صنفان فأكثر تختلف فيها الأغراض، ويكتفى في التعيين الانصراف المعني عن التصريح - لتعارف أو غيره - ولو صرحا بالعميم صح ويكون للزارع حق اختيار أي نوع أو صنف شاء.

(٨) تعيين الأرض فيما إذا كانت للملك قطعات مختلفة في مستلزمات الزراعة وسائر شؤونها، فلو لم يعين واحدة منها والحالة هذه بطلت المزارعة، وأما مع التساوي فالظهور الصحة وعدم الحاجة إلى التعيين.

(٩) تعيين ما عليهما من المصارف إذا لم يتعين مصرف كل منهما بالتعارف خارجا.

(مسألة ٨٠١): لو اتفق المالك مع الزارع على أن يكون مقدار من الحاصل لأحدهما، ويقسم الباقى بينهما بنسبة معينة بطلت المزارعة وإن علما ببقاء شيء من الحاصل بعد استثناء ذلك المقدار، نعم لو اتفقا على استثناء مقدار الخراج وكذا مقدار البذر لمن كان منه صحت على الظهور.

(مسألة ٨٠٢): إذا حدد للمزارعة أمدا معينا يدرك الزرع خلاله عادة، فانقضى ولم يدرك، فإن لم يكن للتحديد المتفق عليه بينهما اطلاق يشمل صورة عدم ادراك الزرع على خلاف العادة ألزم المالك ببقاء الزرع في الأرض إلى حين الادراك، وإن كان له اطلاق من هذا القبيل فمع تراخي المالك والزارع على

بقاء الزرع، بعوض أو مجانا - لا مانع منه، وإن لم يرض المالك به فله أن يجبر الزارع على إزالته وإن تضرر الزارع بذلك، وليس له إجبار المالك على بقاء الزرع ولو بأجرة.

(مسألة ٨٠٣): تنفسخ المزارعة بطرد مانع قهري من الزراعة في الأرض كانقطاع الماء عنها، ولكن المزارع إذا ترك الزرع بلا مانع كذلك وكانت الأرض في تصرفه، كان عليه أن يدفع إلى المالك أجرة مثل الأرض.

(مسألة ٨٠٤): عقد المزارعة من العقود الالزمة ولا ينفسخ إلا برضاء الطرفين، نعم لو اشترط في ضمن العقد استحقاق المالك أو الزارع أو كليهما للفسخ حاز الفسخ حسب الشرط، وكذا لو خولف بعض الشروط المأحوذة فيه من أحدهما على الآخر.

(مسألة ٨٠٥): لا تنفسخ المزارعة بموت المالك أو الزارع بل يقوم الوارث مقام مورثه، إلا إذا قيدت ب مباشرة الزارع للعمل فمات قبل انتهائه منه فإنها تنفسخ بموته، وإذا كان العمل المستحق على الزارع كليا مشروطا ب مباشرته لم تنفسخ المزارعة بموته - وإن كان للمالك حق فسخها - كما لا تنفسخ إذا مات الزارع بعد الانتهاء مما عليه من العمل مباشرة ولو قبل ادراك الزرع، فتكون حصته من الحاصل لوارثه، كما أن له سائر حقوقه، ويتحقق له أيضا إجبار المالك على بقاء الزرع في أرضه حتى انتهاء مدة المزارعة.

(مسألة ٨٠٦): إذا ظهر بطلان المزارعة بعد الزرع، فإن كان البذر للمالك فالحاصل له، وعليه للزارع ما صرفه، وكذا أجرة عمله وأعيانه التي استعملها في الأرض كالبقر وغيره، وإن كان البذر للزارع فالزرع له وعليه للمالك أجرة الأرض وما صرفه المالك وأجرة أعيانه التي استعملت في ذلك الزرع.

(مسألة ٨٠٧) : إذا كان البذر للزارع ظهر بطلان المزارعة بعد الزرع ورضي المالك والزارع ببقاء الزرع في الأرض بأجرة أو مجاناً حاز، وإن لم يرض المالك بذلك قيل إن له إجبار الزارع على إزالة الزرع وإن لم يدرك الحاصل وليس للزارع إجبار المالك على بقاء الزرع في الأرض ولو بأجرة، ولكنه لا يخلو عن إشكال، وليس للمالك إجبار الزارع على بقاء الزرع في الأرض ولو مجاناً لو أراد قلعه.

(مسألة ٨٠٨) : الباقي من أصول الزرع في الأرض بعد الحصاد وانقضاء المدة إذا اخضر في السنة الجديدة وأدرك فحاصله لمالك البذر إن لم يشترط في المزارعة اشتراكيهما في الأصول وإلا كان بينهما بالنسبة.

(المضاربة)

(٣١٩)

(أحكام المضاربة)

المضاربة هي (عقد واقع بين شخصين على أن يدفع أحدهما إلى الآخر مالاً ليتجر به ويكون الربح بينهما).

ويعتبر فيها أمور:

(الأول): الإيجاب والقبول ويكتفي فيهما كل ما يدل عليهما من لفظ أو نحو ذلك، ولا يعتبر فيهما العربية ولا الماضوية.

(الثاني): البلوغ والعقل والرشد والاختيار في كل من المالك والعامل، وأما عدم الحجر من فلس فهو إنما يعتبر في المالك دون العامل إذا لم تقتضي المضاربة تصرفه في أمواله التي حجر عليها.

(الثالث): تعيين حصة كل منهما من نصف أو ثلث أو نحو ذلك، إلا أن يكون هناك تعارف خارجي ينصرف إليه الاطلاق.

(الرابع): أن يكون الربح بينهما فلو شرط مقدار منه لأجنبي لم تصح المضاربة إلا إذا اشترط عليه عمل متعلق بالتجارة.

(الخامس): أن يكون العامل قادراً على التجارة فيما كان المقصود مباشرته للعمل فإذا كان عاجزاً عنه لم تصح.

هذا إذا أخذت المباشرة قيداً، وأما إذا كانت شرطاً لن تبطل المضاربة ولكن يثبت للمالك الخيار عند تخلف الشرط.

وأما إذا لم يكن لا هذا ولا ذاك وكان العامل عاجزاً من التجارة حتى بالتسبيب بطلت المضاربة، ولا فرق في البطلان بين تحقق العجز من الأول

وطروه بعد حين فتنفسخ المضاربة من حين طرو العجز.

(مسألة ٨٠٩): الأقوى صحة المضاربة بغير الذهب والفضة المسكوكيين من الأوراق النقدية ونحوها، وفي صحتها بالمنفعة أو بالدين اشكال.

(مسألة ٨١٠): لا خسران على العامل من دون تفريط، وإذا اشترط المالك على العامل في ضمن العقد أن تكون الخسارة عليه فالظهور صحة الشرط وكون تمام الربح له أيضاً من دون مشاركة المالك فيه.

(مسألة ٨١١): المضاربة الإذنية - التي هي محل الكلام - عقد جائز من الطرفين بمعنى أن للمالك أن يسحب إذنه في تصرف العامل في ماله متى شاء، كما أن للعامل أن يكف عن العمل متى ما أراد سواء كان قبل الشروع في العمل أم بعده، وسواء كان قبل تحقق الربح أو بعده، وسواء كان العقد مطلقاً أو مقيداً إلى أجل خاص.

(مسألة ٨١٢): يجوز للعامل مع اطلاق عقد المضاربة التصرف حسب ما يراه مصلحة من حيث البائع والمشتري ونوع الجنس، نعم لا يجوز له أن يسافر به إلى بلد آخر من دون إذن المالك، إلا إذا كان هناك تعارف بحيث لا ينصرف عنه الاطلاق، وعليه فلو خالف وسافر وتلف المال أو خسر ضمن.

(مسألة ٨١٣): تبطل المضاربة بموت كل من المالك والعامل، أما على الأول فلفرض انتقال المال إلى وارثه بعد موته فابقاء المال بيد العامل يحتاج إلى مضاربة جديدة، وأما على الثاني فلفرض اختصاص الإذن به.

(المساقاة)

(٣٢٣)

(أحكام المساقاة)

(مسألة ٨١٤): المساقاة: هي (اتفاق شخص مع آخر على رعاية أشجار ونحوها - يحق له التصرف في حاصلها بملك أو غيره - إلى مدة معينة بحصة من حاصلها).

(مسألة ٨١٥): يصح عقد المساقاة في الأشجار غير المشمرة إذا كانت لها حاصل آخر من ورق أو ورد ونحوهما مما له مالية يعتد بها عرفا كشجر الحناء الذي يستفاد من ورقه.

(مسألة ٨١٦): لا تعتبر الصيغة في المساقاة، بل يكفي دفع المالك أشجاره مثلا للفلاح، وتسلمه إليها بهذاقصد.

(مسألة ٨١٧): يعتبر في المالك والفالح البالوغ، والعقل والاختيار، وعدم الحجر لسفه أو فلس، نعم لا بأس بكون الفلاح محجورا عليه لفلس إذا لم تقتضي المساقاة تصرفه في أمواله التي حجر عليها.

(مسألة ٨١٨): يعتبر في المساقاة تعين مدة تحصل فيها الشمرة عادة، ولو عين أولها وجعل آخرها ادرك الشمرة صحت.

(مسألة ٨١٩): يعتبر أن يجعل لكل منهما نصيب من الحاصل وأن يكون محددا بأحد الكسور، كالنصف والثلث، ولا يعتبر في الكسر أن يكون مشاععا في جميع الحاصل - على الأظهر - كما تقدم نظيره في المزارعة، وإن اتفقا على أن تكون من الشمرة عشرة أمنان - مثلا - للمالك والباقي للفلاح بطلت المساقاة.

(مسألة ٨٢٠): لا يعتبر في المساقاة أن يكون العقد قبل ظهور الشمرة

فتتصح إذا كان العقد بعده أيضاً، إذا كان قد بقي عمل يتوقف عليه اكتمال نمو الشمرة أو كثرتها أو جودتها أو وقايتها عن الآفات ونحو ذلك، وأما إذا لم يبق عمل من هذا القبيل وإن احتاج إلى عمل من نحو آخر كاقتطاف الشمرة وحراستها أو ما يتوقف عليها تربية الأشجار ففي الصحة إشكال.

(مسألة ٨٢١): تصح المساقاة في الأصول غير الثابتة، كالبطيخ والخيار على الأظهر.

(مسألة ٨٢٢): تصح لمساقاة في الأشجار المستغنية عن السقي بالمطر أو بمص رطوبة الأرض إن احتجت إلى أعمال آخر مما تقدم في المسألة (٨٢٠).

(مسألة ٨٢٣): تنفسخ المساقاة بفسخها مع التراضي، وكذا بفسخ من اشترط الخيار له في ضمن العقد، بل لو اشترط شئ في المعاملة ولم يعمل به المشروط عليه ثبت الخيار للمشروط له.

(مسألة ٨٢٤): لا تنفسخ المساقاة بموت المالك، ويقوم ورثته مقامه.

(مسألة ٨٢٥): إذا مات الفلاح قام وارثه مقامه، إن لم تؤخذ المباشرة في العمل قيداً ولا شرطاً، فإن لم يقم الوارث بالعمل ولا استأجر من يقوم به فللحاكم الشرعي أن يستأجر من مال الميت من يقوم بالعمل، ويقسم الحاصل بين المالك ووارث الميت، وأما إذا أخذت المباشرة في العمل قيداً انفسخت المعاملة، كما أنها إذا أخذت شرطاً كان المالك بالخيار بين فسخ المعاملة والرضا بقيام الوارث بالعمل مباشرة أو تسبيبها.

(مسألة ٨٢٦): إذا اتفق المالك والصلاح على أن يكون تمام الحاصل للمالك وحده لم يصح العقد ولم يكن مساقاة، ومع ذلك يكون تمام الحاصل للمالك، وليس للفلاح مطالبته بالأجرة، ولو بطلت المساقاة لفقد شرط آخر

وَجْبٌ عَلَى الْمَالِكِ أَنْ يَدْفَعَ لِلْفَلَاحِ أَجْرَةً مَا عَمِلَهُ عَلَى النَّحْوِ الْمُتَعَارِفِ .
(مَسْأَلَةٌ ٨٢٧) : الْمَغَارِسَةُ جَائِزَةٌ عَلَى الْأَظْهَرِ وَهِيَ أَنْ يَدْفَعَ أَرْضًا إِلَى الغَيْرِ
لِيَغْرِسَ فِيهِ أَشْجَارًا عَلَى أَنْ يَكُونَ الْحَاصِلُ لَهُمَا ، سَوَاءً اشْتَرَطَ كَوْنَ حَصَّةٍ مِنَ
الْأَرْضِ أَيْضًا لِلْعَامِلِ أَمْ لَا ، وَسَوَاءً كَانَتِ الْأَصْوَلُ مِنَ الْمَالِكِ أَمْ مِنَ الْعَامِلِ ،
وَالْأَحْوَطُ الْأُولَى تَرْكُ هَذِهِ الْمُعَامِلَةَ ، وَيُمْكِنُ التَّوْصِلُ إِلَى نَتْيَاجِهَا بِمُعَامِلَةٍ لَا
اِشْكَالَ فِي صَحَّتِهَا كَایِقَاعُ الصلح بين الطرفين على النحو المذكور، أو الاشتراك
في الأصول بشرائها بالشركة ثم إجارة الغارس نفسه لغرس حصة صاحب
الأرض وسقيها وخدمتها في مدة معينة بنصف منفعة أرضه إلى تلك المدة أو
بنصف عينها مثلا.

(٣٢٧)

(الحجر)

(٣٢٩)

(أحكام الحجر)

(مسألة ٨٢٨): لا ينفذ تصرف غير البالغ في ماله ولا في ذمته مستقلاً ولو كان في كمال التمييز والرشد، ولا يجدي في الصحة إذن وليه، ويستثنى من ذلك موارد منها: الأشياء اليسيرة التي جرت العادة بتصدي الصبي المميز لمعاملتها كما مر في المسألة (٦٤٩)، ومنها: وصيته لذوي أرحامه وفي المبرات والخيرات العامة كما سيأتي في المسألة (١٢٦١)، وعلامة البلوغ في الأنثى أكمال تسع سنين هلالية، وفي الذكر أحد الأمور الثلاثة: (١) نبات الشعر الحشن على العانة، وهي بين البطن والعورة. (٢) خروج المنى. (٣) إكمال خمس عشرة سنة هلالية على المشهور.

(مسألة ٨٢٩): لا يبعد كون نبات الشعر الحشن في الخد وفي الشارب علامة للبلوغ، وأما نباته في الصدر وتحت الإبط، وكذا غلظة الصوت ونحوها فليست أمارة عليه.

(مسألة ٨٣٠): لا ينفذ تصرف المجنون ولو كان أدواريا حال جنونه في ماله ولا في ذمته، وكذا لا ينفذ تصرف السفيه في ماله أو ذمته إلا بإذن وليه أو إجازته، وهكذا المفلس إذا حجر عليه الحكم لم تنفذ تصرفاته في أمواله التي حجر عليها إلا بإذن غرمائه أو إجازتهم.

(مسألة ٨٣١): الولاية في مال الطفل وكذلك في المجنون والسفيه إذا بلغا كذلك للأب والجد له، فإن فقدا فللوصي إذا كان وصيا في ذلك، فإن فقد أيضا فالولاية للحاكم الشرعي، وأما السفيه والمجنون اللذان عرض عليهما

السفه والجنون بعد البلوغ ففي كون الولاية عليهم للجد والأب أيضاً أو للحاكم خاصةً أشكال، فلا يترك الاحتياط بتوافقهما معاً، وأما المفلس فللحاكم الولاية عليه في بيع أمواله التي حجر عليها لتسديد ديونه إن هو أبي من بيعها.

(مسألة ٨٣٢): يجوز للملك صرف ماله في مرض موته في الإنفاق على نفسه ومن يعوله والصرف على ضيوفه وفي حفظ شأنه واعتباره والتصدق لأجل عافيته وشفائه وغير ذلك مما يليق به ولا يعد سرفاً وتبذيراً، وكذا يجوز له بيع ماله بالقيمة المتعارفة وإيجارتها كذلك، وأما تصرفه في ماله بمثل الهبة والوقف والإبراء والصلح بلا عوض ونحوها من التصرفات التبرعية، وكذا بيع ماله وإيجارته بالأقل من المتعارف فالاُظْهَر أن حكمه حكم وصاياته في نفوذه بمقدار الثالث فما دونه، وأما بالنسبة إلى الأكثـر منه فلا يصح إلا مع إجازة ورثـه.

(٣٣٢)

(الوكالة)

(٣٣٣)

(أحكام الوكالة)

الوکالة هي: (تسلط الشخص غيره على معاملة من عقد أو ایقاع أو ما هو من شؤونهما - كالقبض والاقباض - إذا كانت له سلطنة على ایجادها مباشرة)، لأن يوكل شخصا في بيع داره، أو عقد امرأة له، فلا يصح التوكيل في أمر من ليس له المباشرة فيه لكونه محجورا عليه لسفه ونحوه.

(مسألة ٨٣٣): لا تعتبر الصيغة في الوکالة، بل يصح انشاؤها بكل ما دل عليها، فلو دفع ماله إلى شخص لبيعه وقبضه الوکيل بهذا العنوان صحت الوکالة.

(مسألة ٨٣٤): يصح التوكيل بالكتابة، فإذا قبل الوکيل صحت الوکالة وإن كان الوکيل في بلد آخر وتأخر وصول الكتاب إليه.

(مسألة ٨٣٥): يعتبر في الموکل والوکيل: العقل والقصد والاختيار، ويعتبر في الموکل البلوغ أيضا إلا فيما تصح مباشرته من الصبي المميز.

(مسألة ٨٣٦): من لا يتمكن من مباشرة عمل شرعا لا يصح أن يتوكل فيه عن الغير، فالمحرم لا يجوز أن يتوكل في عقد النكاح لأنه يحرم عليه اجراء العقد.

(مسألة ٨٣٧): يصح التوكيل العام في جميع الأعمال التي ترجع إلى الموکل ولا يصح التوكيل في عمل غير معين منها، نعم يجوز التوكيل في الجامع بين أمرين أو أكثر لأن يقول: وكلتك في بيع داري أو إجارتها.

(مسألة ٨٣٨): تبطل الوکالة بلوغ العزل إلى الوکيل، والعمل الصادر

منه قبل بلوغ العزل إليه صحيح.

(مسألة ٨٣٩) : للوكييل أن يعزل نفسه وإن كان الموكيل غائباً.

(مسألة ٨٤٠) : ليس للوكييل أن يوكل غيره في ايقاع ما توكل فيه لا عن نفسه ولا عن الموكيل، إلا أن يأذن له الموكيل في ذلك، فيوكل في حدود أذنه، فإذا قال له: (احتر وكيلاً عنِي) فلا بد أن يوكل شخصاً عنه، لا عن نفسه.

(مسألة ٨٤١) : ليس للوكييل عزل من وكله من قبل الموكيل بإذنه، بل لو مات الوكييل الأول، أو عزل لا تبطل وكالة الوكييل الثاني.

(مسألة ٨٤٢) : إذا وكل الوكييل غيره عن نفسه بإجازة الموكيل فلللموكيل والوكييل الأول عزله، ولو مات الوكييل الأول أو عزل بطلت وكالة الوكييل الثاني.

(مسألة ٨٤٣) : إذا وكل شخص جماعة في عمل على أن يكون لكل منهم القيام بذلك العمل وحده جاز لكل منهم أن ينفرد به، وإن مات أحدهم لم تبطل وكالة الباقيين، وإن وكلهم على أن يكون لكل واحد منهم القيام بالعمل بعد موافقة الآخرين لم يجز لواحد منهم أن ينفرد به، وإن مات أحدهم بطلت وكالة الباقيين.

(مسألة ٨٤٤) : تبطل الوكالة بموت الوكييل أو الموكيل وكذا بجنون أحدهما أو إغمائه إن كان مطقاً، وأما إن كان أدوارياً فبطلانها في زمان الجنون أو الأغماء - فضلاً عما بعده - مطلقاً محل اشكال، وتبطل أيضاً بتلف مورد الوكالة كالحيوان الذي وكل في بيته.

(مسألة ٨٤٥) : لو جعل الموكيل عوضاً للعمل الذي يقوم به الوكييل وجب دفعه إليه بعد اتيانه به.

(مسألة ٨٤٦) : إذا لم يقصر الوكيل في حفظ المال الذي دفعه الموكلا إليه ولم يتصرف فيه بغير ما أجازه الموكلا فيه، فتلف اتفاقاً لم يضمنه، وأما لو قصر في حفظه، أو تصرف فيه بغير ما أجازه الموكلا فيه وتلف ضمنه، فلو لبس الثوب الذي وكل في بيته وتلف حينذاك لزمه عوضه.

(مسألة ٨٤٧) : لو تصرف الوكيل في المال الذي دفعه الموكلا إليه بغير ما أجازه لم تبطل وكتالته، فيصبح منه الاتيان بما هو وكيل فيه، فلو توكل في بيع ثوب فلبسه ثم باعه صاحب البيع.

(٣٣٧)

(القرض)

(٣٣٩)

(أحكام القرض)

إقراض المؤمنين من المستحبات الأكيدة، لا سيما لذوي الحاجات منهم، وأما الاقتراض فهو مكرر مع عدم الحاجة، وتحف كراحته مع الحاجة، وكلما خفت الحاجة اشتدت الكراهة وكلما اشتدت خفت إلى أن تزول.

(مسألة ٨٤٨): لا تعتبر الصيغة في القرض، فلو دفع مالا إلى أحد بقصد القرض وأخذه ذلك بهذا القصد صح.

(مسألة ٨٤٩): إذا أراد المقرض وفاء قرضه فليس للمقرض الامتناع عن القبول في أي وقت كان، إلا إذا كان القرض مؤجلاً وكان التأجيل حقاً للمقرض أو لهما معاً فإن له حينئذ الامتناع عن القبول قبل حلول الأجل.

(مسألة ٨٥٠): إذا جعل في القرض وقت للأداء فالظاهر أنه لا يحق للدائن أن يطلب المدين قبل حلول الوقت، إذا كان اشتراط الوقت حقاً للمدين أو لهما معاً، وأما إذا كان حقاً للدائن فتجوز له المطالبة به في أي وقت أراد، كما يجوز له ذلك فيما إذا لم يؤجل القرض.

(مسألة ٨٥١): يجب على المدين أداء الدين فوراً عند مطالبة الدائن إن قدر عليه، وإن توانى فقد عصى.

(مسألة ٨٥٢): أن لم يملك المدين غير دار السكنى وأثاث المنزل وسائر ما يحتاج إليه مما لولاه لوقع في عسر وشدة فليس للدائن مطالبته، بل يجب عليه الصبر إلى أن يقدر على الأداء.

(مسألة ٨٥٣): من لا يتمكن من أداء الدين فعلاً، ويقدر على

التكسب، اللائق بحاله فالأحوط أن يكتسب ويؤدي دينه خصوصا فيما لا يحتاج إلى تكفل وفيمن شغله التكسب، بل وجوبه حينئذ لا يخلو عن قوة.

(مسألة ٨٥٤) : إذا فقد المدين دائرته ويس من الوصول إليه أو إلى ورثته في المستقبل لزمه أن يؤديه إلى الفقير صدقة عنه، والأحوط أن يستجيز في ذلك الحاكم الشرعي، وإن لم يكن الدائن هاشميا فالأولى أن يؤدي المديون دينه إلى غير الهاشمي، وأما إذا احتمل الوصول إليه أو إلى ورثته ولم يفقد الأمل في ذلك لزمه الانتظار والفحص عنه فإن لم يجده أوصى به عند الوفاة حتى يحى له طالبه، وإذا كان الدائن مفقودا عن أهله وجب تسليم دينه إلى ورثته مع انقطاع خبره بعد مضي عشر سنين من غيبته، بل يجوز ذلك بعد مضي أربع سنين إذا فحص عنه في هذه المدة.

(مسألة ٨٥٥) : إذا لم تف تركة الميت إلا بمصارف كفنه ودفعه الواجبة صرفت فيها، وليس للدائنين فضلا عن الورثة حينئذ شيء من التركة.

(مسألة ٨٥٦) : إذا استقرض شيئا من النقود من الذهب أو الفضة أو غيرهما، فنقصت قيمته جاز له أداء مثله، وإذا زادت قيمته وجب أداء مثله، ويجوز التراضي على أداء غيره في كلتا الصورتين.

(مسألة ٨٥٧) : إذا كان ما استدانه موجودا وطالبه الدائن به فالأولى أن يرده إليه، وإن كان لا يجب عليه ذلك.

(مسألة ٨٥٨) : لا يجوز اشتراط الزيادة في الدين، كأن يدفع عشر بيضات على أن يستوفي خمس عشرة بيضة، بل لا يجوز اشتراط عمل على المديون، أو زيادة من غير جنس الدين، كأن يدفع دينارا على أن يستوفي دينارا مع شحاطة مثلا، وكذلك إذا اشترط على المديون كيفية خاصة فيما يؤديه، كأن يدفع ذهبا غير مصوغ ويشرط عليه الوفاء بالمصوغ، فإن ذلك كله من الربا

وهو حرام، نعم يجوز للمديون دفع الزيادة بلا اشتراط بل هو مستحب.
(مسألة ٨٥٩): يحرم الربا على المعطي والأخذ، والظاهر أن القرض لا يبطل باشتراط الزيادة فيملك المدين ما أخذه قرضاً، بل يكون الشرط فقط فاسداً فلا يملك الدائن ما يأخذه من الزيادة ولا يجوز له التصرف فيه، نعم إذا كان المعطي راضياً بتصرفه فيه حتى لو فرض أنه لم تكن بينهما معاملة ربوية جاز له التصرف فيه.

(مسألة ٨٦٠): إذا زرع المستقرض الحنطة أو مثلها مما أخذه بالقرض الربوي جاز له التصرف في حاصله ويملكه على الأظهر.

(مسألة ٨٦١): لو اشتري ثوباً مثلاً بما في الذمة، ثم أدى ثمنه مما أخذه الدائن من الزيادة في القرض الربوي أو من الحال المخلوط به جاز له لبسه والصلة فيه، وأما إذا اشترى بعين ذلك المال حرم لبسه، وقد تقدم حكم الصلاة فيه في أحكام لباس المصلحي.

(مسألة ٨٦٢): يجوز دفع النقد قرضاً إلى تاجر في بلد ليحوله إلى صاحبه في بلد آخر بأقل مما دفعه.

(مسألة ٨٦٣): لا يجوز دفع مال إلى أحد في بلد لأخذ أزيد منه في بلد آخر بعد أيام إذا كان المدفوع مما يباع بالكيل أو الوزن كالحنطة أو الذهب والفضة لأنها من الربا، ولو أعطى الدافع متاعاً أو قام بعمل بإزاء الزيادة جاز ولا يجوز أخذ الزيادة في المعدود - كالأوراق النقدية - قرضاً، ويجوز ذلك بيعاً إلا في البيع نسيئة مع الاتحاد في الجنس فإن جوازه محل إشكال كما تقدم.

(الحالة)

(٣٤٥)

(أحكام الحوالة)

(مسألة ٨٦٤): لو أحال المديون الدائن على شخص ليتقبل الدين إلى ذمته وقبل الدائن ذلك وتوفرت سائر شرائط الحوالة برئ ذمة المحيل، وانتقل الدين إلى ذمة المحال عليه، فليس للدائن مطالبة المديون الأول بعد ذلك.

(مسألة ٨٦٥): يعتبر في المحيل والمحال والمحال عليه البلوغ والعقل والرشد والاختيار، ويعتبر في الأولين عدم الحجر لفلس أيضاً، إلا في الحوالة على البرئ فإنه يجوز فيها أن يكون المحيل مفلساً.

(مسألة ٨٦٦): يعتبر في الحوالة على البرئ قبوله وكذا يعتبر قبول الدائن المحال عليه في الحوالة بغير جنس الدين، وفيما إذا كان الدين المحال به معجلاً والدين الذي في ذمته للمحيل مؤجلاً، أو كانوا مؤجلين جميعاً مع تأخر أجل الثاني عن الأول، وهل يعتبر قبوله في غير هذه الموارد أيضاً أو لا؟ الأظهر اعتباره.^٥

(مسألة ٨٦٧): يعتبر في الحوالة أن يكون المحيل مديوناً حين الحوالة فلا تصح الحوالة بما سيستقرضه.

(مسألة ٨٦٨): يعتبر أن يكون المال المحال به معيناً، فإذا كان الشخص مديناً آخر بمن من الحنطة ودينار لم يصح أن يحيله بأحدهما من غير تعين.

(مسألة ٨٦٩): يكفي تعين الدين واقعاً وإن لم يعلم المحيل والمحال بجنسه أو مقداره حين الحوالة، مثلاً إذا كان الدين مسجلاً في دفتر وقبل مراجعته حوله على شخص صحت الحوالة.

(مسألة ٨٧٠): للدائن أن لا يقبل الحوالة وإن كان المحال عليه ملياً غير مماظل في أداء الحوالة.

(مسألة ٨٧١): يستحق المحال عليه البرئ أن يطالب المحيل بالمحال به ولو قبل أدائه على الأظهر، نعم إذا كان الدين المحال به مؤجلاً لم يكن له مطالبة المحيل به إلا عند حلول أجله وإن كان قد أداه قبل ذلك، ولو تصالح المحال مع المحال عليه على أقل من الدين لم يجز له أن يأخذ من المحيل إلا الأقل.

(مسألة ٨٧٢): ليس للمحيل والمحال عليه فسخ الحوالة، وكذلك المحال وإن عسر المحال عليه بعدهما كان موسراً حين الحوالة، بل لا يجوز فسخها مع اعسار المحال عليه حين الحوالة إذا كان المحال عالماً به، نعم لو لم يعلم به - حينذاك - كان له الفسخ إلا إذا صار المحال عليه غنياً حين استحقاق المحال للدين فإن في ثبوت حق الفسخ له في هذه الصورة إشكالاً.

(مسألة ٨٧٣): يجوز اشتراط حق الفسخ للمحيل والمحال والمحال عليه أو لأحد هم.

(مسألة ٨٧٤): إذا أدى المحيل الدين، فإن كان بطلب من المحال عليه وكان مدionاً للمحيل فله أن يطالب المحال عليه بما أداه، وإن لم يكن بطلبه أو لم يكن مدionاً فليس له ذلك.

(الرهن)

(٣٤٩)

(أحكام الرهن)

الرهن: هو (جعل عين وثيقة للتأمين على دين أو عين مضمونة).

(مسألة ٨٧٥): الرهن عقد مركب من ايجاب من الراهن وقبول من

المرتهن، ولا يعتبر فيه أن يكون المديون هو الراهن - وإن كان هذا هو الغالب -

بل يصح أن يكون غيره بأن يجعل شخص ماله رهنا لدين آخر، كما لا يعتبر فيه

القبض على الأظهر وإن كان هو الأحوط، نعم مقتضى اطلاقه كون العين

المرهونة بيد المرتهن إلا أن يتشرط كونها بيد ثالث أو بيد الراهن ما لم يناف التأمين

المقوم له.

(مسألة ٨٧٦): لا تعتبر الصيغة في الرهن، بل يكفي دفع المديون -

مثلا - مالا للدائن بقصد الرهن، وأخذ الدائن له بهذا القصد.

(مسألة ٨٧٧): يعتبر في الراهن والمرتهن البلوغ، والعقل، والاختيار،

وعدم كون الراهن سفيها ولا محجورا عليه لفلس إلا إذا لم تكن العين المرهونة

ملكا له أو لم تكن من أمواله التي حجر عليها.

(مسألة ٨٧٨): يعتبر في العين المرهونة جواز تصرف الراهن فيها، فإذا

رهن مال الغير فصحته موقوفة على إجازة المالك.

(مسألة ٨٧٩): يعتبر في العين المرهونة جواز بيعها وشرائها فلا يصح

رهن الخمر ونحوه.

(مسألة ٨٨٠): منافع العين المرهونة لمالكها - سواء أكان هو الراهن أم

غيره - دون المرتهن.

(مسألة ٨٨١): لا يجوز للراهن وإن كان مالكا ولا المرتهن أن يتصرف في العين المرهونة ببيع أو هبة أو نحوهما بغير إذن الآخر وإن فعل توقفت صحته على إجازته.

(مسألة ٨٨٢): لو باع المرتهن العين المرهونة قبل حلول الأجل بإذن الراهن ففي كون ثمنها كالأصل رهنا أشكال بل منع وكذلك لو باعها فأجازه الراهن، ولو باعها الراهن بإذن المرتهن على أن يجعل ثمنه رهنا فلم يفعل بطل البيع إلا أن يحيزه المرتهن.

(مسألة ٨٨٣): إذا حان زمان قضاء الدين وطالبه الدائن فلم يؤده جاز له بيع العين المرهونة، واستيفاء دينه إذا كان وكيلًا عن مالكها في البيع واستيفاء دينه منه، وإلا لزم استجازته فيهما، فإن لم يتمكن من الوصول إليه استجاز الحاكم الشرعي على الأحوط، وإذا امتنع من الإجازة رفع أمره إلى الحاكم ليلزمه بالوفاء أو البيع، فإن تعذر على الحاكم الزامه باعها عليه بنفسه أو بتوكيل الغير وعلى التقديرين لو باعها وزاد الثمن على الدين كانت الزيادة لمالكها.

(مسألة ٨٨٤): إذا لم يملك المديون غير الدار وأثاث البيت ونحوها فليس للدائن مطالبته بالأداء على ما تقدم في المسألة ٨٥٢، وأما العين المرهونة فيجوز للمرتهن بيعها واستيفاء دينه منها وإن كانت من المستثنيات المزبورة.

(الضمان)

(٣٥٣)

(أحكام الضمان)

(مسألة ٨٨٥): يعتبر في ضمان شخص للدائن ما في ذمة ثالث الايجاب منه بلفظ أو فعل مفهوم - ولو بضميمة القرائن - للتعهد بالدين، كما يعتبر رضا الدائن بذلك، ولا يعتبر رضا المديون.

(مسألة ٨٨٦): يشترط في الضامن والدائن: البلوغ، والعقل، والاختيار وعدم السفة كما يعتبر في الدائن أن لا يكون محجورا عليه لفلس، ولا يعتبر شيء من ذلك في المديون فلو ضمن شخص دين الصغير أو المحنون صحيحاً.

(مسألة ٨٨٧): تشكل صحة الضمان إذا علق الضامن أداءه على أمر كعدم أداء المضمون عنه ونحو ذلك.

(مسألة ٨٨٨): الظاهر عدم صحة ضمان الدين غير الثابت بالفعل كأن يطلب شخص قرضا من آخر فيضمنه ثالث قبل ثبوته.

(مسألة ٨٨٩): يعتبر في الضمان تعين الدائن والمدين والمدين فإذا كان أحد مديونا لشخصين فضمن شخص لأحدهما لا على التعين لم يصح الضمان وهكذا إذا كان شخصان مديونين لأحد فضمن شخص عن أحدهما لا على التعين، كما أنه إذا كان شخص مديونا لأحد منا من الحنطة ودينار فضمن شخص أحد الدينين لا على التعين لم يصح الضمان.

(مسألة ٨٩٠): إذا أبرا الدائن الضامن فليس للضامن مطالبة المديون بشيء وإذا أبرا بعضه فليس له مطالبه بذلك البعض.

(مسألة ٨٩١): ليس للضامن حق الرجوع عن ضمانه إذا لم يشترط

لنفسه ذلك وإلا ففيه اشكال وهكذا الحال في المضمون له.

(مسألة ٨٩٢) : إذا كان الضامن حين الضمان قادرا على أداء المضمون فليس للدائن فسخ الضمان و مطالبة المديون الأول ولو عجز الضامن عن الأداء بعد ذلك، وكذلك إذا كان الدائن عملا بعجز الضامن ورضي بضمانته، وأما إذا كان جاهلا بذلك ففي ثبوت حق الفسخ له اشكال.

(مسألة ٨٩٣) : ليس للضامن مطالبة المديون بالدين إذا لم يكن الضامن بإذن منه وطلبه وإلا فله مطالبته به ولو قبل وفائه على الأظهر، وإذا أدى الدين من غير جنسه لم يكن له اجبار المديون بالأداء من خصوص الجنس الذي دفعه إلى الدائن.

(الكفالۃ)

(٣٥٧)

(أحكام الكفالة)

(مسألة ٨٩٤): الكفالة هي (التعهد لشخص باحضار شخص آخر له حق عليه عند طلبه ذلك) ويسمى المتعهد: (كفيلا).

(مسألة ٨٩٥): تصح الكفالة بالإيجاب من الكفيل بلفظ أو بفعل مفهم - ولو بحسب القرائن - بالتعهد المذكور وبالقبول من المكفول له وفي اعتبار رضا المكفول اشكال والأحوط اعتباره بل الأحوط كونه طرفا للعقد بأن يكون عقدها مركبا من ايجاب وقبولين من المكفول له والمكفول.

(مسألة ٨٩٦): يعتبر في الكفيل: البلوغ، والعقل، والاختيار، والقدرة على إحضار المكفول، وعدم الحجر عليه من التصرف في ماله - لسفه أو فلس - إذا كان احضار المكفول يتوقف على التصرف فيه.

(مسألة ٨٩٧): تبطل الكفالة بأحد أمور خمسة:

(١) أن يسلم الكفيل المكفول للمكفول له أو يادر المكفول إلى تسليم نفسه إليه.

(٢) قضاء حق المكفول له.

(٣) اسقاط المكفول له لحقه على المكفول أو نقله إلى غيره إذا كان قابلا للنقل كما في الدين.

(٤) موت الكفيل أو المكفول.

(٥) ابراء المكفول له الكفيل من الكفالة.

(مسئلة ۸۹۸) : من خلص غريما من يد صاحبه قهرا وجب عليه تسليمه
إياه أو أداء ما عليه إن كان قابلا للأداء كالدين.

(٣٦٠)

(الوديعة)

(٣٦١)

(أحكام الوديعة)

(مسألة ٨٩٩): الوديعة: هي (جعل الشخص حفظ عين وصيانتها على غيره) ويقال لذلك الشخص (المودع) ولذلك الغير (الودعي) وتحصل الوديعة بايجاب من المودع بلفظ أو فعل مفهم لمعناها ولو بحسب القرائن ولقبول من الودعي دال على التزامه بالحفظ والصيانة.

(مسألة ٩٠٠): يعتبر في المودع والوديعي: البلوغ والعقل والاختيار والقصد فلا يجوز استقلال الصبي بایداع ماله عند آخر وإن كان مميزا وأذن وليه في ذلك، كما لا يصح استيداعه مطلقا، نعم يجوز أن يودع الطفل المميز مال غيره بإذنه كما مر نظيره في البيع، ويعتبر في المودع أيضاً أن لا يكون سفيها ولا محجورا عليه لفلس إلا إذا لم تكن الوديعة من أمواله التي حجر عليها، كما يعتبر في الوديعي أن لا يكون محجورا عليه في ماله لسفه أو فلس إذا كانت صيانة الوديعة وحفظها تتوقف على التصرفات الناقلة أو المستهلكة فيه.

(مسألة ٩٠١): لا يجوز تسلم ما يودعه الصبي من أمواله ومن أموال غيره بدون إذن مالكه فإن تسلمه الوديعي ضمنه ووجب رد مال الطفل إلى وليه، ورد مال الغير إلى مالكه، نعم لو خيف على ما في يد الطفل من التلف والهلاك جازأخذ منه حسبة ووجب رده إلى الولي أو المالك ولا يضمنه الآخذ حينئذ من دون تعد أو تفريط.

(مسألة ٩٠٢): من لا يتمكن من حفظ الوديعة لا يجوز له قبولها على الأقوى، ولو تسلمتها كان ضامنا، نعم مع علم المودع بحاله يجوز له القبول ولا ضمان عليه.

(مسألة ٩٠٣): إذا طلب شخص من آخر أن يكون ماله وديعة لديه فلم يوافق على ذلك ولم يتسلمه منه ومع ذلك تركه المالك عنده ومضى فتلف المال لم يكن ضامنا وإن كان الأولى أن يحفظه بقدر الامكان.

(مسألة ٩٠٤): الوديعة جائزة من الطرفين وإن كانت مؤجلة فيجوز لكل منها فسخها متى شاء.

(مسألة ٩٠٥): لو فسخ الوديعي الوديعة وجب عليه أن يوصل المال فورا إلى صاحبه أو وكيله أو وليه أو يخبره بذلك وإذا لم يفعل من دون عذر شرعي وتلف فهو ضامن.

(مسألة ٩٠٦): إذا لم يكن للوديعي محل مناسب لحفظ الوديعة وجبت عليه تهيئته على وجه لا يقال في حقه إنه قصر في حفظها فلو أهمل وقصر في ذلك ضمن.

(مسألة ٩٠٧): لا يضمن الوديعي المال إلا بالتعدي أو التفريط، والتعدي هو أن يتصرف فيه بما لم يأذن له المالك كأن يلبس الثوب أو يركب الدابة ونحو ذلك والتفريط هو أن يقصر في حفظه بأن يضعه - مثلا - في محل لا يأمن عليه من السرقة، فلو تعدى أو فرط ضمنه، ولو رجع عن تعديه أو تفريطه فهل يبقى الضمان أو لا؟ وجهان أو جههما العدم.

(مسألة ٩٠٨): إذا عين المودع لحفظ ماله محلا وقال للوديعي (احفظه هنا ولا تنقله إلى محل آخر وإن احتملت تلفه فيه) لم يكن له حينئذ أن ينقله إلى محل آخر ولو فعل وتلف ضمن، نعم إذا علم بأن بقاءه في ذلك المحل يؤدي إلى تلفه وهلاكه جاز له نقله منه إلى مكان يؤمن عليه من ذلك.

(مسألة ٩٠٩): إذا عين المودع للوديعة محلا معينا وكان ظاهر كلامه - ولو بحسب القرائن - أنه لا خصوصية لذلك المحل عنده وإنما كان تعينه نظرا

إلى أنه أحد موارد حفظه فللوديعي أن يضعه في محل آخر أحفظ من المحل الأول أو مثله ولو تلف المال - حينئذ - لم يضمن.

(مسألة ٩١٠): لو جن المالك المودع جنونا اطباقياً أو أغми عليه كذلك بطلت الوديعة ووجب على الوديعي أن يوصل المال إلى وليه فوراً أو أخبار الولي به، ولو تركه من غير عذر شرعي وتلف ضمن، وأما لو كان جنونه أو إغماوه أدوارياً ففي بطلان الوديعة به أشكال.

(مسألة ٩١١): إذا مات المالك الوداع بطلت الوديعة فإن انتقل المال إلى وارثه من غير أن يكون متعلقاً لحق الغير وجب على الوديعي اتصاله إلى الوارث أو وليه أو اعلامه بذلك (بخلاف ما إذا لم ينتقل إليه أصلًا كما لو أوصى بصرفه في الخيرات وكانت وصيته نافذة أو انتقل متعلقاً لحق الغير كأن يكون عيناً مرهونة اتفق الراهن والمرتهن على ايداعها عند ثالث) فإن أهمل لا لعذر شرعي ضمن ومن العذر عدم علمه بكون من يدعى الإرث وارثاً أو انحصر الوارث فيه، فإن في مثل ذلك يجوز له التأخير في رد المال لأجل التروي والفحص عن حقيقة الحال ولا يكون عليه ضمان مع عدم التعدي والتغريط.

(مسألة ٩١٢): لو مات المودع وتعدد مستحق المال وجب على الوديعي أن يدفعه إلى جميعهم أو إلى وكيلهم في قبضه فلو دفع تمام الوديعة إلى أحدهم من دون إجازة الباقيين ضمن سهامهم.

(مسألة ٩١٣): لو مات الوديعي أو جن جنونا مطبقاً أو أغمي عليه كذلك بطلت الوديعة ووجب على من بيده المال اعلام المودع به فوراً أو اتصاله إليه، وأما لو كان جنونه أو إغماوه أدوارياً ففي بطلان الوديعة به مطلقاً أشكال.

(مسألة ٩١٤): إذا أحس الوديعي بألمات الموت في نفسه ولم يكن وكيلاً في تسليمها إلى غيره فإن أمكنه اتصالها إلى صاحبها أو وكيله أو وليه أو اعلامه

بذلك تعين عليه ذلك على الأحوط وإن لم يمكنه لزمه الاستئثار من وصولها إلى صاحبها بعد وفاته ولو بالايصاء بها والاستشهاد على ذلك واعلام الوصي والشاهد باسم صاحب الوديعة وخصوصياته ومحله.

(مسألة ٩١٥): لو أحس الودعي بأمارات الموت في نفسه ولم يعمل بما تقدم كان ضامناً للوديعة، وإن برئ من المرض أو ندم بعد مدة وعمل بما تقدم ففي بقاء ضمانه وعدمه وجهان أو جههما العدم.

(٣٦٦)

(العارية)

(٣٦٧)

(أحكام العارية)

(مسألة ٩١٦): العارية: (تسلیط الشخص غيره على عین لیست فید من منافعها مجانا).

(مسألة ٩١٧): تحصل العارية بالایحاب من المعير والقبول من المستعير ولكن لا يعتبر أن يكونا لفظيين فلو دفع ثوبه لشخص بقصد الإعارة وقصد الآخذ بأخذها الاستعارة صحت العارية.

(مسألة ٩١٨): تصح إعارة المغصوب بإجازة المغصوب منه وكذا ما تملك عينه ولا تملك منفعته بإذن المالك المنفعة أو مع العلم برضاه ولو من قرائن الحال.

(مسألة ٩١٩): تصح إعارة المستأجر ما استأجره من الأعيان، ولكن جواز تسليم العين المستأجرة إلى المستعير من غير إذن مالكها محل اشكال.

(مسألة ٩٢٠): لا تصح إعارة الطفل ماله، وكذا المحجون والسفيه، ولا تصح إعارة المفلس ماله الذي حجر عليه وإذا رأىولي الطفل مصلحة في إعارة ماله جاز أن يكون الطفل وسيطا في اتصاله إلى المستعير.

(مسألة ٩٢١): لا يضمن المستعير العارية إلا أن يقصر في حفظها أو يتعدى في الانتفاع بها، نعم لو اشترط ضمانها ضمنها وتضمن عارية الذهب والفضة، إلا إذا اشترط عدم ضمانها.

(مسألة ٩٢٢): حكم العارية في بطلانها بموت المعير أو جنونه أو اغمانه

حكم الوديعة في ذلك وقد تقدم في المسألة ٩١٠ - ٩١١ .
(مسألة ٩٢٣) : العارية جائزة من الطرفين وإن كانت مؤجلة فلكل منهما فسخها متى شاء.

(مسألة ٩٢٤) : لا تصح إعارة ما تنحصر منافعه المتعارفة في الحرام - كآلات اللهو المحرم والقمار - ليتتفع به في ذلك، ولا تجوز إعارة آنية الذهب والفضة للأكل والشرب بل ولا لغيرهما من الاستعمالات على الأحوط، ولا يبعد جواز إعاراتها للزينة.

(مسألة ٩٢٥) : تصح إعارة الشاة للانتفاع بلبنها وصوفها وإعارة الفحل للتلقيح.

(مسألة ٩٢٦) : لا يتحقق رد العارية إلا بردها إلى مالكها أو وكيله أو وليه، ولو ردها إلى حرزها الذي كانت فيه بلا يد للمالك ولا إذن منه كما إذا رد الدابة إلى الإصطبل وربطها فيه فتلفت أو تلفها متلف ضئلها.

(مسألة ٩٢٧) : حكم العارية في وجوب الاعلام بالنجاسة في إعارة المنتجس حكم البيع في ذلك وقد تقدم في المسألة ٦٢٦ .

(مسألة ٩٢٨) : لا يجوز للمستعير إعارة العارية من غير إذن مالكها وتصح مع إذنه ولا تبطل العارية الثانية - حينئذ - بموت المستعير الأول.

(مسألة ٩٢٩) : إذا علم المستعير بأن العارية مغصوبة وجب عليه ارجاعها إلى مالكها، ولم يجز دفعها إلى المعير.

(مسألة ٩٣٠) : إذا استعار ما يعلم بغضبيته فللمالك أن يطالبه أو يطالب الغاصب بعوضه كما أن له أن يطلب كلاً منهما بعوض ما استوفاه المستعير أو تلف في يده أو الأيدي المتعاقبة عليها من المنافع، وإذا استوفى

المالك العوض من المستعير فليس للمستعير الرجوع به على الغاصب.
(مسألة ٩٣١) : إذا لم يعلم المستعير بغضبية العارية وتلفت في يده،
ورجع المالك عليه بعوضها فله أن يرجع على المعير بما غرمه للمالك إلا إذا كانت
العارية ذهباً أو فضة أو اشترط المعير ضمان العارية عليه عند التلف وإن رجع
المالك عليه بعوض المنافع حاز له الرجوع إلى المعير بما دفع.

(٣٧١)

(الهبة)

(٣٧٣)

(أحكام الهبة)

وهي تملiek عين من دون عوض عنها وهي عقد يحتاج إلى ايجاب وقبول ويكتفي في الايجاب كل ما دل على التملiek المذكور من لفظ أو فعل أو إشارة ولا يعتبر فيه صيغة خاصة ولا العربية ويكتفي في القبول كل ما دل على الرضا بالايجاب من لفظ أو فعل أو نحو ذلك.

(مسألة ٩٣٢): يعتبر في الواهب البلوغ والعقل والقصد والاختيار وعدم الحجر عليه من التصرف في الموهوب لسفه أو فلس.

(مسألة ٩٣٣): تصح الهبة من المريض في مرض الموت على تفصيل تقدم في المسألة ٨٣٢.

(مسألة ٩٣٤): تصح الهبة في الأعيان المملوكة وإن كانت مشاعة ولا تبعد أيضاً صحة هبة ما في الذمة لغير من هو عليه ويكون قبضه بقبض مصدقه، ولو وله ما في ذمته قاصداً به اسقاطه كان ابراءاً ولا يحتاج إلى القبول.

(مسألة ٩٣٥): يشترط في صحة الهبة القبض ولا بد من إذن الواهب إلا أن يهبه ما في يده فلا حاجة حينئذ إلى قبض جديد وإن كان الأحوط لزوماً اعتبار الإذن في القبض بقاءاً ولا تعتبر الفورية في القبض ولا كونه في مجلس العقد فيجوز فيه التراخي عن العقد بزمان كثير ومتى تتحقق القبض صحت الهبة من حينه، فإذا كان للموهوب نماء سابق على القبض قد حصل بعد الهبة كان للواهب دون الموهوب له وإن أوهبه شيئاً فقبض الموهوب له

أحدهما دون الآخر صحت الهبة في المقبوض دون غيره.

(مسألة ٩٣٦): للأب والجد ولاية القبول والقبض عن الصغير والمجنون إذا بلغ مجنوناً، أما لو جن بعد البلوغ ففي كون ولاية القبول والقبض لهما أو للحاكم الشرعي اشكال فلا يترك الاحتياط بتوافقهما معاً، ولو وهب الولي أحدهما وكانت العين الموهوبة بيد الولي لم يحتاج إلى قبض جديد.

(مسألة ٩٣٧): يتحقق القبض في المنقول وغير المنقول باستيلاء الموهوب له على الموهوب وصيروته تحت يده وسلطانه والظاهر اختلاف صدق ذلك بحسب اختلاف الموارد.

(مسألة ٩٣٨): ليس للواهب الرجوع بعد الاقباض إن كانت لذى رحم أو بعد التلف أو مع التعويض وفي جواز الرجوع مع التصرف خلاف والأقوى جوازه إذا كان الموهوب قائماً بعينه وإلا كما لو صبغ الشوب أو قطعه أو خاطه لم يجز له الرجوع وكذا لو نقله إلى غيره على الأظهر، وله الرجوع في غير ذلك فإن عاب فلا أرش وإن زادت زيادة منفصلة فهي للموهوب له وإن كانت متصلة فإن كانت غير قابلة للانفصال كالسمن والطول فهي تابعة للعين وإن كانت قابلة له كالصوف والثمرة ونحوهما ففي التبعية اشكال والأظهر عدمها وإن الزيادة للموهوب له بعد رجوع الواهب أيضاً.

(مسألة ٩٣٩): في إلحاد الزوج أو الزوجة بذى الرحم في لزوم الهبة اشكال، والأقرب عدمه وإن كان الأح祸ط عدم الرجوع فيها ولو قبل القبض.

(مسألة ٩٤٠): لو مات الواهب قبل القبض بطلت الهبة وانتقل الموهوب إلى وارث الواهب وكذا تبطل بموت الموهوب له قبل القبض ويبقى الموهوب في ملك الواهب.

(مسألة ٩٤١): لو مات الواهب أو الموهوب له بعد القبض لزمت الهبة فليس للواهب الرجوع إلى ورثة الموهوب له بعد موته كما أنه ليس لورثة الواهب بعد موته الرجوع إلى الموهوب له.

(مسألة ٩٤٢): لا يعتبر في صحة الرجوع علم الموهوب له فيصح الرجوع مع جهله أيضاً.

(مسألة ٩٤٣): في الهبة المشروطة يجب على الموهوب له العمل بالشرط فإذا وهب شيئاً بشرط أن يهبه شيئاً وجب على الموهوب له العمل بالشرط فإذا تعذر أو امتنع المتهدب من العمل بالشرط جاز للواهب الرجوع في الهبة - ولو لم يكن الموهوب قائماً بعينه - بل الظاهر جواز الرجوع في الهبة المشروطة قبل العمل بالشرط أيضاً نعم إذا كان تدريجياً وشرع فيه الموهوب له لم يكن للواهب الرجوع إلا مع عدم الالكمال في المدة المضروبة أو المتعارفة.

(مسألة ٩٤٤): في الهبة المطلقة لا يجب التغويض وإن كان من الأدنى إلى الأعلى على الأقوى لكن لو عوض المتهدب لزمت الهبة ولم يجز للواهب الرجوع.

(مسألة ٩٤٥): لو بذل المتهدب العوض ولم يقبل الواهب لم يكن تغويضاً.

(مسألة ٩٤٦): العوض المشروط إن كان معيناً تعين وإن كان مطلقاً فإن اتفقاً على شيء فهو وإلا فالأحوط أن يعوض بالمساوي من مثل أو قيمة إلا إذا كانت قرينة من عادة أو غيرها على الاجتناء باليسير.

(مسألة ٩٤٧): لا يعتبر في الهبة المشروطة بالعوض ولا في التغويض الخارجي أن يكون العوض هبة الموهوب له عيناً للواهب بل يجوز أن يكون غيرها من العقود أو الایقاعات كبيع شيء على الواهب أو ابراء ذمته من دين له

عليه ونحو ذلك، بل يجوز أن يكون عملا خارجيا – ولو في العين المohoبة – يتعلّق به غرض الواهب كأن يشترط على المohoب له أن يبني في الأرض المohoبة مدرسة أو مسجدا أو غيرهما.

(٣٧٨)

(الاقرار)

(٣٧٩)

(أحكام الاقرار)

وهو إخبار الشخص عن حق ثابت عليه أو نفي حق له سواء كان من حقوق الله تعالى أم من حقوق الناس، ولا يعتبر فيه لفظ خاص فيكتفي كل لفظ مفهوم له عرفاً، بل لا يعتبر أن يكون باللفظ فتكفي الإشارة المفهومة له أيضاً.

(مسألة ٩٤٨) : لا يعتبر في تحقق الاقرار وأخذ المقر به دلالة الكلام عليه بأحد طرق الدلالة اللغطية (المطابقة والتضمن والالتزام) ولا كونه مقصوداً بالإفادة فيؤخذ المتكلم بلوازم كلامه وإن لم ينعقد له ظهور فيها بل وحتى مع جهله بالملازمة أو غفلته عنها، فإذا نفي الأسباب الشرعية لانتقال مال إليه واحداً بعد واحد كان ذلك اعترافاً منه بعدم مالكيته له فيلزم به.

(مسألة ٩٤٩) : يعتبر في المقر به أن يكون مما لو كان المقر صادقاً في أخباره لأمكن الزامه به شرعاً وذلك بأن يكون المقر به مالاً في ذمته أو عيناً خارجية أو منفعة أو عملاً أو حقاً كحق الخيار والشفعه وحق الاستطرار في ملكه أو اجراء الماء في نهره أو نصب ميزاب على سطح داره أو يكون فعلاً مستوجباً للحد شرعاً كالزنا وشرب الخمر وما شاكل ذلك وأما إذا أقر بما لا يمكن الزامه به شرعاً فلا أثر له فإذا أقر بأن عليه لزيد شيئاً من ثمن خنزير ونحو ذلك لم ينفذ اقراره.

(مسألة ٩٥٠) : إذا أقر بشئ ثم عقبه بما يضاده وينافييه ينفذ اقراره ولا أثر للمنافي فلو قال لزيد علي عشرة ديناراً ثم قال لا بل عشرة دنانير ألزم

بالعشرين، وليس الاستثناء من التعقيب بالمنافي بل يكون المقر به ما بقي بعد الاستثناء إن كان الاستثناء من المثبت ونفس المستثنى إن كان الاستثناء من المنفي فلو قال هذه الدار التي بيدي لزيد إلا الغرفة الفلانية كان اقرارا بالدار ما عدا الغرفة ولو قال ليس لزيد من هذه الدار إلا الغرفة الفلانية كان اقرارا له بالغرفة خاصة.

(مسألة ٩٥١) : يعتبر في المقر البلوغ والعقل والقصد والاختيار، فلا ينفذ اقرار الصبي والمحنون والسكران وكذا الهازل والساهي والغافل وكذا المكره، نعم لا يبعد صحة اقرار الصبي إذا تعلق بما يحق له أن يفعله كبيع الأشياء البسيطة كما مر في المسألة ٦٤٩، ولا ينفذ اقرار السفه في أمواله وما يلحق بها وينفذ في غيرها كالطلاق ونحوه وأما المفلس فلا ينفذ اقراره فيما يتعلق بماله الذي حجر عليه وينفذ فيما عدا ذلك كدار سكناه وأثاث بيته ونحوهما، وكذا ينفذ اقراره في الدين سابقاً ولاحقاً، وأما المريض فينفذ اقراره كالصحيح إلا في مرض الموت مع التهمة فلا ينفذ اقراره فيما زاد على الثلث سواء أقر لوارث أو أجنبي.

(مسألة ٩٥٢) : إذا أقر بولد أو أخ أو أخت أو غير ذلك نفذ اقراره مع احتمال صدقه فيما عليه من وجوب انفاق أو حرمة نكاح أو مشاركة في إرث ونحو ذلك وأما بالنسبة إلى غير ذلك مما عليه من الأحكام فيه تفصيل، فإن كان الاقرار بالولد فيثبت النسب باقراره مع احتمال صدقه عادة وشرعًا وعدم المنازع إذا كان الولد صغيراً وكان تحت يده ولا يشترط فيه تصديق الصغير ولا يلتفت إلى إنكاره بعد بلوغه ويثبت بذلك النسب بينهما وكذا بين أولادهما وسائر الطبقات على اشكال وأما في غير الولد الصغير فلا أثر للاقرار إلا مع تصديق الآخر فإن لم يصدق الآخر لم يثبت النسب وإن صدقه - ولا وارث غيرهما - توارثاً،

وفي ثبوت التوارث مع الوراث الآخر إن لم يكن مقرأ اشكال والاحتياط لا يترك و كذلك في تعدي التوارث إلى غيرهما ولا يترك الاحتياط أيضا فيما لو أقر بولد أو غيره ثم نفاه بعد ذلك.

(٣٨٢)

(النکاح)

(٣٨٣)

(أحكام النكاح)

يحل كل من الرجل والمرأة لآخر بسبب عقد النكاح، وهو على قسمين: دائم ومتقطع، والعقد الدائم هو (عقد لا تتعين فيه مدة الزواج) وتسمى الزوجة بـ(الدائمة) والعقد غير الدائم هو (ما تتعين فيه المدة) كـساعة أو يوم أو سنة أو أكثر أو أقل وتسمى الزوجة بـ(الممتحنة والمتقطعة).

(أحكام العقد)

(مسألة ٩٥٣): يشترط في النكاح - دواماً أو متعة - الإيجاب والقبول اللفظيان فلا يكفي مجرد التراضي القلبي ولا الكتابة، ويجوز للزوجين أو لأحدهما توكيل الغير في إجراء الصيغة كما يجوز لهما المباشرة.

(مسألة ٩٥٤): لا يعتبر في الوكيل أن يكون رجلاً، بل يجوز توكيل المرأة في إجراء العقد.

(مسألة ٩٥٥): إذا وكل الغير في إجراء الصيغة لم تحرز لهما الاستمتعات الزوجية حتى النظر الذي لا يحل لهما قبل الزواج ما لم يطمئنا باجراء الوكيل عقد النكاح ولا يكفي مجرد الظن، وفي كفاية اخبار الوكيل ما لم يوجب الاطمئنان اشكال.

(مسألة ٩٥٦): لو وكلت المرأة شخصاً في أن يعقدها لرجل متعة مدة عشرة أيام مثلاً، ولم تعين العترة حاز للوكليل أن يعقدها له متى شاء وإن علم

أنها قصدت عشرة أيام خاصة أم يجز عقدها لأيام أخرى.

(مسألة ٩٥٧): يجوز أن يكون شخص واحد وكيلًا عن الطرفين كما يجوز أن يكون الرجل وكيلًا عن المرأة في أن يعقدها لنفسه دواماً أو متعة وإن كان الأحوط - استحباباً - أن لا يتولى شخص واحد كلا طرفي العقد.

(صيغة العقد الدائم)

(مسألة ٩٥٨): إذا باشر الزوجان العقد الدائم وبعد تعيين المهر قالت المرأة مخاطبة للزوج (زوجتك نفسى على الصداق المعلوم) وقال الزوج من دون فصل معتمد به (قبلت التزویج) صح العقد، ولو وكلا غيرهما وكان اسم الزوج (أحمد) واسم الزوجة (فاطمة) مثلاً فقال وكيل الزوجة: (زوجت موكلك أحمد موكلتي فاطمة أو زوجت موكلتي فاطمة موكلك أحمد على الصداق المعلوم) وقال وكيل الزوج من دون فصل معتمد به (قبلت التزویج لموكري أحمد على الصداق المعلوم) صح العقد والأحوط الأولى تطابق الإيجاب والقبول مثلاً لو قالت المرأة (زوجتك) فعلى الزوج أن يقول: (قبلت التزویج) ولا يقول (قبلت النكاح) مثلاً.

(صيغة العقد غير الدائم)

(مسألة ٩٥٩): إذا باشر الزوجان العقد غير الدائم بعد تعيين المدة والمهر فقالت المرأة (زوجتك نفسى في المدة المعلومة على المهر المعلوم) وقال الرجل من دون فصل معتمد به (قبلت التزویج) صح العقد ولو وكلا غيرهما

فقال وكيل الزوجة: (زوجت موكلك موكلتي أو زوجت موكلتي موكلك في المدة المعلومة على المهر المعلوم) وقال وكيل الرجل من دون فصل معتمد به (قبلت التزويج لموكري هكذا) صح أيضا.

(٣٨٧)

(شروط العقد)

(مسألة ٩٦٠): يشترط في عقد الزواج أمور:

(١) العربية - مع التمكّن منها - على الأحوط لزوماً ويكفي غيرها من اللغات المفهمة لمعنى النكاح والتزويج لغير المتمكن منها وإن تمكّن من التوكيل.

(٢) قصد الانشاء في اجراء الصيغة، بمعنى أن تقصد الزوجة بقولها: (زوجتك نفسى) ايقاع الزواج وصيروتها زوجة له كما أن الزوج يقصد بقوله (قبلت) انشاء قبول زوجيتها له، وهكذا الوكيلان.

(٣، ٤) العقل وكذا البلوغ على الأحوط في العاقد المجري للصيغة سواء أكان العاقد عاقداً لنفسه أو لغيره.

(٥) تعين الزوج والزوجة على وجه يمتاز كل منهما عن غيره بالاسم أو الوصف أو الإشارة فلو قال: (زوجتك إحدى بناتي) بطل، وكذا لو قال (زوجت بنتي أحد ابنيك أو أحد هذين).

(٦) رضا الزوجين واقعاً ولو أذنت الزوجة متظاهرة بالكرابة مع العلم برضاهما القلبي صح العاقد كما أنه إذا علمت كراحتها واقعاً وإن ظهرت بالرضا بطل العقد إلا أن تجيئ بعده.

(مسألة ٩٦١): إذا لحن في الصيغة بحيث لم تكن معه ظاهرة في المعنى المقصود لم يكف وإن كفى وإن كان اللحن في المادة فيكتفي (جوزتك) في اللغة الدارجة بدل (زوجتك) إذا كان المباشر للعقد من أهل تلك اللغة.

(مسألة ٩٦٢): إذا كان مجرى الصيغة عالماً بمعناها اجمالاً وقادراً لتحقيق المعنى صح العقد ولا يشترط علمه به تفصيلاً لأن يكون مميزاً لل فعل والفاعل والمفعول مثلاً.

(مسألة ٩٦٣): العقد الواقع فضولياً إذا تعقب بالإجازة صحة سواء أكان فضولياً من الطرفين أم كان فضولياً من أحدهما.

(مسألة ٩٦٤): لو أكره الزوجان على العقد ثم رضياً بعد ذلك وأجازا العقد صحيحاً كذلك الحال في أكره أحدهما، والأولى إعادة العقد في كلتا الصورتين.

(مسألة ٩٦٥): الأب والجد من طرف الأب لهما الولاية على الطفل الصغير والصغيرة والمتصل جنونه بالبلوغ، ولو زوجهم الولي صحيحة إلا أن في ثبوت الخيار للصغير والصغيرة بعد البلوغ والرشد اشكالاً فإذا فسخاً لا يترك الاحتياط بتجديده العقد أو الطلاق هذا إذا لم تكن في العقد مفسدة وأما مع المفسدة فيكون العقد فضولياً ولا يصح إلا مع الإجازة بعد البلوغ أو الإفادة.

(مسألة ٩٦٦): يشترط في نكاح البالغة الرشيدة البكر إذن أبيها أو جدها من طرف الأب حتى فيما لو كانت مالكة لأمرها ومستقلة في شؤون حياتها على الأحوط، ولا يشترط إجازة الأم والأخ وغيرهما من الأقارب.

(مسألة ٩٦٧): يصح تزويج البالغة الرشيدة البكر من غير استئذان من أبيها أو جدها، إذا تعقب بالإجازة من أحدهما.

(مسألة ٩٦٨): لا يعتبر إذن الأب والجد إذا كانت البنت شيئاً وكذلك إذا كانت بكرًا ومنعها عن التزويج بكفؤها شرعاً وعرفاً أو اعتزلا التدخل في أمر زواجها مطلقاً أو سقطاً عن أهلية الإذن لجنون أو نحوه وكذا إذا لم تتمكن

من استئذان أحدهما لغيابهما مثلاً فإنه يجوز لها التزويج حينئذ مع حاجتها الملحة إليه فعلاً من دون إذن أي منهما.

(مسألة ٩٦٩) : لو زوج الأب أو الحد صغيراً، فإن لم يكن له مال حين العقد كان المهر على من زوجه، وإن كان له مال فإن ضمنه من زوجه كان عليه أيضاً، وإن لم يضمنه كان في مال الطفل إذا لم يكن أزيد من مهر المثل أو كانت مصلحة في تزويجه بأكثر منه وإلا فالظهور صحة العقد وتوقف ثبوت المهر المسمى في مال الطفل على إجازته بعد البلوغ فإن لم يجز ثبت عليه مهر المثل.

(٣٩٠)

(موجبات خيار الفسخ من العيب والتدليس)

(مسألة ٩٧٠): يثبت للزوج خيار العيب إذا علم بعد العقد بوجود أحد العيوب الستة الآتية في الزوجة حين العقد فيكون له الفسخ من دون طلاق:

(١) الجنون ولو كان أدواريا.

(٢) الجذام.

(٣) البرص.

(٤) العمى.

(٥) العرج ولو لم يبلغ حد الأقعاد.

(٦) العفل وهو لحم أو عظم ينبع في الرحم سواء منع من الحمل أو الوطء في القبل أم لا على الأظاهر.

وفي ثبوت خيار العيب للزوج فيما لو علم بكون زوجته مفضأة حين العقد اشكال فلا يترك الاحتياط بالطلاق إذا اختار الفسخ. وهل يثبت الخيار له في العيوب المتقدمة في المتعدد منها بعد العقد قبل الوطء أم لا؟ الأقرب عدم الثبوت.

(مسألة ٩٧١): يثبت خيار العيب للزوجة إذا كان الزوج مجبوبا (أي مقطوع الذكر بحيث لم يبق منه ما يمكنه الوطء به) أو مصابا بالعن (وهو المرض المانع عن انتشار العضو بحيث لا يقدر معه على الإيلاج) ويثبت الخيار لها في الجب سواء كان سابقا على العقد أم كان حادثاً بعده أو بعد العقد والوطء

معا على الأظهر.

وأما في العنف ففي ثبوت الخيار لها في المتجدد بعد الوطء ولو مرة اشكال وإن كان الثبوت لا يخلو عن وجہ ولكن لا ينبغي ترك الاحتياط بالطلاق لو اختارت الفسخ.

وهل يثبت للزوجة خيار العيب في جنون الزوج سواء كان سابقا على العقد أم حادثا بعده أو بعد العقد والوطء أم لا؟ فيه اشكال، وكذا فيما لو كان خصيا حين العقد (الخصاء هو اخراج الأنثيين) أو وجيا (الوجاء رص الأنثيين بحيث يبطل أثرهما) أو مجدوما أو أبرص، فلا يترك الاحتياط في جميع ذلك بأن يطلقها الزوج أو وليه إذا اختارت فسخ العقد.

(مسألة ٩٧٢): يجوز للرجل الفسخ بعيوب المرأة من دون إذن الحاكم وكذا المرأة بعيوب الرجل، نعم مع ثبوت العنف إذا لم ترض المرأة بالصبر معه لا يحق لها الفسخ إلا بعد رفع أمرها إلى الحاكم الشرعي فيؤجل الزوج بعد المرافعة سنة فإن وطأها أو وطأ غيرها في أثناء هذه المدة فلا فسخ وإلا كان لها التفرد بالفسخ عند انقضاء المدة وتعدن الوطء من دون مراجعة الحاكم.

(مسألة ٩٧٣): إذا فسخ الرجل بأحد عيوب المرأة فإن كان الفسخ بعد الدخول استحقت المرأة تمام المهر وعليها العدة كما في الطلاق وإن كان الفسخ قبله لم تستحق شيئا ولا عدة عليها هذا إذا لم يكن تدليسا، وأما مع التدليس (المتحقق بالسكت عن بيان العيب فمن عليه البيان مع اقدام الزوج بارتكاز السلامه منه) فإن كان المدلس نفس المرأة لم تستحق المهر إذا اختار الرجل الفسخ وإن اختار البقاء فعليه تمام المهر لها، وإن كان المدلس غير الزوجة فالمهر المسمى يستقر على الزوج بالدخول ولكن يحق له بعد دفعه إليها أن يرجع به على المدلس.

وإذا فسخت المرأة بعيب الرجل استحقت تمام المهر إن كان بعد الدخول وإن كان قبله لم تستحق شيئاً إلا في العن فإنها تستحق عليه فيه نصف المهر المسمى.

(مسألة ٩٧٤): يثبت في النكاح خيار التدليس - في غير العيوب التي مرت أنه يثبت بسببها خيار العيب - عند التستر على عيب في أحد الزوجين (سواء كان نقصاً عن الخلقة الأصلية كالعور ونحوه أو زيادة عليها كاللحية للمرأة) أو الالهام بوجود صفة كمال لا وجود لها كالشرف والنسب والجمال والبكارة ونحوها. فلو خطب امرأة وطلب زواجها على أنه منبني فلان فتزوجته المرأة على ذلك فبان أنه من غيرهم كان لها خيار التدليس فإن فسخت فلها المهر إذا كان بعد الدخول وإن كان قبله فلا شيء لها، وإنما يتحقق التدليس الموجب للختار فيما إذا كان عدم العيب أو وجود صفة الكمال مذكورة في العقد بنحو الاشتراط أو التوصيف ويتحقق بهما توصيف الزوج أو الزوجة بصفة الكمال أو عدم العيب أو إرائه متصف بها قبل العقد عند الخطبة والمقاؤلة ثم ايقاع العقد مبنياً عليه.

(مسألة ٩٧٥): إذا تزوج امرأة على أنها بكر فبانت شيئاً قبل العقد كان له الفسخ على الأظهر وإذا لم يفسخ كان له تنقيص المهر بنسبة مقدار ما به التفاوت بين مهر البكر ومهر الثيب.

(٣٩٣)

(أسباب التحرير)

(مسألة ٩٧٦): يحرم التزويج من جهة النسب بالأم وإن علت وبالبنت وإن نزلت، وبالأخت وبنات الأخ والأخت وإن نزلن وبالعمات وبالحالات وإن علولن.

(مسألة ٩٧٧): تحرم من جهة المصاهرة أم الزوجة وجداتها من طرف الأب أو الأم، فلا يجوز تزويجهن، وإن كانت الزوجة لم يدخل بها، وكذلك تحرم بنت الزوجة المدخول بها، سواءً أكانت بنتها بلا واسطة أو مع الواسطة، سواءً أكانت موجودة - حال العقد - أم ولدت بعده، ولا تحرم بنت الزوجة ما لم يدخل بأمها، نعم لا يصح نكاحها ما دامت أمها باقية على الزوجية على الأحوط، فلو تزوجها لم يحكم بصحة نكاح البنت ولا ببقاء زوجية الأم.

(مسألة ٩٧٨): يحرم التزويج بمعقودة الأب أو أحد الأجداد كما يحرم التزويج بمعقودة ابن، أو أحد الأحفاد أو الأسباط.

(مسألة ٩٧٩): يحرم الجمع بين الأخرين، فإذا عقد على إحداهما حرمت عليه الثانية ما دامت الأولى باقية على زواجهما ولا فرق في ذلك بين العقد الدائم والمنقطع.

(مسألة ٩٨٠): إذا طلق زوجته - رجعيا - لم يجز له نكاح اختها في عدتها، نعم إذا كان الطلاق بائنا صح ذلك، وإذا تزوج بامرأة بعقد منقطع فانتهت المدة أو أبرأها لم يجز له التزوج بأختها في عدتها على الأحوط.

(مسألة ٩٨١): إذا عقد على امرأة لم يجز له أن يتزوج بنت أخيها أو بنت اختها إلا بإذنها، ولو عقد بدون إذنها توافت صحته على إجازتها فإن أجازته صح، وإلا بطل وإن علمت بالتزويج فسكت ثم أجازته صح أيضاً.

(مسألة ٩٨٢): لو زنى بخالته أو عمته قبل أن يعقد على بنتها حرمته عليه البنت على الأحوط ولو زنى بالعممة أو الحالة بعد العقد على البنت والدخول بها لم تحرم عليه وكذلك فيما إذا كان الزنا بعد العقد وقبل الدخول على الأظهر.

(مسألة ٩٨٣): لو زنى بأمرأة أجنبية فالأحوط الأولى أن لا يتزوج بنتها، ولو كان قد عقد عليها ودخل بها ثم زنى بأمها لم تحرم عليه بلا اشكال، وكذا إذا لم يكن قد دخل بها على الأقوى.

(مسألة ٩٨٤): لا يجوز للمسلمة أن تتزوج الكافر دواماً أو متعة وكذا لا يجوز للمسلم أن يتزوج بغير الكتابية من أصناف الكفار مطلقاً وأما الكتابية فالظهور جواز تزويجها متعة والأحوط لزوماً ترك نكاحها دواماً ولا يجوز للمؤمن أو المؤمنة أن ينكح دواماً أو متعة بعض المتخلين لدين الإسلام ممن يحكم بنيجاستهم كالنواصب وغيرهم ممن تقدم ذكرهم في ص ٨١.

(مسألة ٩٨٥): لو زنى بذات بعل أو بذات العدة الرجعية حرمته عليه مؤبداً على الأحوط وأما الزنا بذات العدة غير الرجعية فلا يوجب حرمة المزني بها، فللزاني تزويجها بعد انقضاء عدتها.

(مسألة ٩٨٦): لو زنى بأمرأة ليس لها زوج وليس بذات عدة لم يجز له أن يتزوجها إلا بعد توبتها على الأحوط، ويجوز لغيره أن يتزوجها قبل ذلك إلا أن تكون امرأة مشهورة بالزنا، فإن الأحوط عدم تزويجها قبل أن تتب كلاماً أن الأحوط عدم التزويج بالرجل المشهور بالزنا إلا بعد توبته، والأحوط الأولى

استبراء رحم الزانية من ماء الفجور بحيضة قبل التزويع بها سواء ذلك بالنسبة إلى الزاني وغيره.

(مسألة ٩٨٧): يحرم تزويع المرأة دواماً ومتعة في عدتها من الغير رجعية كانت أو غير رجعية، فلو علم الرجل أو المرأة بأنها في العدة وبحرمة التزويع فيها وتزوج بها حرمت عليه مؤبداً وإن لم يدخل بها بعد العقد، وإذا كانا جاهلين بأنها في العدة أو بحرمة التزويع فيها وتزوج بها بطل العقد، فإن كان قد دخل بها في عدتها حرمت عليه مؤبداً أيضاً وإلا جاز التزويع بها بعد تمام العدة.

(مسألة ٩٨٨): لو تزوج بامرأة عالماً بأنها ذات بعل حرمت عليه مؤبداً - دخل بها أم لم يدخل - ولو تزوجها مع جهله بالحال فسد العقد ولم تحرم عليه لو لم يدخل بها حتى مع علم الزوجة بالحال، وأما لو دخل بها فتحرم عليه مؤبداً على الأحوط.

(مسألة ٩٨٩): لا تحرم الزوجة على زوجها بزناها، وإن كانت مصرة على ذلك، والأولى - مع عدم التوبة - أن يطلقها الزوج.

(مسألة ٩٩٠): إذا تزوجت المرأة ثم شكت في أن زواجهما وقع في العدة أو بعد انقضائها لن تعن بالشك.

(مسألة ٩٩١): إذا لاط البالغ بغلام فأوقف حرمته على الواطئ أم الموطوء وأخته وبنته، ويجرى هذا الحكم أيضاً فيما إذا كان اللائط غير بالغ أو لم يكن الملوط غلاماً على الأحوط، ولا يحرمن الثلاث المذكورات مع الشك في الدخول بل ومع الظن به أيضاً.

(مسألة ٩٩٢): إذا تزوج امرأة ثم لاط بأبيها أو أخيها أو ابنها حرمت عليه على الأحوط.

(مسألة ٩٩٣): يحرم التزويج حال الاحرام وإن لم تكن المرأة محرمة ويقع العقد فاسدا حتى مع جهل الرجل المحرم بالحرمة ومع علمه بالحرمة تحرم عليه مؤبدا.

(مسألة ٩٩٤): لا يجوز للمرأة أن تتزوج برجل ولو كان محلا ولو فعلت بطل العقد مطلقا ومع علمها بالحرمة تحرم عليه مؤبدا على الأحوط.

(مسألة ٩٩٥): إذا لم يأت الرجل المحرم بطواف النساء في الحج أو العمرة المفردة لم تحل له النساء حتى زوجته، وإذا تركته المرأة المحرمة في الحج أو العمرة المفردة لم يحل لها الرجل حتى زوجها، نعم إذا أتيا به بعد ذلك ارتفعت الحرمة.

(مسألة ٩٩٦): لا يجوز الدخول بالزوجة قبل إكمالها تسعة سنين ولكنه لو فعل لم يحرم عليه وطئها بعد بلوغها وإن كان قد أفضاها على الأظهر.

(مسألة ٩٩٧): تحرم المطلقة ثلاثة على زوجها المطلق لها، نعم لو تزوجت بغيره ودخل بها فطلاقها حلت لزوجها الأول - على تفصيل يأتي في كتاب الطلاق - وأما لو طلقها تسعا فهي تحرم عليه مؤبدا.

(٣٩٧)

(أحكام العقد الدائم)

(مسألة ٩٩٨): يحرم على الزوجة الدائمة أن تخرج من دارها مع نهـي زوجها عن ذلك بل يحرم عليها الخروج بدون إذنه إذا كان ذلك منافياً لحقه في الاستمتاع بها بل مطلقاً على الأـظـهـرـ، ويجب عليها أن تتمكن زوجها من نفسها متى شاء، وليس لها منعـهـ من المقاربة إلا لعذر شـرـعيـ، فإذا عملـتـ بـوـظـيفـتهاـ استحقـتـ النـفـقـةـ عـلـىـ زـوـجـهـاـ منـ الغـذـاءـ وـالـلـبـاسـ وـالـمـسـكـنـ وـسـائـرـ ماـ تـحـتـاجـ إـلـيـهـ بـحـسـبـ حـالـهـاـ بـالـقـيـاسـ إـلـيـهـ.

(مسألة ٩٩٩): إذا نشرـتـ زـوـجـهـاـ عـلـىـ زـوـجـهـاـ بـأـنـ منـعـتـ نـفـسـهـاـ عـنـهـ مـطـلـقاـ لـمـ تـسـتـحـقـ النـفـقـةـ عـلـيـهـ سـوـاءـ خـرـجـتـ مـنـ عـنـدـهـ أـمـ لاـ عـلـىـ الأـظـهـرـ، وـأـمـاـ إـذـاـ منـعـتـ نـفـسـهـاـ عـنـهـ فـيـ بـعـضـ الـأـحـيـانـ لـأـعـذـرـ مـقـبـولـ شـرـعـاـ أوـ خـرـجـتـ مـنـ بـيـتـهـاـ بـغـيرـ إذـنـهـ كـذـلـكـ فـالـمـشـهـورـ أـنـهـاـ لـاـ تـسـتـحـقـ النـفـقـةـ أـيـضاـ، لـكـنـ الـأـحـوـطـ عـدـمـ سـقـوـطـهـاـ بـذـلـكـ وـأـمـاـ الـمـهـرـ فـهـوـ لـاـ يـسـقطـ بـالـنـشـوزـ بـلـاـ اـشـكـالـ.

(مسألة ١٠٠٠): لا يستـحـقـ زـوـجـهـاـ عـلـىـ زـوـجـهـاـ خـدـمـةـ الـبـيـتـ وـمـاـ شـاكـلـهـاـ.

(مسألة ١٠٠١): إذا استـصـحـبـ زـوـجـهـاـ زـوـجـهـاـ فـيـ سـفـرـهـ كـانـتـ نـفـقـتهاـ عـلـيـهـ وـإـنـ كـانـتـ أـكـثـرـ مـنـ نـفـقـتهاـ فـيـ الـحـضـرـ وـكـذـاـ يـجـبـ عـلـيـهـ بـذـلـكـ أـجـورـ سـفـرـهـ وـنـحـوـهـاـ مـاـ تـحـتـاجـ إـلـيـهـ مـنـ حـيـثـ السـفـرـ، وـهـكـذـاـ الـحـكـمـ فـيـمـاـ لـوـ سـافـرـتـ زـوـجـهـاـ بـنـفـسـهـاـ فـيـ سـفـرـ وـاجـبـ يـرـتـبـطـ بـشـؤـونـ حـيـاتـهـاـ كـانـتـ مـرـيـضـةـ وـتـوقـفـ عـلـاجـهـاـ عـلـىـ السـفـرـ إـلـىـ طـبـيـبـ، وـأـمـاـ السـفـرـ غـيرـ الـواـجـبـ الـذـيـ إـذـنـ فـيـهـ زـوـجـ لـهـاـ فـلـيـسـ

عليه بذل أجوره، وهل يجب عليه بذل نفقتها فيه كاملاً وإن كانت أزيد من نفقتها في الحضر أم لا؟ الظاهر ذلك، نعم إذا علق الزوج إذنه لها في السفر على اسقاطها لنفقتها فيه كلاً أو بعضاً وقبلت هي بذلك لم تستحقها عليه.

(مسألة ١٠٠٢) : لو امتنع الزوج الموسر عن بذل نفقة زوجته المستحقة لها مع مطالبتها جاز لها أن تأخذها من ماله بدون إذنه فإذا لم تتمكن من الأخذ ولا من رفع أمرها إلى الحاكم ليجبره على الإنفاق - ولو بحبسه - واضطررت إلى اتخاذ وسيلة لتحصيل معاشها لم يجب عليها إطاعة زوجها حال اشتغالها بتلك الوسيلة.

(مسألة ١٠٠٣) : يثبت على ابن حق الإنفاق على أبيه، كما يثبت على الأب حق الإنفاق على ولده ذكراً كان أو أنثى، ويشترط في الثبوت يسار المنفق وفقر المنفق عليه بمعنى احتياجه إلى نفقة نفسه فعلاً، وفي اعتبار شرائط التكليف كالبلوغ والعقل في المنفق وعدمه وجهان، أقربهما الثاني.

والمشهور عدم اعتبار الذكورة في المنفق فيثبت حق الإنفاق على الأم لأولادها وعلى البنت لأبيها، كما أن المشهور وجوب الإنفاق على الآباء والأمهات وإن علوا وعلى الأولاد وإن نزلوا وعلى ذلك بنوا وجوب نفقة الأولاد مع فقد الأب أو اعساره على الجد وإن علا - الأقرب فالأقرب - ومع فقده أو اعساره على الأم ومع فقدها أو اعسارها فعلى أبيها وأمها ولو كانت معها أم الأب فعلى الجميع، ولكن هذا لا يخلو عن اشكال وإن كان أحوط.

وإذا تعدد من يثبت عليه حق الإنفاق كما لو كان للشخص أب مع ابن أو أكثر من ابن واحد ففي ثبوت الحق على الجميع كفاية أو الاشتراك فيه بالسوية وجهان فلا يترك مراعاة مقتضي الاحتياط في ذلك.

(مسألة ١٠٠٤) : نفقة النفس مقدمة على نفقة الزوجة وهي مقدمة على

نفقة الأقارب، والأقرب منهم مقدم على الأبعد فالولد مقدم على ولد الولد، ولو تساوا وعجز عن الإنفاق عليهم جمِيعاً فالأظهر وجوب توزيع الميسور عليهم بالسوية إذا كان مما يقبل التوزيع ويمكنهم الانتفاع به، وإلا فالأحوط الأولى أن يقتصر بينهم وإن كان الأقرب أنه يتخير في الإنفاق على أيهم شاء، هذا فيما إذا لم يكن هناك ما يحتم تقديم الإنفاق على بعض من ذكر بالخصوص لتوقف حفظ حياته عليه مثلاً وإن قدم بلا إشكال، والأحوط للملك الإنفاق على المملوك من الحيوان أو نقله إلى غيره أو ذبحه إن كان من المذكاة، ولا يجوز حبسه من دون الإنفاق عليه حتى يموت.

(مسألة ١٠٠٥) : إذا لم ينفق الشخص - لعجز أو غيره - على من ثبت نفقته عليه فإن كأن زوجة بقيت في ذمته يؤديها متى ما تمكن وإن كان غير زوجة سقطت عنه ولا شيء عليه.

(مسألة ١٠٠٦) : نفقة الزوجة تقبل الاستقطاع بالنسبة إلى الزمان الحاضر وكذا بالنسبة إلى الأزمنة المستقبلة على الأظهر، وأما نفقة الأقارب فلا تقبل الاستقطاع إلا بالنسبة إلى الزمان الحاضر دون المستقبل.

(مسألة ١٠٠٧) : إذا كانت للرجل زوجتان دائمتان أو أزيد فبات عند إحداهن ليلة ثبت لغيرها حق المبيت ليلة من أربع ليال، ولا يثبت حق المبيت للزوجة على زوجها - سواء كانت واحدة أو أزيد - في غير هذه الصورة، نعم الأحوط الأولى لمن عنده زوجة دائمة واحدة أن يقسم لها ليلة من كل أربع ليال ولمن عنده زوجتان كذلك أن يقسم لها ليلتين وهكذا، ولا يثبت حق المبيت للصغيرة ولا للمجنونة حال جنونها ولا للناشرة كما يسقط حال سفر الزوج وفيما لو أسقطته الزوجة بعوض أو بدونه، ولا يجوز مatarكة الزوجة الدائمة رأساً وجعلها كالمعلقة لا هي ذات بعل ولا هي مطلقة.

(٤٠٠)

(مسألة ١٠٠٨): لا يجوز ترك وطء الزوجة الشابة أكثر من أربعة أشهر إلا لعذر كالحرج والضرر أو مع رضاها أو نشوزها أو اشتراط تركه عليها حين العقد ولا فرق في ذلك بين كون الزوجة دائمة أو منقطعة ولا بين كون الزوج حاضراً أو مسافراً على الأحوط فيهما.

(مسألة ١٠٠٩): إذا لم يعين المهر في العقد الدائم صح العقد ومع الدخول يجب على الزوج مهر المثل.

(مسألة ١٠١٠): إذا كان المهر حالاً فللزوجة الامتناع من التمكين قبل قبضه سواءً كان الزوج متمكناً من الأداء أم لا، ولو مكتنته من نفسها فليس لها الامتناع بعد ذلك لأجل أن تقبضه، وأما لو كان المهر كله أو بعضه مؤجلاً - وقد أخذت بعضه الحال - لم يكن لها الامتناع من التمكّن وإن حل الأجل.

(٤٠١)

(النكاح المنقطع)

(مسألة ١٠١١): يصح النكاح المنقطع، وإن كان الداعي إليه أمراً آخر غير الاستماع، ولا بد فيه من تعين المهر والمدة، فإن لم يتعينا بطل العقد، ولا حد للمدة قلة وكثرة، نعم الظاهر بطلان العقد مع العلم بعدم وفاة عمر أحد الزوجين أو كليهما للمدة المعينة.

(مسألة ١٠١٢): يجوز للمرأة في النكاح المنقطع وكذا الدائم أن تشرط على زوجها عدم الدخول بها، فلو اشترطت عليه ذلك لم يجز له مقاربتها ويجوز له ما سوى ذلك من الاستمتاعات، نعم لو رضيت الزوجة بعد ذلك بمقاربتها جازت له.

(مسألة ١٠١٣): لا تجب نفقة الزوجة في النكاح المنقطع وإن حملت من زوجها ولا تستحق من زوجها المبيت عندها، ولا توارث بينها وبين زوجها، ولو شرط التوارث أو خصوص الزوج أو الزوجة ففي نفوذ الشرط اشكال فلا يترك مراعاة مقتضى الاحتياط فيه.

(مسألة ١٠١٤): يصح العقد المنقطع ولو مع جهل الزوجة بعدم استحقاقها النفقة والمبيت، ولا يثبت لها حق على الزوج من جهة جهلها، ويحرم عليها الخروج بغير إذن زوجها، إذا كان خروجها منافياً لحقه، لا مع عدم المنافاة وإن كان الأحوط الترك معه أيضاً.

(مسألة ١٠١٥): لو وكلت المرأة رجلاً في تزويجها لمدة معينة بمبلغ معلوم فخالف الوكيل فعقدها دواماً أو متعة لغير تلك المدة أو بغير ذلك المبلغ، فإن

أجارت العقد صحيحاً وإنما بطل.

(مسألة ١٠١٦): لو زوج الأب أو الجد من طرفه بنته الصغيرة أو ابنه الصغير لفترة قصيرة لا لغاية الاستمتاع بل لغاية أخرى من حصول المحرمية ونحوه صحيحة العقد مع عدم ترتب مفسدة عليه، نعم مع عدم قابلية المدة المعينة للاستمتاع من الصغيرة أو لاستمتاع الصغير فيها بوجه فصححة العقد لا تخلو من اشكال.

(مسألة ١٠١٧): لو وهب الزوج مدة زوجته المنقطعة بعد الدخول بها لزمه تمام المهر، ويتصف المهر إذا كانت الهبة قبل الدخول على الأظهر.

(مسألة ١٠١٨): لا يأس على الزوج في تزويج المتمتع بها في عدتها منه دواماً أو منقطعاً، ولكن لا يصح تجديد العقد عليها دائماً أو منقطعاً قبل انقضاء الأجل أو بذل المدة.

(مسائل متفرقة)

(مسألة ١٠١٩): لا يجوز للرجل أن ينظر إلى ما عدا الوجه والكفين من جسد المرأة الأجنبية وشعرها، وكذا الوجه والكفين منها إذا كان النظر بتلذذ شهوي أو مع الريبة، بل الأحوط - استحبابا - تركه بدونهما أيضا، وكذلك الحال في نظر المرأة إلى الرجل الأجنبي على الأحوط لزوما في غير ما جرت السيرة على عدم الالتزام بستره كالرأس واليدين والقدمين ونحوهما، وأما نظرها إلى هذه الموضع منه فالظاهر جوازه من دون ريبة وتلذذ شهوي وإن كان الأحوط تركه أيضا.

(مسألة ١٠٢٠): يجوز النظر إلى النساء المبتدلات اللاتي لا ينتهي إدراكهن عن التكشف بشرط عدم التلذذ الشهوي والريبة ولا فرق في ذلك بين نساء الكفار وغيرهن كما لا فرق فيه بين الوجه والكفين وبين سائر ما جرت عادتهن على عدم ستره من بقية أعضاء البدن.

(مسألة ١٠٢١): يجب على المرأة أن تستر شعرها وما عدا الوجه والكفين من بدنها عن غير الزوج والمحارم من البالغين مطلقا، بل الأحوط أن تستر عن غير البالغ أيضا إذا كان مميزا وأمكن أن يتربى على نظره إليها ثوران الشهوة، وأما الوجه والكفاف فالظهور جواز إبدائهما إلا مع خوف الوقوع في الحرام أو كونه بداعي ايقاع الرجل في النظر المحرم فيحرم الابداء حينئذ حتى بالنسبة إلى المحارم.

(مسألة ١٠٢٢): يحرم النظر إلى عورة الغير حتى الكافر والصبي المميز

على الأحوط سواء كان النظر مباشرة أم من وراء الزجاج أو في المرأة أو في الماء الصافي ونحو ذلك، نعم يجوز لكل من الزوجين النظر إلى جميع أعضاء بدن الآخر حتى العورة.

(مسألة ١٠٢٣): يجوز لكل من الرجل والمرأة أن ينظر إلى بدن محارمه - ما عدا العورة منه - من دون تلذذ، وأما النظر مع التلذذ فلا فرق في حرمته بين المحارم وغيرهم، والمقصود بالمحارم كل من يحرم عليه نكاحه مؤبدًا لنسب أو رضاع أو مصاهرة دون المحرم بغيرها كالزنا واللواط واللعان.

(مسألة ١٠٢٤): لا يجوز لكل من الرجل والمرأة النظر إلى مماثله بقصد التلذذ الشهوي.

(مسألة ١٠٢٥): الأحوط ترك النظر إلى صورة المرأة الأجنبية غير المبتذلة إذا كان الناظر يعرفها.

(مسألة ١٠٢٦): إذا دعت الحاجة إلى أن يحقن الرجل رجلاً أو امرأة غير زوجته أو أن يغسل عورتهما لزمه التحفظ مع الامكان من لمس العورة بيده أو النظر إليها، وكذلك المرأة بالنسبة إلى المرأة أو الرجل غير زوجها.

(مسألة ١٠٢٧): إذا اضطررت المرأة إلى العلاج من مرض وكان الرجل الأجنبي أرفق بعلاجها حاز له النظر إلى بدنها ومسه بيده إذا توقف عليهما معالجتها، ومع امكان الاكتفاء بأحدهما - النظر والمس - لا يجوز الآخر، فلو تمكّن من المعالجة بالنظر فقط لا يجوز له المس وكذلك العكس.

(مسألة ١٠٢٨): لو اضطر الطبيب في معالجة المريض غير زوجته إلى النظر إلى عورته فالأحوط أن لا ينظر إليها مباشرة بل في المرأة وشبهها إلا إذا اقتضى ذلك النظر لفترة أطول أو لم تتيسر المعالجة بغير النظر مباشرة.

(مسألة ١٠٢٩): يحب الزواج على من لا يستطيع التملك على نفسه عن الوقوع في الحرام بسبب عدم زواجه.

(مسألة ١٠٣٠): لا يجوز الخلوة بالمرأة الأجنبية مع عدم الأمان من الفساد وإن تيسر دخول الغير عليهما، ولا بأس بها مع الأمان منه.

(مسألة ١٠٣١): لو تزوج امرأة على مهر معين وكان من نيته أن لا يدفعه إليها صح العقد ووجب عليه دفع المهر.

(مسألة ١٠٣٢): المرتد وهو من خرج عن الاسلام واختار الكفر على قسمين: فطري و ملي، والفتري من ولد على اسلام أبويه أو أحدهما ثم كفر، وفي اعتبار اسلامه بعد التمييز قبل الكفر وجهان أقربهما الاعتبار، ويقابلة الملي.

(مسألة ١٠٣٣): لو ارتد الزوج عن ملة أو ارتدت الزوجة عن ملة أو فطرة بطل النكاح، فإن كان الارتداد قبل الدخول بها أو كانت الزوجة يائسة أو صغيرة لم تكن عليها عدة وأما إذا كان الارتداد بعد الدخول وكانت المرأة في سن من تحيض وجب عليها أن تعتمد عدة الطلاق والمعروف أن المرتد منهما إذا رجع عن ارتداده إلى الاسلام قبل انقضاء العدة بقي الزواج على حاله ولكنه لا يخلو عن اشكال وإن كان هو الأقرب.

(مسألة ١٠٣٤): إذا ارتد الزوج عن الفطرة حرمت عليه زوجته ووجب عليهما أن تعتمد عدة الوفاة وإن كانت غير مدخول بها أو يائسة أو صغيرة على الأحوط ويأتي مقدار عدة الطلاق والوفاة في باب الطلاق.

(مسألة ١٠٣٥): إذا اشترطت المرأة في عقدها أن لا يخرجها الزوج من بلدتها مثلاً قبل ذلك زوجها لم يجز له اخراجها منه بغير رضاها.

(مسألة ١٠٣٦): إذا كانت لزوجة الرجل بنت من غيره جاز له أن

يزوجها من ابنه من زوجة غيرها وكذلك العكس.

(مسألة ١٠٣٧): إذا حملت المرأة من السفاح لم يجز لها أن تسقط جنينها.

(مسألة ١٠٣٨): لو فجر بامرأة ليست بذات بعل ولا في عدة الغير ثم تزوج بها فولدت ولم يعلم أن الولد من الحلال أو الحرام فهو يلحق بهما شرعاً ويحكم عليه بأنه من الحلال.

(مسألة ١٠٣٩): لو تزوج بامرأة جاهلاً بكونها في العدة بطل العقد وإن كان قد دخل بها في عدتها تحرم عليه مؤبداً كما مر وإن كانت ولدت منه فالولد يلحق به شرعاً إن أمكن لحوقه به ولم تكن المرأة مدخولة للزوج الأول، وإن كانت مدخولة له وأمكن لحوقه بكل منهما - كما لو مضى من وطء الأول ستة أشهر فأكثر ولم يتجاوز أقصى مدة الحمل وكذا من وطء الثاني - ففي لحوق الولد بالثاني أو القرعة بينهما وجهان لا يخلو ثانيهما من قوة.

هذا في لحوق الولد بأبيه وأما لحوقه بأمه فإن كانت المرأة جاهلة بكونها في العدة أو بحرمة التزويج فيها لحق الولد بها وإن كانت عالمة بذلك لم يلحق بها شرعاً فإنها زانية حينئذ.

(مسألة ١٠٤٠): لو ادعت المرأة أنها يائسة لم تسمع دعواها ولو ادعت أنها خلية من الزوج صدقت إلا إذا كانت متهمة فيجب الفحص عن حالها في هذه الصورة على الأحوط.

(مسألة ١٠٤١): لو تزوج بامرأة ادعت أنها خلية وادعى - بعد ذلك -

مدع إنها زوجته فالقول قول المرأة ما لم يثبت شرعاً إنه زوجها.

(مسألة ١٠٤٢): لا يجوز للأب أن يفصل ولده ذكراً كان أم أنثى من أمه مدة الرضاع يعني حولين كاملين والأحوط الأولى عدم فصله عنها حتى يبلغ

سبعين.

(مسألة ٤٣): ينبغي أن لا يرد الخاطب إذا كان ممن يرضى خلقه ودينه فعن رسول الله صلى الله عليه وآله: إذا جاءكم من ترضون خلقه ودينه فزوجوه إلا تفعلوا تكن فتنة في الأرض وفساد كبير.

(مسألة ٤٤): إذا صالحت المرأة زوجها على أن لا يتزوج عليها ويكون له مهرها صحت المصالحة ووجب على زوجها أن لا يتزوج عليها كما ليس لها أن تطالب زوجها بالمهر.

(مسألة ٤٥): المتولد من ولد الزنا إذا كان من وطء مشروع فهو ولد حلال.

(مسألة ٤٦): إذا جامع زوجته في نهار شهر رمضان أو في حيضها ارتكب معصية إلا أنها إذا حملت فولدت يعتبر الولد ولد شرعاً لهما.

(مسألة ٤٧): إذا تيقنت زوجة الغائب بموت زوجها فتزوجت بعد ما اعتدت عدة الوفاة ثم علمت بحياة زوجها الأول انفصلت عن زوجها الثاني بغير طلاق، وهي محللة لزوجها الأول، ثم إن الثاني إن كان دخل بها لزمه مهر مثلها ويجب عليها الاعتداد من وطئها شبهة فلا يجوز لزوجها الأول مقاربتها أيام عدتها وأما سائر الاستمتعات فالظهور جوازها له، ولا تجب على الواطئ نفقتها في العدة وإنما هي على زوجها.

(الرضا ع)

(٤٠٩)

(أحكام الرضاع)

- يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، وتفصيل ذلك في المسائل الآتية:
- (مسألة ٤٨١٠): تحرم على المرتضع عدة من النساء:
- (١) المرضعة لأنها أمه من الرضاعة، كما أن صاحب اللبن أبوه.
 - (٢) أم المرضعة وإن علت نسبية كانت أم رضاعية لأنها جدته.
 - (٣) بنات المرضعة ولادة لأنهن أخواته.
- (٤) البنات النسبية والرضاعية من أولاد المرضعة ولادة ذكورا وإناثا لأن المرضع إما أن يكون عمهان أو خالها من الرضاعة.
- (٥) أخوات المرضعة وإن كانت رضاعية، لأنهن حالات المرضع.
- (٦) عمات المرضعة وحالاتها وعمات آبائها وأمهاتها نسبية كانت أم رضاعية، فإنهن عمات المرضع وحالاته من الرضاعة.
- (٧) بنات صاحب اللبن النسبية والرضاعية بلا واسطة أو مع الواسطة لأن المرضع إما أن يكون أخاهن أو عمهان أو خالها من الرضاعة.
- (٨) أمهات صاحب اللبن النسبية والرضاعية لأنهن جدات المرضع من الرضاعة.
- (٩) أخوات صاحب اللبن النسبية والرضاعية لأنهن عمات المرضع.
- (١٠) عمات صاحب اللبن وحالاته وعمات وحالات آبائه وأمهاته

(٤١١)

النسبية والرضاعية لأنهن عمات المرتضع وحالاته من الرضاعة.
(١١) حلائل صاحب اللبن لأنهن حلائل أبيه.

(مسألة ٤٩): تحرم المرتضعة على عدة من الرجال:
(١) صاحب اللبن لأنه أبوها من الرضاعة.

(٢) آباء صاحب اللبن والمرضة من النسب أو الرضاع لأنهم أجدادها من الرضاعة.

(٣) أولاد صاحب اللبن النسبية والرضاعية وإن نزلوا لأنها تكون أختهم أو عمتهم أو خالتهم وكذلك أولاد المرضعة ولادة وأولادهم نسباً أو رضاعاً.

(٤) إخوة صاحب اللبن النسبية والرضاعية لأنهم أعمامها من الرضاعة.

(٥) أعمام صاحب اللبن وأخوته وأعمام آبائه وأمهاته النسبية أو الرضاعية لأنهم إما أن يكونوا أعمامها أو أخوتها.

(مسألة ٥٠): تحرم بنات المرتضع - أو المرتضعة - نسبية ورضاعية وإن نزلت على آبائه وإخوته وأعمامه وأخوته من الرضاعة.

(مسألة ٥١): تحرم على أبناء المرتضع أو المرتضعة أمهاهاته وأخواته وحالاته وعماته من الرضاعة.

(مسألة ٥٢): لا يجوز أن يتزوج أبو المرتضع أو المرتضعة بنات المرضعة النسبية وإن نزلت والأولى أن لا يتزوج بناتها الرضاعية وإن كان يحرم عليه أن ينظر منها إلى ما لا يحل النظر إليه لغير المحارم.

(مسألة ٥٣): لا يجوز أن يتزوج أبو المرتضع أو المرتضعة بنات صاحب اللبن النسبية والرضاعية على الأحوط.

(٤١٢)

(مسألة ١٠٥٤): لا تحرم أخوات المرتضع والمرتضعة على صاحب اللبن ولا على آبائه وأبنائه وأعمامه وإن إخوانه، وإن كان الأولى أن لا يتزوج صاحب اللبن بها.

(مسألة ١٠٥٥): لا تحرم المرضعة وبناتها وسائر أقاربها من النساء على إخوة المرتضع والمرتضعة، كما لا تحرم عليهم بنات صاحب اللبن وسائر أقاربها من النساء.

(مسألة ١٠٥٦): إذا تزوج امرأة ودخل بها حرمت عليه بنتها الرضاعية. كما تحرم عليه بنتها النسبية وإذا تزوج امرأة حرمت عليه أمها الرضاعية وإن لم يكن دخل بها كما تحرم عليه أمها النسبية.

(مسألة ١٠٥٧): لا فرق في نشر الحرمة بالرضايع بين ما إذا كان الرضايع سابقاً على العقد وما إذا كان لاحقاً له مثلاً: إذا تزوج الرجل صغيرة فأرضعتها أمها أو جدته أو زوجة أبيه صاحب اللبن بطل العقد وحرمت الصغيرة عليه لأنها تكون أخته أو عمه أو خالته.

(مسألة ١٠٥٨): لا يأس بأن ترضع المرأة طفل ابنها وأما إذا أرضعت طفلاً لزوج بنتها سواءً أكان الطفل من بنتها أو من ضرتها بطل عقد البنت وحرمت على زوجها مؤبداً لأنه يحرم على أبي المرضوع أن ينكح في أولاد المرضوعة النسبية كما مر في المسألة ١٠٥٢.

(مسألة ١٠٥٩): إذا أرضعت زوجة الرجل بلينه طفل لزوج بنته سواءً أكان الطفل من بنته أم من ضرتها بطل عقد البنت وحرمت على زوجها مؤبداً بناءً على أنه يحرم على أبي المرضوع أن ينكح في أولاد صاحب اللبن كما مر في المسألة ١٠٥٣.

(مسألة ٦٠): ليس للرضاع أثر في التحرير ما لم تتوفر فيه شروط ثمانية وهي:

(١) حياة المرضعة، فلو كانت المرأة ميتة حال ارتفاع الطفل منها الرضاعات كلها أو بعضها لم يكن لهذا الرضاع أثر.

(٢) حصول اللبن للمرضعة من ولادة شرعية، فلو در اللبن من المرأة من دون ولادة أو ولدت من الزنا فارتضعت بلبنها منه طفلاً لم يكن لارضاعها أثر.

(٣) الارتفاع بالامتصاص من الثدي، فإذا ألقى اللبن في فم الطفل أو شرب اللبن المحلى من المرأة ونحو ذلك لم يكن له أثر.

(٤) خلوص اللبن، فالملمسوج في فم الطفل بشيء آخر مائع أو جامد كاللبن والسكر لا أثر له.

(٥) كون اللبن الذي يرتضعه الطفل منتسباً بتمامه إلى رجل واحد فلو طلق الرجل زوجته وهي حامل، أو بعد ولادتها منه فتزوجت شخصاً آخر وحملت منه وقبل إن تضع حملها أرضعت طفلاً بلبن ولادتها السابقة من زوجها الأول ثمان رضاعات مثلاً وأكملت بعد وضعها لحملها بلبن ولادتها الثانية من زوجها الأخير بسبع رضاعات لم يكن هذا الرضاع مؤثراً، ويعتبر أيضاً وحدة المرضعة فلو كان لرجل واحد زوجتان ولدتا منه فارتضاع الطفل من إحداهما سبع رضاعات ومن الأخرى ثمان رضاعات - مثلاً - لم يكن لرضاعه أثر.

(٦) تغذية الطفل بالحليب فلو ارتفع ثم قاء الحليب لمرض أو نحوه لم يترتب أثر على تلك الرضاعة.

(٧) بلوغ الرضاع حداً أثبت اللحم وشد العظم، ويكتفي مع الشك

في حصوله برضاع يوم وليلة أو بما بلغ خمس عشرة رضعة وأما مع القطع بعدم حصوله وتحقق أحد التقديرتين - الزمانى والكمي - فلا يترك مراعاة مقتضى الاحتياط.

ويلاحظ في التقدير الزمانى - أي اليوم والليلة - أن يكون ما يرتفعه الطفل من المرضعة هو غذاؤه الوحيد طيلة تلك المدة بحيث يرتفع منها متى احتاج إليه أو رغب فيه، فلو منع منه في بعض المدة أو تناول طعاما آخر أو لبنا من مرضعة أخرى لم يؤثر، نعم لا بأس بتناول الماء أو الدواء أو الشيء اليسير من الأكل بدرجة لا يصدق عليه الغذاء عرفا، والأحوط اعتبار أن يكون الطفل في أول المدة جائعا ليرتفعه كاملا وفي آخرها روايا.

كما يلاحظ في التقدير الكمي - أي الخمس عشرة رضعة - توالى الرضعات بأن لا يفصل بينها رضاع من امرأة أخرى، وأن تكون كل واحدة منها رضعة كاملة بأن يكون الصبي جائعا فيرتفع حتى يروي، فلا تندرج الرضعة الناقصة في العدد ولا تعتبر الرضعات الناقصة المتعددة بمثابة رضعة كاملة، نعم إذا التقم الصبي الثدي ثم رفضه لا بقصد الاعراض عنه، بل لغرض التنفس أو الانتقال من ثدي إلى آخر ونحوهما ثم عاد إليه اعتبر عوده استمراً للرضعة وكان الكل رضعة واحدة كاملة.

(٨) عدم تجاوز الرضيع للحولين، ولو رضع أو أكمل الرضاع بعد ذلك لم يؤثر شيئا، وأما المرضعة فلا يلزم في تأثير ارضاعها أن يكون دون الحولين من ولادتها.

(مسألة ١٠٦١): يعتبر في تحقق الإخوة الرضاعية بين مرتضعين اتحاد صاحب اللبن فإذا أرضعت امرأة صبيا رضاعا كاملا، ثم طلقها زوجها وتزوجت من آخر ولدت منه وتجدد لديها اللبن - لأجل ذلك - فأرضعت به

صبية رضاعاً كاملاً لم تحرم هذه الصبية على ذلك الصبي ولا أولاد أحدهما على أولاد الآخر لاختلاف اللبنانيين من ناحية تعدد الزوج، وأما إذا ولدت المرأة مرتين لزوج واحد وأرضعت في كل مرة واحداً منها أصبح الطفلان أخوين وحرم أحدهما على الآخر كما يحرم الرضيع على المرضعة والرضيعة على زوجها، وكذلك الحال إذا كان للرجل زوجتان ولدتا منه وأرضعت كل منهما واحداً منها، فإن أحد الطفلين يحرم على الآخر كما يحرمان على المرضعتين، وزوجهما، فالمناط - إذن - في حمرة أحد الطفلين على الآخر بالرضاعة وحدة الرجل المنتسب إليه اللبن الذي ارتصعا منه، سواء اتحدت المرضعة أم تعددت، نعم يعتبر أن يكون تمام الرضاع المحرم من امرأة واحدة كما تقدم في المسألة ١٠٦٠.

(مسألة ١٠٦٢): إذا حرم أحد الطفلين على الآخر بسبب ارتصاعهما من لبن منتبه إلى رجل واحد لم يؤد ذلك إلى حمرة إخوة أحدهما على أخوات الآخر، ولا إلى حمرة الإخوة على المرضعة.

(مسألة ١٠٦٣): لا يجوز التزويج ببنت أخي الزوجة وبنت اختها من الرضاعة إلا برضاهما، كما لا يجوز التزويج بهما من النسب إلا برضاهما فإن الرضاع بمنزلة النسب، وكذلك الأخت الرضاعية بمنزلة الأخت النسبية فلا يجوز الجمع بين الأخرين الرضاعيتين، ولو عقد على إدراهما لم يجز عقده على الأخرى، ولو عقد عليهما معاً في زمان واحد بطلاق على الأظهر، ويحرم على من ارتكب فاحشة اللواط بغلام الزواج من بنته وأمه وأخته الرضاعيات ويجري هذا الحكم فيما إذا كان الائط غير بالغ أو لم يكن الملوط غلاماً على الأحوط كما هو الحال في النسييات.

(مسألة ١٠٦٤): لا تحرم المرأة على زوجها فيما إذا أرضعت ببنه من أقربائها أخاها أو أولاد أخيها، أو اختها أو أولاد اختها، أو عمها أو خالها أو

أولادهما أو عمتها أو خالتها أو ابنتها أو ابن ابنتها وكذلك لا تحرم المرأة على زوجها فيما إذا أرضعت بلبنه من أقربائه أخاه أو أخته أو عمته أو عمتها أو خاله أو خالته أو ولد بنته من زوجته الأخرى أو ولد أخته.

(مسألة ١٠٦٥): لا تحرم على الرجل امرأة أرضعت طفل عمتها أو طفل خالتها وإن كان الأحوط ترك الزواج منها، كما لا تحرم عليه زوجته إذا ارتفع ابن عمها من زوجة أخرى له.

(مسألة ١٠٦٦): لا توارث في الرضاع فيما يتواتر به من النسب.
(الرضاع وآدابه)

(مسألة ١٠٦٧): الأم أحق بارضاع ولدها من غيرها فليس للأب تعين غيرها لارضاع الولد، إلا إذا طالبت بأجرة وكانت غيرها قبل الارضاع بأجرة أقل أو بدون أجرة فإن للأب حينئذ أن ينزع الولد من الأم ويسترضع له أخرى وإن كان الأفضل أن لا يفعل ذلك ويتركه مع أمه لأنها خير له وأرفق به كما ورد في الخبر.

(مسألة ١٠٦٨): ينبغي أن يختار لرضاع الولد المرضعة المسلمة العاقلة ذات الصفات الحميدة خلقاً وخلقها ففي الخبر عن علي (ع): (انظر من يرضع أولادكم فإن الولد يشب عليه) ولا ينبغي أن تسترضع الكافرة والحمقاء والعشماء وقبحه الوجه كما يكره استرضاع الزانية من اللبن الحاصل من الزنا أو المرأة المتولدة من الزنا.

(مسألة ١٠٦٩): يحسن إرضاع الولد واحداً وعشرين شهراً ولا ينبغي ارضاعه أقل من ذلك، كما لا ينبغي ارضاعه فوق حولين كاملين، ولو اتفق أبواه على فطامه قبل ذلك كان حسناً.

(مسائل متفرقة في الرضاع)

(مسألة ١٠٧٠): الأولى منع النساء من الاسترossal في ارضاع الأطفال حذرا من نسيانهن وحصول الزواج المحرم بلا التفات إلى العلاقة الرضاعية.

(مسألة ١٠٧١): لا يجوز للزوجة ارضاع ولد الغير إذا زاحم ذلك حق زوجها ما لم يأذن زوجها لها في ذلك.

(مسألة ١٠٧٢): إذا أرضعت الزوجة الكبيرة ضرتها الرضيعة فالمشهور أنه يؤدي إلى حرمتها على زوجها حرمة مؤبدة وتبقي زوجية الرضيعة إذا لم تكن المرضعة مدخولاً بها ولم يكن الرضاع بين زوجها وإلا تحرم هي أيضاً مؤبدة، ولكن حرمة الكبيرة المرضعة مؤبدة محل اشكال مطلقاً وكذا بقاء زوجية الرضيعة في الفرض الأول فإنه يحتمل فيه حرمتها معاً حرمة جمعية فلا يترك مراعاة الاحتياط بالاحتساب عن الكبيرة وتتجدد العقد على الرضيعة.

(مسألة ١٠٧٣): يمكن لأحد الأخوين أن يجعل نفسه محراً على زوجة الآخر عن طريق الرضاع فيباح له النظر إليها، وذلك بأن يتزوج طفلة ثم ترضع من زوجة أخيه من بين غيره فتكون المرضعة أم زوجته وبذلك تندرج في محارمه ويجوز له النظر إليها وأما لو ارتضعت من بين الأخ ففي صيوره المرضعة أم زوجته ليحل له النظر إليها اشكال.

(مسألة ١٠٧٤): إذا اعترف الرجل بحرمة امرأة أجنبية عليه بسبب الرضاع وأمكن صدقه لم يسعه أن يتزوجها، وإذا أدعى حرمة المرأة عليه - بعد أن عقد عليها - وصدقته المرأة حكم ببطلان العقد وثبت لها مهر المثل إذا كان قد

دخل بها ولم تكن عالمة بالحرمة وقتئذ، وأما إذا لم يكن قد دخل بها أو كان قد دخل بها مع علمها بالحرمة فلا مهر لها، ونظير اعتراف الرجل بحرمة المرأة اعتراف المرأة بحرمة رجل عليها قبل العقد أو بعده فيجري فيه التفصيل الآنف الذكر.

(مسألة ١٠٧٥): يثبت الرضاع المحرم بأمررين:

(الأول): أخبار شخص أو أكثر يوجب العلم أو الاطمئنان بوقوعه.

(الثاني): شهادة عدلين على وقوع الرضاع المحرم بالتفصيل المتقدم كأن يشهدَا على خمس عشرة رضعة متتالية ونحو ذلك، وفي ثبوته بشهادة رجل مع امرأتين أو نساء أربع إشكال.

(مسألة ١٠٧٦): إذا لم يعلم بوقوع الرضاع أو كماله حكم بعده، وأن كان الاحتياط مع الظن بوقوعه كاملاً بل مع احتماله حسناً.

(٤١٩)

(الطلاق)

(٤٢١)

(الطلاق وأحكامه)

(مسألة ١٠٧٧): يشترط في المطلق أمور:

(١) البلوغ، فلا يصح طلاق الصبي إن لم يبلغ عشر سنين، وأما طلاق من بلغه فلا يترك مقتضى الاحتياط فيه.

(٢) العقل، فلا يصح طلاق المجنون ومن فقد عقله باعماء أو شرب مسكر ونحوهما.

(٣) الاختيار، فلا يصح طلاق المكره والمحبوب.

(٤) قصد الفراق حقيقة بالصيغة، فلا يصح الطلاق إذا أصدرت الصيغة حالة النوم، أو هنلا، أو سهوا، أو نحو ذلك.

(مسألة ١٠٧٨): لا يجوز الطلاق ما لم تكن المطلقة ظاهرة من الحيض والنفاس، وتستثنى من ذلك موارد:

(الأول): أن لا يكون الزوج قد دخل بزوجته.

(الثاني) أن تكون الزوجة مستينة الحمل، فإن لم يستبن حملها وطلاقها زوجها - وهي حائض - ثم علم أنها كانت حاملا - وقتئذ - فالظهور بطلان طلاقها وإن كان الأولى رعاية الاحتياط في ذلك ولو بتطليقها ثانيا.

(الثالث): أن يكون الزوج غائبا أو نحوه، والمناط انفصالة عن زوجته بحيث لا يعلم حالها من حيث الظهر والحيض، فإنه يصح منه طلاقها حينئذ وإن صادف أيام حيضها ولكن مع توفر شرطين: (أحدهما) أن لا يتيسر له

استعلام حالها ولو من جهة الاطمئنان الحاصل من العلم بعادتها الوقتية أو بغيره من الأمارات الشرعية (ثانيهما) أن تمضي على انفصاله عنها مدة شهر واحد على الأحوط وجوباً وأحوط منه مضي ثلاثة أشهر، ولو طلقها ولم يتوفر الشيطان وصادف أيام حيضها لم يحكم بصحة الطلاق.

وإذا انفصل الزوج عن زوجته وهي حائض لم يجز له طلاقها إلا بعد مضي مدة يقطع بانقطاع ذلك الحيض وعدم طرو حيض آخر، ولو طلقها بعد ذلك في زمان لم يعلم بكونها حائضاً صحيحاً طلاقها بالشروطين المتقدمين.

وإذا طلق الزوج زوجته في غير هذه الصور الثلاث - وهي حائض - لم يجز الطلاق، وإن طلقها باعتقاد أنها حائض فبانت ظاهرة صحة الطلاق.

(مسألة ١٠٧٩): كما لا يجوز طلاق المرأة في الحيض والنفاس كذلك لا يجوز طلاقها في ظهر قاربها فيه، ولو قاربها في ظهر لزمه الانتظار حتى تحيض وتظهر ثم يطلقها بدون مواقعة، ويستثنى من ذلك الصغيرة واليائسة فإنه يجوز طلاقها في ظهر المواقعة، وكذلك الحامل المستعين حملها، ولو طلقها قبل ذلك ثم ظهر أنها كانت حاملاً فالظهور بطلان وإن كان الأولى رعاية الاحتياط في ذلك ولو بتطليقها ثانياً، وأما المسترابة التي لا تحيض ومثلها تحيس فلا يجوز طلاقها إذا واقعها الزوج إلا بعد أن يعتزل عنها ثلاثة أشهر.

وإذا انفصل الزوج عن زوجته في ظهر واقعها فيه لم يجز له طلاقها مدام يعلم بعدم انتقالها من ذلك الظاهر إلى ظهر آخر، وأما مع الشك فيجوز له طلاقها بالشروطين المتقدمين في المسألة السابقة.

(مسألة ١٠٨٠): لا يقع الطلاق إلا لفظ الطلاق بصيغة خاصة عربية بأن يقول الزوج مثلاً (زوجتي فلانة طلاق) أو يخاطب زوجته ويقول (أنت

طلاق) أو يقول وكيله (زوجة موكلني فلانة طلاق) وإذا كانت الزوجة معينة لم يلزم ذكر اسمها، ولا يقع الطلاق بما يرافق الصيغة المذكورة من سائر اللغات مع القدرة على ايقاعه بتلك الصيغة، وأما مع العجز عنه وعدم تيسير التوكل أيضاً فيجزي ايقاعه بما يرافقها بأي لغة كانت، ويشترط في صحة الطلاق ايقاعه بمحضر عدلين ذكررين يسمعان الانشاء.

(مسألة ١٠٨١): لا يصح طلاق المستمتع بها، بل فراقها يتحقق بانقضاء المدة أو بذله لها، بأن يقول الرجل: (وهبتك مدة المتعة) ولا يعتبر في صحة البذل الاشهاد، ولا خلوها من الحيض والنفاس.
(عدة الطلاق)

(مسألة ١٠٨٢): لا عدة على الصغيرة التي لم تكمل التسع وإن دخل بها زوجها، وكذلك اليائسة، فيسمح لهما بالزواج بمجرد الطلاق، وكذلك من لم يدخل بها زوجها وإن كانت بالغة إلا إذا دخل مأوه في فرجها بجذب أو نحوه فإن عليها العدة منه على الأظهر.

(مسألة ١٠٨٣): إذا طلق الرجل زوجته المدخول بها بعد اكمال التسع وقبل بلوغها سن اليأس - وجبت عليها العدة وعدة الحرة - غير الحامل - ثلاثة أطهار، ويحسب الطهر الفاصل بين الطلاق وحيضها ولو كان لحظة طهرا واحداً فتنقضى عدتها برؤية الدم الثالث.

(مسألة ١٠٨٤): المطلقة الحامل عدتها مدة حملها فتنقضى بوضع الحمل تماماً أو سقطاً ولو كان بعد الطلاق بساعة، ولكن يعتبر في ذلك الحق الولد بذى العدة، فلو لو يلحق به كما لو حملت من الزنا لم يكن وضعه موجباً

للخروج عن العدة منه على الأظهر بل تكون عدتها بالأقراء أو الشهور.

(مسألة ١٠٨٥) : إذا حملت باثنين فانقضاء عدتها بوضع الأخير منها.

(مسألة ١٠٨٦) : المطلقة غير الحامل إذا كانت مسترابة ومثلها تحيس

عدتها ثلاثة أشهر، فإذا طلقها في أول الشهر اعتدت إلى ثلاثة أشهر هلالية، وإذا طلقها في أثناء الشهر اعتدت بقية شهرها وشهرين هلاليين آخرين ومقدارا من الشهر الرابع تكمل به نقص الشهر الأول ثلاثين يوما على الأحوط، فمن طلقت في غروب اليوم العشرين من شهر رجب - مثلا - وكان الشهر تسعة وعشرين يوما وجب عليها أن تعتد إلى اليوم الحادي والعشرين منه ليكتمل بضمها إلى أيام العدة من رجب ثلاثون يوما.

(مسألة ١٠٨٧) : عدة المتمتع بها إذا كانت باللغة مدخولا بها غير يائسة حيستان كاملتان ولا تكفي حيضة واحدة على الأحوط، وأما من لا تحيس لمرض ونحوه فعدتها خمسة وأربعون يوما، وعدة الحامل المتمتع بها وضع حملها على الأظهر وإن كان الأحوط أن تعتد بأبعد الأجلين من وضع حملها ومن انقضاء حيستين أو مضي خمسة وأربعين يوما.

(مسألة ١٠٨٨) : ابتداء عدة الطلاق من حين وقوعه، ولو طلقت المرأة وهي لا تعلم به - فلعلمت به والعدة قد انقضت جاز لها التزويج دون أن تنتظر مضي زمان ما، وإذا علمت بالطلاق - أثناء العدة - أكملتها، وكذلك الحال في المتمتع بها.

(مسألة ١٠٨٩) : إذا توفي الزوج وجبت على زوجته العدة مهما كان عمر الزوجة فتعتد الصغيرة والبالغة واليائسة على السواء من دون فرق بين الزوجة المنقطعة والدائمة والمدخول بها وغيرها، ويختلف مقدار العدة تبعاً لوجود الحمل وعدمه، فإذا لم تكن الزوجة حاملاً اعتدت أربعة أشهر وعشرة أيام، وإذا كانت

حاملاً كانت عدتها أبعد الأجلين من هذه المدة ووضع الحمل فتستمر الحامل في عدتها إلى أن تضع ثم ترى، فإن كان قد مضى على وفاة زوجها - حين الوضع - أربعة أشهر وعشرة أيام فقد انتهت عدتها، وإلا استمرت في عدتها إلى أن تكمل هذه المدة، ومبداً عدة الوفاة - فيما إذا كان الزوج غائباً أو في حكمه - من حين بلوغ خبر الموت إلى الزوجة دون زمان الوفاة واقعاً على اشكال في المجنونة والصغيرة.

(مسألة ١٠٩٠): كما يجب على الزوجة أن تعتمد عند وفاة زوجها، كذلك يجب عليها إذا كانت بالغة عاقلة الحداد بترك ما فيه زينة من الشياط والأدهان والطيب، فيحرم عليها لبس الأحمر والأصفر والحلبي والتزيين بالكحل والطيب والخضاب وما إلى ذلك مما يعد زينة تزين به الزوجات لأزواجهن.

(مسألة ١٠٩١): إذا غاب الزوج عن زوجته، وبعد ذلك تأكدت الزوجة لقرائن خاصة من موت زوجها في غيبته، كان لها أن تتزوج بأخر بعد انتهاء عدتها، فلو تزوجت شخصاً آخر ودخل بها ثم ظهر أن زوجها الأول مات بعد زواجهما من الثاني وجب عليها الانفصال من زوجها الثاني والاعتداد منه عدة وطء الشبهة (وهي تماثل عدة الطلاق) ومن الأول عدة الوفاة، وهل تتدخل العدتان أم لا؟ وجهان أحوطهما العدم وعليه فإذا كانت حاملاً اعتدت منه عدة وطء الشبهة إلى أن تضع حملها ثم تعتمد أربعة أشهر وعشراً عدة الوفاة لزوجها الأول، وأما إذا لم تكن حاملاً فتعتمد أولاً عدة الوفاة للزوج الأول ثم تعتمد عدة وطء الشبهة للثاني.

(مسألة ١٠٩٢): إذا عدت المرأة انقضاء عدتها قبلت دعواها بشرط أن لا تكون متهمة على الأحوط كأن لا تكون دعواها مخالفه للعادة الجارية بين النساء كما لو ادعت أنها حاضرت في شهر واحد ثلاث مرات فإنها لا تصدق إلا إذا شهدت النساء من بقائتها بأن عادتها كانت فيما مضى كذلك.

(الطلاق البائن والرجعي)

(مسألة ١٠٩٣): الطلاق البائن ما ليس للزوج بعده الرجوع إلى الزوجة إلا بعد جديده وهو ستة:

(١) طلاق الصغيرة التي لم تبلغ التسع.

(٢) طلاق اليائسة.

(٣) الطلاق قبل الدخول.

(٤) الطلاق الذي سبقه طلاقان إذا وقع منه رجوعان في البين دون ما لو وقع الثلاث متواالية.

(٥) طلاق الخلع والمبارأة مع عدم رجوع الزوجة فيما بذلت وإلا كانت له الرجعة كما سيأتي.

(٦) طلاق الحاكم زوجة الممتنع عن الطلاق وعن الانفاق عليها، وستمر عليك أحكام تلك الأقسام، وأما غير الأقسام المذكورة فهو طلاق رجعي وهو الذي يحق للمطلق بعده أن يراجع المطلقة ما دامت في العدة.

(مسألة ١٠٩٤): تثبت النفقة والسكنى لذات العدة الرجعية في العدة، ويحرم عليها أن تخرج من دارها بدون إذن زوجها إلا في حاجة لازمة، كما يحرم على زوجها اخراجها من دار سكنها عند الطلاق إلا أن تأتي بفاحشة مبينة وأبرزها الزنا.

(الرجعة وحكمها)

(مسألة ١٠٩٥): الرجعة عبارة عن رد المطلقة الرجعية في زمان عدتها إلى نكاحها السابق) فلا رجعة في البائنة ولا في الرجعية بعد انقضاء عدتها، وتحقق الرجعة بأحد أمرين:
(الأول) أن يتكلم بكلام دال على إنشاء الرجوع كقوله: (راجعتك) ونحوه.

(الثاني) أن يأتي بفعل يقصد به الرجوع إليها، فلا يتحقق بالفعل الخالي عن قصد الرجوع حتى مثل النظر بشهوة على الأظهر، نعم في تتحققه باللمس والتقبيل بشهوة من دون قصد الرجوع اشكال، وأما الوطء فالظاهر تحقق الرجوع به مطلقا وإن لم يقصد به ذلك.

(مسألة ١٠٩٦): لا يعتبر الاشهاد في الرجعة وإن كان أفضل، كما لا يعتبر فيها اطلاع الزوجة عليها، وعليه فلو رجع بها عند نفسه من دون اطلاع أحد صحت الرجعة وعادت المرأة إلى نكاحها السابق.

(مسألة ١٠٩٧): إذا طلق الرجل زوجته طلاقا رجعيا ثم صالحها على أن لا يرجع إليها بإزاء مال أخذه منها صحت المصالحة ولزمت، ولكن مع ذلك لو رجع إليها بعد المصالحة صح رجوعه.

(مسألة ١٠٩٨): لو طلق الرجل زوجته ثلاثة مع تخلل رجعتين أو عقددين جديدين أو عقد جديد ورجعة في البين حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره، ويعتبر في زوال التحرير بالنكاح الثاني أمور:

(الأول) أن يكون العقد دائماً لا متعة.

(الثاني) أن يطأها الزوج الثاني والأحوط أن يكون الوطء في القبل.

(الثالث) أن يكون الزوج الثاني بالغاً حين الوطء فلا يكفي كونه مراهقاً على الأحوط.

(الرابع) أن يفارقها الزوج الثاني بموت أو طلاق.

(الخامس) انقضاء عدتها من الزوج الثاني.

(الطلاق الخلعي)

(مسألة ١٠٩٩): الخلع هو (الطلاق بفدية من الزوجة الكارهة لزوجها) ولا يبعد أن يعتبر فيه بلوغ كراحتها حداً يحملها على تهديد زوجها بعدم رعاية حقوقه الزوجية وعدم إقامة حدود الله فيه.

(مسألة ١١٠٠): صيغة الخلع أن يقول الزوج - بعد أن تقول الزوجة لزوجها: بذلت لك مهري على أن تخلي عنني - (زوجتي فلانة خالعتها أو مختلعة - بالكسر - على ما بذلت) والأحوط الأولى أن يعقبه بكلمة (هي طلاق)، وإذا كانت الزوجة معينة لم يلزم ذكر اسمها في الخلع ويجوز أن يكون المبدل غير المهر.

(مسألة ١١٠١): إذا وكلت المرأة أحدها في بذل مهرها لزوجها ووكله زوجها أيضاً في طلاقها قال الوكيل (عن موكلتي فلانة بذلت مهرها لموكلي فلان ليخلعها عليه) ويعقبه فوراً بقوله (زوجة موكري خالعتها أو مختلعة - بالكسر - على ما بذلت هي طلاق) ولو وكلت الزوجة شخصاً في بذل شيء آخر غير المهر

لزوجها يذكره الوكيل مكان كلمة المهر مثلاً إذا كان المبدول مائة دينار قال الوكيل (عن موكلتي بذلت مائة دينار لموكري فلان ليخلعها عليه) ثم يعقبه بما تقدم.

(٤٣١)

(المباراة وحكمها)

(مسألة ١١٠٢): المباراة هي (طلاق الزوج الكاره لزوجته بفدية من الزوجة الكارهة لزوجها) فالكاره في المباراة تكون من الطرفين.

(مسألة ١١٠٣): صيغة المباراة أن يقول الزوج: (بارأت زوجتي فلانة على مهرها) والأحوط لزوماً أن يعقبها بقوله (فهي طالق) ولو وكل غيره في ذلك قال الوكيل (بارأت زوجة موكلني فاطمة على مهرها) أو (بمهرها) بدل جملة (على مهرها) وإذا كانت المرأة معينة لم يلزم ذكر اسمها في المباراة كما عرفت نظيره في الخلع.

(مسألة ١١٠٤): تعتبر العربية الصحيحة في صيغتي الخلع والمباراة مع القدرة على ايقاعهما بها، وأما مع العجز عن ذلك فحكمهما حكم الطلاق وقد تقدم في المسألة (١٠٨٠)، ولا تعتبر العربية في بذل الزوجة مالها للزوج ليطلقها بل يقع ذلك بكل لغة مفيدة للمعنى المقصود.

(مسألة ١١٠٥): لو رجعت الزوجة عن بذلها في عدة الخلع والمباراة جاز للزوج أيضاً أن يرجع إليها، فينقلب الطلاق البائن رجعاً.

(مسألة ١١٠٦): يعتبر في المباراة أن لا يكون المبدول أكثر من المهر ولا بأس بزيادته في الخلع.

(مسائل متفرقة في الطلاق)

(مسألة ١١٠٧): إذا وطأ الرجل امرأة شبهة باعتقاد أنها زوجته اعتدت عدة الطلاق - على التفصيل المتقدم - سواء علمت المرأة بكون الرجل أجنبياً أم لم تعلم به.

(مسألة ١١٠٨): إذا أزني بأمرأة مع العلم بكونها أجنبية لم تجب عليها العدة مع علمها بالحال أيضاً، وأما إذا اعتقدت أنه زوجها فالأحوط ثبوت العدة عليها.

(مسألة ١١٠٩): إذا خدع الرجل ذات بعل فنشرت على زوجها حتى طلقها فتزوجها الأول لم يقدح ذلك في صحة الطلاق والزواج وإن ارتكبا محرماً.

(مسألة ١١١٠): لو اشترطت الزوجة على زوجها في عقد الزواج أن يكون اختيار الطلاق بيدها مطلقاً أو إذا سافر أو إذا لم ينفق عليها بطل الشرط، وأما إذا اشترط عليه أن تكون وكيلة عنه فعلاً في طلاق نفسها مطلقاً أو إذا سافر، أو إذا لم ينفق عليها صاح الشرط وصح طلاقها حينئذ.

(مسألة ١١١١): إذا غاب الزوج ولم يظهر له أثر، ولم يعلم موته ولا حياته جاز لزوجته أن ترفع أمرها إلى المجتهد العادل فنعمل بما يقرره.

(مسألة ١١١٢): طلاق زوجة المجنون - سواء بلغ كذلك أو عرض عليه الجنون بعد البلوغ - بيد أبيه وجده لأبيه.

(مسألة ١١١٣): إذا زوج الطفل أبوه أو جده من أبيه بعقد انقطاع جاز لهما بذل مدة زوجته مع المصلحة، ولو كانت المدة تزيد على زمان صيام، كما إذا

كان عمر الصبي أربع عشرة سنة وكانت مدة المتعة سنتين مثلاً، وليس لهما تطليق زوجته الدائمة.

(مسألة ١١٤) : لو اعتقد الرجل بعدها رجلين وطلق زوجته عندهما جاز لغيره تزويجها بعد انقضاء عدتها وإن لم يحرز هو عدالة الشاهدين، نعم الأحوط الأولى أن لا يتزوجها بنفسه ولا يتصدى لتزويجها للغير ما لم يحرز عدالتهما.

(مسألة ١١٥) : إذا طلق الرجل زوجته دون أن تعلم به وأنفق عليها على النهج الذي كان ينفق عليها قبل طلاقها وأخبرها به بعد مدة طويلة، وأثبت ذلك جاز له أن يسترد ما بقي عندها مما هيأه لمعيشتها من المأكول أو غيره وأما ما صرفها منه فليس له أن يطالعها بدلها.

(الغصب)

(٤٣٥)

(أحكام الغصب)

(مسألة ١١١٦): الغصب هو (استيلاء الإنسان عدواً على مال الغير أو حقه) وهو مما تطابق العقل والنقل كتاباً وسنة على حرمته، فعن النبي الأكرم صلى الله عليه وآله (من غصب شيئاً من الأرض طوقة الله من سبع أرضين يوم القيمة).

(مسألة ١١١٧): الاستيلاء على الأوقاف العامة كالمساجد والمدارس والقنطر ونحوها ومع الناس من الانتفاع بها غصب محرم، ومن سبق إلى مكان في المسجد للصلوة أو لغيرها من الأغراض الراجحة كالدعاء وقراءة القرآن والتدرис لم يجز لغيره إزاحته عن ذلك المكان ومنعه من الانتفاع به سواء توافق السابق مع المسبوق في الغرض أم تخالفه فيه، نعم يحتمل عند التراحم تقدم الطواف على غيره في المطاف والصلوة على غيرها فيسائر المساجد فلا يترك الاحتياط للسابق بتحليلة المكان للمسبوق في مثل ذلك.

(مسألة ١١١٨): لو اتفق الراهن والمرتهن على أن تكون العين المرهونة بيد المرتهن أو بيد ثالث لم يجز للراهنأخذها من دون رضا المرتهن قبل سقوط الدين، ولو أخذها قبل ذلك لزمه ردتها.

(مسألة ١١١٩): إذا غصبت العين المرهونة فلكل من الراهن والمرتهن مطالبتها من الغاصب وإن أخذ منه بدلها لأجل تلف العين فهو أيضاً يكون رهناً.

(مسألة ١١٢٠): يجب على الغاصب رفع اليد عن المغصوب ورده إلى المغصوب منه، وإذا كان المغصوب من الأموال - عيناً أو منفعة - وجب عليه رد

عوضه إليه على تقدير تلفه.

(مسألة ١١٢١) : ما يعد من منافع المغصوب من الأعيان الخارجية

- كالولد واللبن - ملك لمالكه، فيجب على الغاصب رد إلهي ما دام باقياً ورد عوضه على تقدير تلفه، وأما منافعه الأخرى - كسكنى الدار وركوب الدابة - فيجب على الغاصب أن يعوض المالك عنها سواء استوفاها أم تلفت تحت يده كما لو بقية الدار معطلة لم يسكنها أحد.

(مسألة ١١٢٢) : المال المغصوب من الصبي أو المجنون أو السفيه يرد إلى ولديهم ومع التلف يرد إليه عوضه.

(مسألة ١١٢٣) : إذا كان الغاصب شخصين فإن اشتراكاً في الاستيلاء

على جميع المال كان لكل منهما ضامناً لجميعه - سواء كان أحدهما أو كلاهما متمكناً - لوحده من الاستيلاء على جميعه أم كان بحاجة في ذلك إلى مساعدة الآخر وتعاونه على الأظهر، فيتخير المالك في الرجوع إلى أيهما شاء كما في الأيدي المتعاقبة.

(مسألة ١١٢٤) : لو اختلط المغصوب بغيره - كما إذا غصب الحنطة ومزجها بالشعير - فمع التمكن من تمييزه ولو بمشقة يجب على الغاصب أن يميزه ويرده إلى مالكه.

(مسألة ١١٢٥) : إذا غصب قلادة ذهبية أو نحوها فتلفت عنده هيئتها كأن أذابها مثلاً لزمه رد عينها إلى المالك وعليه الأرش أيضاً - أي ما تتفاوت به قيمتها قبل تلف الهيئة وبعده - ولو طلب الغاصب أن يصوغها ثانياً كما كانت سابقاً فراراً عن اعطاء الأرش لم يجب على المالك القبول، كما أن المالك ليس له اجبار الغاصب بالصياغة وارجاع المغصوب إلى حالته الأولى.

(مسألة ١١٢٦) : لو أُوجد في العين المغصوبة أثراً محضاً تزيد به قيمتها

كما إذا غصب ذهبا فصاغه قرطا أو قلادة، وطلب المالك ردها إليه بتلك الحالة وجب ردها إليه، ولا شيء له بإزاء عمله بل ليس له ارجاعها إلى حالتها السابقة من دون إذن مالكها، ولو أرجعها إلى ما كانت عليه سابقاً أو إلى حالة أخرى من دون إذنه ففي ضمانه للأرش نظر.

(مسألة ١١٢٧): لو تصرف الغاصب في العين المغصوبة بما تزيد به قيمتها عما قبل وطلب المالك ارجاعها إلى حالتها السابقة وجب ولا يضمن الغاصب حيئذ قيمة الصفة ولكن لو نقصت قيمتها الأولية بذلك ضمن أرش النقصان، فالذهب الذي صاغه قرطاً إذا طلب المالك إعادته إلى ما كان عليه سابقاً فأعاده الغاصب على ما كان عليه فنقصت قيمته ضمن النقص.

(مسألة ١١٢٨): لو غصب أرضاً فغرسها أو زرعها فالغرس والزرع ونماؤهما للغاصب وإذا لم يرض المالك ببقائها في الأرض - مجاناً أو بأجرة - وجب عليه إزالتهما فوراً وإن تضرر بذلك، كما أن عليه أيضاً طم الحفر وأجرة الأرض ما دامت مشغولة بهما، ولو حدث نقص في قيمة الأرض بالزرع أو القلع وجب عليه أرش النقصان، وليس له إجبار المالك على بيع الأرض منه أو إجبارتها إياه، كما أن المالك لو بذل قيمة الغرس والزرع لم تجب على الغاصب إجابتهم.

(مسألة ١١٢٩): إذا رضي المالك ببقاء غرس الغاصب أو زرعه في أرضه بعوض لم يجب على الغاصب قلعهما، ولكن لزمه أجرة الأرض من لدن غصبهما إلى زمان رضاء المالك بالبقاء.

(مسألة ١١٣٠): إذا تلف المغصوب وكان قيمياً - بأن اختلفت أفراده في القيمة السوقية من جهة الخصوصيات الشخصية - كالبقر والغنم ونحوهما وجب رد قيمته، فإن تفاوتت قيمته السوقية حسب اختلاف الأزمنة بسبب كثرة الرغبات وقلتها كانت العبرة بقيمتها في زمان التلف على الأظهر وإن كان الأولى أن يدفع إلى المالك أعلى القيم من زمان الغصب إلى زمان التلف.

(مسألة ١١٣١) : المغصوب التالف إذا كان مثليا - بأن لم تختلف أفراده في القيمة من جهة الخصوصيات الشخصية - كالحنطة والشعير ونحوهما وجب رد مثله إلا أنه إنما يجزي فيما إذا اتحد المدفوع مع التالف في جميع الخصوصيات النوعية والصنفية، فلا يجزي الردئ من الحنطة - مثلا - عن جيدها.

(مسألة ١١٣٢) : لو غصب قيميا فتلف ولم تتفاوت قيمته السوقية في زمانى الغصب والتلف، إلا أن حصل في ما يوجب ارتفاع قيمته في الآثناء بفعل الغاصب كما إذا كان الحيوان مهزولا حين غصبه ثم سمن ثم هزل فمات فإنه يضمن قيمته حال سمنه.

(مسألة ١١٣٣) : إذا غصبت العين من مالكها، ثم غصبتها آخر من الغاصب، فتلفت عنده فللمالك مطالبة أي منهما ببدلها من المثل أو القيمة كما أن له مطالبة أي منهما بمقدار من العوض.

ثم إنه إذا أخذ العوض من الغاصب الأول فللأول مطالبة الغاصب الثاني بما غرمته للمالك، وأما إذا أخذ العوض من الغاصب الثاني فليس له أن يرجع إلى الأول بما دفعه إلى المالك.

(مسألة ١١٣٤) : إذا بطلت المعاملة لفقدتها شرطا من شروطها كما إذا باع ما يباع بالوزن من دون وزن فإن رضي البائع والمشتري بتصرف كل منهما في مال الآخر حتى على تقدير فساد المعاملة فهو، وإلا فما في يد كل منهما من مال صاحبه كالمغصوب يجب رده إلى مالكه، ولو تلف تحت يده وجوب رد عوضه سواء أعلم ببطلان المعاملة أم لم يعلم.

(مسألة ١١٣٥) : المقبوض بالسوء وما يقيمه المشتري عنده ليتروى في شرائه إذا تلف ضمن المشتري للبائع عوضه من المثل أو القيمة على المشهور.

(القطة)

(٤٤١)

(أحكام اللقطة)

وهي المال المأخوذ المعنور عليه بعد ضياعه عن مالكه المجهول.

(مسألة ١١٣٦) : إذا لم تكن للمال المتلقط علامة يصفه بها من يدعى

جاز للملقط أن يتملكه وإن بلغت قيمته درهما - ٦ / ٦ حمصة من الفضة
المسكونة) أو زادت عليه على الأظهر، ولكن الأحوط أن يتصدق به عن مالكه.

(مسألة ١١٣٧) : إذا كانت للقطة علامة يمكن أن يصفها بها من

يدعوها وكانت قيمتها دون الدرهم لم يجب تعريفها والفحص عن مالكها على
الأقرب، وفي حواز تملكها للملقط اشكال والأحوط أن يتصدق بها عن
مالكها.

(مسألة ١١٣٨) : اللقطة إذا كانت لها علامة يمكن الوصول بها إلى
مالكها وبلغت قيمتها درهما فما زاد وجب تعريفها في مجتمع الناس أو ما بحكمها
سنة كاملة من يوم الالتقاط سواء أكان مالكها مسلماً أو كافراً ذمياً، ولا تعتبر
المباشرة في التعريف بل للملقط الاستنابة فيه مع الاطمئنان بوقوعه ويسقط
وجوبه عنه مع تبرع غيره به.

(مسألة ١١٣٩) : يسقط وجوب التعريف فيما إذا كان الملقط يخاف من
التهمة والخطر إن عرف بالقطة، كما يسقط مع الاطمئنان بعدم الفائدة في
تعريفها - ولو لأجل احراز أن مالكها قد سافر إلى بلد بعيد لا يصله خبرها وإن
عرفها - وفي مثل ذلك الأحوط أن يحتفظ بالقطة لمالكها ما دام لم يتأس من
الوصول إليه - ولو لاحتمال أنه بنفسه يتصدق للتعريف بماليه الضائع ليصل إلى

الملتقط خبره - ومع حصول اليأس من ذلك يتصدق بها عن المالك، ولو صادف مجئه كان الخيار بين أن يرضي بالتصدق وبين أن يطالبه ببدلها.

(مسألة ١١٤٠): إذا عرف اللقطة سنة ولم يظهر مالكها فإن كانت اللقطة في الحرم - أي حرم مكة زادها الله شرفا - وجب عليه أن يتصدق بها عن مالكها على الأحوط، وأما إذا كانت في غير الحرم تخير الملتقط بين أن يحفظها لمالكها ولو بالايصاء ما لم ييأس من ايصالها إليه وله حينئذ أن ينتفع بها مع التحفظ على عينها - وبين أن يتصدق بها عن مالكها، والأحوط وجوبا عدم تملكها.

(مسألة ١١٤١): لو عرف اللقطة سنة ولم يظفر بمالكها فتلفت ثم ظفر به فإن كان قد تحفظ بها لمالكها ولم يتعد في حفظها ولم يفرط لم يضمن، وإن كان تصدق بها عن صاحبها كان المالك بال الخيار بين أن يرضي بالتصدق وبين أن يطالبه ببدلها.

(مسألة ١١٤٢): لو أخر تعريف اللقطة عن أول زمان الالتقاط عصى إلا إذا كان لعذر، ولا يسقط عنه وجوبه على كل تقدير فيجب تعريفها بعد ذلك إلا إذا كان التأخير بحد لا يرجى منه العثور على مالكها وإن عرف بها.

(مسألة ١١٤٣): إذا كان الملتقط صبيا أو مجنونا وكانت اللقطة ذات علامة وبلغت قيمتها درهما فما زاد فللولي أن يتصدى لتعريفها - بل يجب عليه ذلك مع استيلائه عليها - فإذا لم يجد مالكها جرى عليها التخيير المتقدم في المسألة ١١٤٠.

(مسألة ١١٤٤): إذا يئس اللاقط من الظفر بمالك اللقطة - قبل تمام السنة - تصدق بها بإذن الحاكم الشرعي على الأحوط.

(مسألة ١١٤٥): لو تلفت اللقطة قبل تمام السنة، فإن لم يتعد في حفظها ولم يفرط لم يكن عليه شيء وإلا ضمن عوضها ويجب عليه الاستمرار في

التعريف.

(مسألة ١١٤٦): اللقطة ذات العلامة البالغة قيمتها درهماً فما فوق إذا علم منذ اليوم الأول أنه لا يصل إلى مالكها حتى بتعريفها لزمه أن يتصدق بها عنه بإذن الحاكم الشرعي على الأحوط ولا ينتظر بها حتى تمضي سنة.

(مسألة ١١٤٧): لو عثر على مال وحسب أنه له فأخذته ثم ظهر أنه مال ضائع للغير كان لقطة وتجري عليه أحكامها.

(مسألة ١١٤٨): يعتبر في التعريف أن يكون على نحو لو سمعه المالك لاحتمال - احتمالاً معتمداً به - أن يكون المال المعتبر عليه له، وهذا يختلف بحسب اختلاف الموارد فقد يكفي أن يقول (من ضاع له شيء أو مال) وقد لا يكفي ذلك بل لا بد أن يقول (من ضاع له ذهب) أو نحوه، وقد لا يكفي هذا أيضاً بل يلزم إضافة بعض الخصوصيات إليه كأن يقول (من ضاع له قرط ذهب) مثلاً، ولكن يجب على كل حال الاحتفاظ بابهام اللقطة فلا يذكر جميع صفاتها حتى لا يتعمّن بل الأحوط عدم ذكر ما لا يتوقف عليه التعريف.

(مسألة ١١٤٩): لو ادعى اللقطة أحد، سُئل عن أوصافها وعلاماتها فإذا توافقت الصفات والعلامات التي ذكرها مع الخصوصيات الموجودة فيها. وحصل الاطمئنان بأنها له - كما هو الغالب - أعطيت له ولا يعتبر أن يذكر الأوصاف التي لا يلتفت إليها المالك غالباً.

(مسألة ١١٥٠): اللقطة ذات العلامة إذا لم يعمل الملقط فيها بما تقدم ضمنها، ولو وضعها في مجامع الناس كالمسجد والزقاق فأخذتها شخص آخر أو تلفت ضمن بدلها للمالك.

(مسألة ١١٥١): لو كانت اللقطة مما لا يبقى سنة لزم الملقط أن يحتفظ بها إلى آخر زمان تبقى فيه محفوظة لصفاتها الدخيلة في ماليتها، والأحوط أن

يعرف بها خلال ذلك فإن لم يظفر بمالكها كان بال الخيار بين أن يقومها على نفسه ويتصرف فيها بما يشاء وبين أن يبيعها ويحفظ ثمنها لمالكها ولا يسقط عنه بذلك ما سبق من التعريف فعليه أن يحفظ خصوصياتها وصفاتها ويتم تعريفها سنة كاملة فإن وجد صاحبها دفع بدلها إليه وإلا عمل فيه بما تقدم في المسألة . ١٤٠

هذا فيما إذا اختار المتلقط أن يقومها على نفسه أو تيسر بيعها فباعها، ومع عدم الأمرين فيجب عليه أن يتصدق بها ولا يلزمه تعريفها بعد ذلك ولو عشر على مالكها لم يضمن له قيمتها على الأظهر، والأحوط وجوباً أن يكون التقديم والبيع والتصدق في الموارد المتقدمة بإجازة الحاكم الشرعي أو وكيله إن أمكنت. (مسألة ١٤٢) : لا تبطل الصلاة بحمل اللقطة حالها وإن لم يكن من قصده دفعها إلى المالك على تقدير الظفر به.

(مسألة ١٤٣) : إذا تبدل حذاء الشخص بحذاء غيره جاز له التصرف فيه بكل نحو يحرز رضا صاحبه به، ولو علم أنه قد تعمد التبديل ظلماً وعدواناً جاز له أن يقابله بالمثل فیأخذ حذاءه بدلاً عن حذاء نفسه بشرط أن لا تزيد قيمة المتروك على قيمة المأخوذ وإلا فالزيادة من مهول المال وتترتب عليه أحکامه، وهكذا الحكم فيما لو علم أنه قد اشتراه أولاً ولكنه تسامح وتهاون في الرد بعد الالتفات إلى اشتباهه، وأما في غير هاتين الصورتين - سواء علم باشتباهه حدوثاً وبقاء أم احتمل الاشتباه ولم يتيقنه - فتجري على المتروك حكم مجهول المالك الآتي في المسألة الثانية، هذا فيما إذا لم يكن الشخص هو الذي بدل ماله بمال غيره - عمداً أو اشتباهاً - وإن فلا يجوز له التناقض منه بل يجب عليه ردءه إلى مالكه.

(مسألة ١٤٤) : إذا وقع المال المجهول مالكه - غير اللقطة - بيد

شخص فإن علم رضا مالكه بالتصريف فيه جاز له التصرف على النحو الذي يحرز رضا به، وإلا وجب عليه الفحص عنه ما دام يحتمل الفائدة في ذلك، وأما مع العلم بعدم الفائدة في الفحص فإن لم يكن قد يأس من الوصول إلى المالك حفظ المال له، ومع الأ Yas يتصدق به، والأحوط أن يكون ذلك بإجازة الحاكم الشرعي، ولو صادف فجاء المالك ولم يرض بالتصدق ضمنه له على الأحوط.

(مسألة ١١٥٥): إذا وجد حيوان مملوك في غير العمران كالبراري والجبال والآجام والفلوات ونحوها فإن كان الحيوان يحفظ نفسه ويمتنع عن صغار السباع كالذئب والشلوب لكبر جثته أو سرعة عدوه أو قوته كالبعير والفرس والجاموس والثور ونحوها لم يجز أخذه سواء أكان في كلامه أم لم يكن فيهما فإذا كان صحيحاً يقوى على السعي إليهما، فإن أخذه الواحد حينئذ كان آثماً وضماناً له وتحب عليه نفقته ولا يرجع بها على المالك وإذا استوفى شيئاً من نمائيه كلبنه وصوفه كان عليه مثله أو قيمته وإذا ركبه أو حمله حملاً كان عليه أجرته ولا تبرأ ذمته من ضمانه إلا بدفعه إلى مالكه ولا يزول الضمان ولو بإرساله في الموضع الذي أخذه منه، نعم إذا يئس من الوصول إليه ومعرفته تصدق به عنه بإذن الحاكم الشرعي.

(مسألة ١١٥٦): إن كان الحيوان المذكور لا يقوى على الامتناع من صغار السباع - سواء كان غير ممتنع أصلاً كالشاة أم لم يبلغ حد الامتناع كأطفال الإبل والخيول أو زال عنه لعارض كالمرض ونحوه - جاز أخذه، فإن أخذه عرفه في موضع الالتقاط إن كان فيه نزال، فإن لم يعرف المالك جاز له تملكه والتصريف فيه بالأكل والبيع - والمشهور أنه يضمنه حينئذ بقيمته وقيل لا يضمن بل عليه دفع القيمة إذا جاء صاحبه من دون اشتغال ذمته بمالي وهذا هو الأوجه - ويجوز له أيضاً ابقاءه عنده إلى أن يعرف صاحبه ما دام لم ييأس من الظفر به

ولا ضمان عليه حينئذ.

(مسألة ١١٥٧): إذا ترك الحيوان صاحبه وسرحه في الطرق والصحاري والبراري فإن كان قد أعرض عنه وأباح تملكه لكل أحد جازأخذه كالمباحثات الأصلية ولا ضمان على الآخذ، وإذا تركه للعجز عن الإنفاق عليه أو عن معالجته أو لجهد الحيوان وكلاه بحيث لا يتيسر له أن يبقى عنده ولا أن يأخذه معه فإن كان الموضع الذي تركه فيه آمناً مشتملاً على الكلاء والماء أو يقوى الحيوان فيه على السعي إليهما بحيث يقدر على التعيش فيه لم يجز لأي أحدأخذه فمن أخذه كان ضامناً له، وأما إذا كان الموضع مضيعة لا يقدر الحيوان على التعيش فيه فإن لم يكن مالكه ناوياً للرجوع إليه قبل ورود الخطر عليه جاز لكل أحد أخذه وإلا لم يجز ذلك.

(مسألة ١١٥٨): إذا وجد الحيوان في العمران وهي مواضع يكون الحيوان مأموناً فيها من السباع عادة كالبلاد والقرى وما حولها مما يتعارف وصول الحيوان منها إليه لم يجز له أخذه ومن أخذه ضممه ويجب عليه حفظه من التلف والإنفاق عليه بما يلزم وليس له الرجوع على صاحبه بما أنفق كما يجب عليه تعريفه ويبيّن في يده مضموناً إلى أن يؤديه إلى مالكه، فإن يئس منه تصدق به بإذن الحاكم الشرعي على الأحوط، نعم إذا كان غير مأمون من التلف لبعض الطوارئ كالمرض ونحوه جاز له أخذه لدرء الخطر عنه من دون ضمان ويجب عليه أيضاً الفحص عن مالكه، فإن يئس من الوصول إليه تصدق به كما تقدم.

(مسألة ١١٥٩): إذا دخلت الدجاجة أو السخلة مثلاً في دار انسان ولم يعرف صاحبها لم يجز له أخذها، ويجوز له إخراجها من الدار وليس عليه شيء إذا لم يكن قد أخذها، وأما إذا أخذها فالظاهر عدم جريان حكم اللقطة عليها بل يجري عليه حكم مجهول المالك وقد تقدم في المسألة (١١٥٤).

(مسألة ١١٦٠) : إذا احتاجت الضالة إلى النفقة فإن وجد متبرع بها أنفق عليها، وإلا أنفق عليها من ماله فإن كان يجوز له أخذها ولم يكن متبرعا في الانفاق عليها جاز له الرجوع بما أنفقه على المالك وإنما لم يجز له ذلك.

(مسألة ١١٦١) : إذا كان للضالة نماء أو منفعة جاز للأخذ - إذا كان من يجوز له أخذها - أن يستوفيها ويحتسبها بدل ما أنفقه عليها، ولكن لا بد أن يكون ذلك بحساب القيمة على الأقوى.

(٤٤٩)

(الذبابة)

(٤٥١)

(أحكام الذبحة)

(مسألة ١١٦٢): الحيوان وحشياً كان أو أهلياً غير المحرم أكله ولو لعارض - وسيأتي بيان المحرم أكله في أحكام الأطعمة والأشربة - إذا ذكر بالذبح على الترتيب الآتي في هذا الباب وخرجت روحه يحل أكله، هذا في غير الإبل والسمك والجراد وأما هذه الثلاثة فنذكر في غير الذبح على ما سيوضح في المسائل الآتية.

(مسألة ١١٦٣): الحيوان الوحشي المحلل لحمه كالغزال والحيوان الأهلي المحلل إذا استو حش كالبقر يحل لحمهما بالاصطياد أيضاً، وأما الحيوانات المحللة الأهلية كالشاة والدجاجة والبقر غير المتلو حش ونحوها، وكذلك الحيوانات الوحشية إذا تأهلت فلا يحكم بظهور لحمها ولا بحليتها بالاصطياد.

(مسألة ١١٦٤): الحيوان الوحشي الحلال أكله إنما يحكم بحليتها وظهوره فيما إذا كان قادراً على العدو أو ناهضاً للطيران، فولد الوحش قبل أن يقدر على الفرار وفرخ الطير قبل أن ينهض للطيران لا يحلان بالاصطياد ولا يحكم بظهورهما حينئذ، ولو رمي ظبياً وولده غير القادر على العدو، فماتا حل الظبي وحرم الولد.

(مسألة ١١٦٥): الحيوان المحلل لحمه الذي ليست له نفس سائلة كالسمك إذا مات بغير تذكرة حرم أكله لكنه طاهر.

(مسألة ١١٦٦): الحيوان المحرم أكله - إذا لم تكن له نفس سائلة كالحية لا أثر لذبحة أو صيده لأن ميتته طاهرة.

(مسألة ١١٦٧): الكلب والخنزير لا يقبلان التذكية فلا يحكم بطهارتهما ولا بحليلتهما بالذبح أو الصيد، وأما السباع وهي ما تفترس الحيوان وتأكل اللحم كالذئب والنمر فهي قابلة للتذكية فلو ذبحت أو اصطفيت بالرمي ونحوه حكم بطهارة لحومها وجلودها وإن لم يحل أكلها بذلك، نعم إذا اصطفيت بالكلب الصائد أشكل الحكم بطهارتها.

(مسألة ١١٦٨): لا يبعد أن يكون حكم القرد والفيل والدب حكم السباع فيما مر، وأما الحشرات وهي الدواب الصغار التي تسكن باطن الأرض كالضب والفار فالظاهر عدم قبولها للتذكية، فإن كانت لها نفس سائلة وذبحت مثلاً لم يحكم بطهارة لحومها وجلودها.

(مسألة ١١٦٩): لو خرج الجنين ميتاً من بطن أمه - وهي حية - أو خرج كذلك لم يحل أكله.

(كيفية الذبح)

(مسألة ١١٧٠): الكيفية المعتبرة في الذبح هي: أن تقطع الأوداج الأربعية تماماً، فلا يكفي شقها عن قطعها، كما لا يكفي قطع الحلقوم وحده على الأحوط فيهما، ولا يتحقق قطع الأوداج إلا إذا كان القطع من تحت العقدة المسماة بـ(الجوزة) والأوداج الأربعية هي المرئ (جري الطعام والشراب) والحلقوم (جري النفس) والعرقان الغليظان المحيطان بالحلقوم.

(مسألة ١١٧١): يعتبر قطع الأوداج الأربعية: أن يكون حال الحياة، فلو قطع الذابح بعضها وأرسلها فماتت لم يؤثر قطع الباقي، ولا يعتبر فيه التتابع فلو قطع الأوداج قبل زهوق روح الحيوان إلا أنه فصل بينها بما هو خارج عن المتعارف المعتمد فالظاهر حلية.

(مسألة ١١٧٢): لو قطعت الأوداج الأربع على غير النهج الشرعي كأن ضربها شخص باللة فانقطعت أو عضها الذئب فقطعها بأسنانه أو غير ذلك وبقيت الحياة، فإن لم يبق شئ من الأوداج أصلا لم يحل أكل الحيوان، وكذا إذا لم يبق شئ من الحلقوم على الأظهر، وكذلك إذا بقي مقدار من الجميع معلقة بالرأس أو متصلة بالبدن على الأحوط، نعم إذا كان المقطوع غير المذبح وكان الحيوان حيا حل أكله بالذبح.

(شرائط الذبح)

(مسألة ١١٧٣): يشترط في تذكية الذبيحة أمور:

(الأول) أن يكون الذابح مسلما - رجلاً كان أو امرأة أو صبياً مميزا - فلا تحل ذبيحة الكافر حتى الكتابي وإن سمي على الأحوط، وكذا الناصب المعلن بعداوة أهل البيت عليهم السلام.

(الثاني) أن يكون الذابح بالحديد مع الامكان نعم إذا لم يوجد الحديد جاز ذبحها بكل ما يقطع الأوداج من الزجاجة والحجارة الحادة ونحوهما حتى إذا لم تكن هناك ضرورة تدعوا إلى الاستعجال في ذبحها - كالخوف من تلفها بالتأخير - على الأظهر.

(الثالث) الاستقبال بالذبيحة حال الذبح إلى القبلة، ويتحقق الاستقبال فيما إذا كان الحيوان قائماً أو قاعداً بما يتحقق به استقبال الإنسان حال الصلاة في الحالتين، وأما إذا كان مضطجعاً على الأيمن أو الأيسر فيتحقق باستقبال المنحر والبطن ولا يعتبر استقبال الوجه واليدين والرجلين، وتحرم الذبيحة بالاخلال بالاستقبال متعمداً، ولا بأس بتراكيه نسياناً أو خطأً أو للجهل بالاشتراط أو لعدم العلم بجهتها أو عدم التمكن من توجيه الذبيحة

إليها، والأحوط الأولى أن يكون الذابح أيضاً مستقبلاً.

(الرابع) التسمية بأن يذكر الذابح اسم الله وحده عليها بنية الذبح حين الشروع فيه أو متصلة به عرفاً، ويكفي في التسمية الاتيان بذكر الله تعالى مقتربنا بالتعظيم مثل الله أكبر وباسم الله بل لا يبعد الاكتفاء بمجرد ذكر الاسم الشريف وإن كان الأحوط عدمه، ولا أثر للتسمية من دون نية الذبح، ولو أخل بها نسياناً لم تحرم الذبيحة ولو تركها جهلاً فالظاهر الحرمة.

(الخامس): خروج الدم المتعارف فلا تحل إذا لم يخرج منها الدم أو كان الخارج قليلاً - بالإضافة إلى نوعها - بسبب انجماد الدم في عروقها أو نحوه وأما إذا كانت قلته لأجل سبق نزيف الذبيحة - لجرح مثلاً - لم يضر ذلك بتذكيرها. (السادس) أن تتحرك الذبيحة بعد تمامية الذبح ولو حركة يسيرة بأن تطرف عينها أو تحرك ذنبها أو تركض برجلها هذا فيما إذا شُك في حياتها حال الذبح وإلا فلا تعتبر الحركة أصلاً.

(مسألة ١١٧٤): يحرم - على الأحوط - إبابة الرأس عمداً قبل خروج الروح من الذبيحة وإن كان الأظهر حليتها حينئذ بلا فرق في ذلك بين الطيور وغيرها، ولا بأس بالإبابة إذا كانت عن غفلة أو استندت إلى حدة السكين وسيقه مثلاً، وكذلك الحال في كسر رقبة الذبيحة أو إصابة نخاعها عمداً قبل أن تموت، والنخاع هو الخيط الأبيض الممتد في وسط الفقار من الرقبة إلى الذنب، والأحوط أن يكون الذبح في المذبح من القدام وإن جاز الذبح من القفا أيضاً على الأظهر، كما أن الأحوط وضع السكين على المذبح ثم قطع الأوداج وإن كان يكفي أيضاً ادخال السكين تحت الأوداج ثم قطعها من فوق.

(نحر الإبل)

(مسألة ١١٧٥): يعتبر في حلية لحم الإبل وطهارته - مضافاً إلى الشرائط الستة المتقدمة - أن يدخل سكيناً أو رمحاً أو غيرهما من الآلات الحادة الحديدية في لبتها وهي الموضع المنخفض الواقع بين أصل العنق والصدر.

(مسألة ١١٧٦): يجوز نحر الإبل قائمة وباركة وساقطة على جنبها والأولى نحرها قائمة.

(مسألة ١١٧٧): لو ذبح الإبل بدلاً عن نحرها أو نحر الشاة أو البقرة أو نحوها بدلاً عن ذبحها حرم لحمها وحكم بنجاستها، نعم لو قطع الأوداج الأربع من الإبل ثم نحرها قبل زهوق روحها أو نحر الشاة مثلاً ثم ذبحها قبل أن تموت حل لحمهما وحكم بطهارتهما.

(مسألة ١١٧٨): لو تعذر ذبح الحيوان أو نحره لاستعصائه أو لوقوعه في بئر أو موضع ضيق لا يمكن من الوصول إلى موضع ذكياته وخيف موته هناك جاز أن يعقره في غير موضع الذكاء بشيء من الرمح والسكين ونحوهما، فإذا مات بذلك العقر طهر وحل أكله وتسقط فيه شرطية الاستقبال، نعم لا بد من أن يكون واجداً لسائر الشرائط المعتبرة في التذكرة.

(آداب الذبحة والنحر)

(مسألة ١١٧٩): ذكر الفقهاء رضوان الله عليهم أنه يستحب عند ذبح الغنم أن تربط يداه وإحدى رجليه، وتطلق الأخرى ويمسك صوفه أو شعره

حتى يبرد، وعند ذبح البقر أن تعقل يداه ورجلاه ويطلق ذنبه، وعند نحر الإبل أن تربط يداها ما بين الخفين إلى الركبتين أو إلى الإبطين وتطلق رجلاتها، هذا إذا نحرت باركة، أما إذا نحرت قائمة فينبعي أن تكون يدها اليسرى معقوله، وعند ذبح الطير أن يرسل بعد الذبابة حتى يرفف، ويستحب عرض الماء على الحيوان قبل أن يذبح أو ينحر، ويستحب أن يعامل مع الحيوان عند ذبحه أو نحره عملاً يبعده عن الأذى والتعذيب بأن يحد الشفرة ويمزق السكين على المذبح بقوة ويجد في الاسراع وغير ذلك.

(مكروهات الذبابة والنحر)

(مسألة ١١٨٠): يكره في ذبح الحيوانات ونحرها - كما ورد في جملة من الروايات - أمور:

(الأول) سلخ جلد الذبيحة قبل خروج روحها.

(الثاني) أن تكون الذبابة في الليل أو يوم الجمعة قبل الزوال من دون حاجة. (الثالث) أن تكون الذبابة بمنظر من حيوان آخر من جنسه.

(الرابع) أو يذبح ما رباه بيده من النعم.

(٤٥٨)

(أحكام الصيد بالسلاح)

(مسألة ١١٨١): يشترط في تذكية الوحش المحلل أكله إذا اصطيد بالسلاح أمور:

(منها) أن تكون الآلة كالسيف والسكين والخنجر وغيرها من الأسلحة القاطعة، أو كالرمح والسهم والعصا مما يشاك بحده ويخرج في جسد الحيوان سواء كان فيه نصل - من حديد أو فرز غيره - كالسهم أو صنع خارقاً وشائكاً بنفسه كالمعارض، ولكن يعتبر فيما لا نصل فيه أن يخرج بدن الحيوان ولا يحل فيما لو قتله بالوقوع عليه، وأما ما فيه نصل فلا يعتبر فيه ذلك فيحل الحيوان لو قتله وإن لم يجرحه ويخرج بدمنه، ولو اصطيد الحيوان بالحجارة أو العمود أو الشبكة أو الحبال أو غيرها من الآلات التي ليست بقاطعة ولا شائكة حرم أكله وحكم بنجاسته، وإذا اصطاد بالبنادقية فإن كانت الطلقة تنفذ في بدن الحيوان وتخرقه حل أكله وهو ظاهر، وأما إذا لم تكن كذلك بأن قتلته بسبب ضغطها أو بسبب ما فيها من الحرارة المحمرة فيشكل الحكم بحلية لحمه وطهارته.

و (منها): أن يكون الصائد مسلماً أو بحكمه كالصبي المميز الملحق به، ولا يحل صيد الكافر وكذا الناصب المعلن بعداؤه أهل البيت عليهم السلام على ما مر في الذبح.

و (منها): قصد اصطياد الحيوان المحلل بالصيد، فلو رمى هدفاً أو عدواً أو خنزيراً أو شاة فأصاب غزاً مثلاً فقتله لم يحل.

و (منها): التسمية عند استعمال السلاح في الاصطياد ويقوى الاجتزاء بها قبل إصابة الهدف أيضاً، ولو أخل بها متعمداً لم يحل صيده ولا بأس

بالاخلال بها نسيانا.

و (منها): أن يدركه ميتاً أو يدركه وهو حي ولكن لم يكن الوقت متسعًا لتذكيره، فلو أدركه حياً وكان الوقت متسعًا لذبحه ولم يذبحه حتى خرجت روحه لم يحل أكله.

(مسألة ١١٨٢): أو اصطاد اثنان صيداً واحداً ولم تتوفر الشرائط المتقدمة إلا في أحدهما فقط كأن سمى أحدهما ولم يسم الآخر متعمداً لم يحل أكله.

(مسألة ١١٨٣): يعتبر في حلية الصيد أن تكون الآلة مستقلة في قتلها فلو شاركها شيء آخر كما إذا رماه فسقط الصيد في الماء ومات وعلم استناد الموت إلى كلا الأمرين لم يحل، وكذلك الحال فيما إذا شك في استناد الموت إلى الرمي بخصوصه.

(مسألة ١١٨٤): لا يعتبر في حلية الصيد إباحة الآلة ولو اصطاد حيواناً بالكلب أو السهم المغصوبين حل الصيد وملكه الصائد دون صاحب الآلة أو الكلب، ولكن الصائد ارتكب معصية ويجب عليه دفعأجرة الكلب أو الآلة إلى صاحبه.

(مسألة ١١٨٥): لو أبانت آلة الصيد كالسيف ونحوه عضواً من الحيوان مثل اليد والرجل كان العضو الميت يحرم أكله ويحل أكلباقي مع اجتماع شرائط التذكرة - المتقدمة في المسألة ١١٨١ - ولو قطعت الآلة الحيوان نصفين فإن لن يدركه حياً أو أدركه كذلك إلا أن الوقت لم يتسع لذبحه تحل كلتا القطعتين مع توفر الشرائط المذكورة، وأما إذا أدركه حياً وكان الوقت متسعًا لذبحه فالقطعة الفاقدة للرأس والرقبة محرمة والقطعة التي فيها الرأس والرقبة ظاهرة وحلال فيما إذا ذبح على النهج المقرر شرعاً.

(مسألة ١١٨٦): لو قسم الحيوان قطعتين بالحبلة أو الحجارة ونحوهما

مما لا يحل به الصيد حرمت القطعة الفاقدة للرأس والرقبة وأما القطعة التي فيها الرأس والرقبة فهي ظاهرة وحلال فيما إذا أدركه حيا واتسع الوقت لتدكيته وذبحه مع الشرائط المعتبرة وإلا حرمت هي أيضا.

(مسألة ١١٨٧): الجنين الخارج من بطん الصيد أو الذبيحة حيا إذا وقعت عليه التذكية الشرعية حل أكله وإلا حرم سواء اتسع الوقت لتدكيته أم لا.

(مسألة ١١٨٨): الجنين الخارج من بطن الصيد أو الذبيحة ميتاً ظاهر وحلال بشرط عدم سبق موته على تذكية أمه، وعدم استناد موته إلى التوانى عن اخراجه على النحو المتعارف وكونه تام الخلقة وقد أشعر أو أوب.

(حكم الصيد بالكلب)

(مسألة ١١٨٩): إذا أصطاد كلب الصيد حيواناً وحشياً محلل اللحم فالحكم بظهوره وحليلته بمجرد الاصطياد يتوقف على شروط ستة:

(١) أن يكون الكلب معلماً، بحيث يسترسل ويهاجم إلى الصيد متى أغراه صاحبه به وينزجر عن الهياج والذهاب إذا زجر، نعم لا يضر عدم انزجاره بزجره إذا قرب من الصيد ووقع بصره عليه كما هو الغالب في الكلاب المعلمة، ولا يعتبر - على الأظهر - أن تكون من عادته أن لا يأكل من الصيد شيئاً حتى يصل إليه صاحبه، كما لا يأس بأن يكون معتاداً بتناول دم الصيد.

(٢) أن يكون صيده يراسله للاصطياد فلا يكتفي استرサله بنفسه من دون ارسال، وكذا الحال فيما إذا استرسل بنفسه وأغراه صاحبه بعد الاسترال حتى فيما إذا أثر فيه الإغراء كما إذا زاد في عدوه بسببه على الأحوط.

(٣) أن يكون المرسل مسلماً على ما مر في شرائط الصيد بالسلاح.

(٤) تسمية المرسل عند ارساله، ولو تركها متعمداً حرم الصيد وإن سمي غيره، ولا بأس بتركها نسياناً.

(٥) أن يستند موت الحيوان إلى جرح الكلب وعقره، فلو مات بسبب آخر كخنقه واتعابه في العدو أو ذهاب مرارته من شدة خوفه لم يحل.

(٦) أن لا يدرك صاحب الكلب الصيد إلا بعد موته أو إذا أدركه حيا لا يتسع الوقت لذبحه بشرط أن لا يستند ذلك إلى توانيه في الوصول إليه، فلو تمكّن من ادراكه حيا وذبحه أو أدركه كذلك واتسع الوقت لتذكيته فلم يفعل حتى مات لم يحل.

(مسألة ١١٩٠): إذا أدرك مرسل الكلب الصيد حيا والوقت متسع لذبحه، ولكنه اشتغل عن التذكية بمقدماتها من سل السكين ونحوه على النهج المتعارف فمات قبل تذكيته حل، وأما إذا استند تركه التذكية إلى فقد الآلة كما إذا لم يكن عنده السكين - مثلاً - حتى ضاق الوقت ومات الصيد قبل تذكيته لم يحل على الأحوط، نعم لو تركه على حاله إلى أن قتل الكلب وأزهق روحه بعقره حل أكله.

(مسألة ١١٩١): لو أرسل كلاباً متعددة للاصطياد فقتلت صيداً واحداً فإن كانت الكلاب المسترسلة كلها واجدة للشرائط المتقدمة في المسألة ١١٨٩ حل الصيد وإن لم يكن بعضها واجداً لتلك الشروط لم يحل.

(مسألة ١١٩٢): إذا أرسل الكلب إلى صيد حيوان محلل بالصيد كالغزال وصاد الكلب حيواناً آخر كذلك فهو ظاهر وحلال، وكذا الحال فيما إذا أرسله إلى صيد حيوان فصاده مع حيوان آخر.

(مسألة ١١٩٣): لو كان المرسل متعدداً بأن أرسل جماعة كلباً واحداً ولم

يسم أحدهم متعمدا حرم صيده وكذا الحال فيما إذا تعددت الكلاب ولم يكن بعضها معلما على النحو المتقدم في المسألة ١١٨٩ فإن الصيد وقئن نجس وحرام.

(مسألة ١١٩٤): لا يحل الصيد إذا اصطاده غير الكلب من أنواع الحيوانات كالعقاب والصقر والباشق والنمر وغيرها، نعم إذا أدرك الصائد الصيد وهو حي، ثم ذakah على الترتيب المقرر في الشرع حل أكله.

(صيد السمك والجراد)

(مسألة ١١٩٥): لو أخذ من الماء أو من خارجه حيا السمك الذي له فلس في الأصل وإن زال بالعارض ومات خارج الماء حل أكله وهو ظاهر، ولو مات داخل الماء فهو ظاهر ولكن يحرم أكله، وأما ما لا فلس له من الأسماك فيحرم أكله مطلقا.

(مسألة ١١٩٦): لو وثبت السمكة خارج الماء أو نبذتها الأمواج إلى الساحل أو غار الماء وبقيت السمكة وماتت قبل أخذها حرمت، نعم إذا نصب الصائد شبكة أو صنع حظيرة فدخلتها الس窣مة فماتت فيها قبل أن يستخرجها الصائد فالظاهر حلية أكلها وإن كان الاجتناب أحوط.

(مسألة ١١٩٧): لا يعتبر في صائد السمك الاسلام ولا يشترط في تذكيته التسمية فلو أخذه الكافر حل لحمه.

(مسألة ١١٩٨): الس窣مة الميتة إذا كانت فيد المسلم يحكم بحليتها وإن لم يعلم بتذكيتها، وإذا كانت في يد الكافر لم تحل وإن أخبر بتذكيتها إلا أن يعلم أو يطمئن بأنه أخرجها من الماء قبل موتها أو أنه أخذها خارج الماء حية أو إنها ماتت داخل شبكته أو حظيرته في الماء.

(مسألة ١١٩٩): يجوز بلع السمكة حية والأولى الاجتناب عنه.

(مسألة ١٢٠٠): لو شوى سمكة حية أو قطعها خارج الماء قبل أن تموت حل أكلها وإن كان الاجتناب عنه أولى.

(مسألة ١٢٠١): إذا قطعت من السمكة الحية بعد أخذها قطعة وأعيد الباقى إلى الماء حيا حلت القطعة المبادنة عنها سواء أمات الباقى في الماء أم لم يمت، ويكن الاجتناب أحوط.

(مسألة ١٢٠٢): الجراد إذا أخذ حيا باليد أو بغيرها من الآلات حل أكله، ولا يعتبر في تذكيره اسلام الآخذ ولا التسمية حال أخذه، نعم لو وجده في يد كافر ميتا ولم يعلم أو يطمئن أنه أخذه حيا لم يحل وإن أخبر بتذكيره كما مر.

(مسألة ١٢٠٣): لا يحل من الجراد (الدبى) وهو ما تحرك ولم تنبت أجنحته بعد.

(الأطعمة والأشربة)

(٤٦٥)

(أحكام الأطعمة والأشربة)

(مسألة ١٢٠٤): كل طائر ذي ريش يحل أكل لحمه إلا ما كان من السباع بأن يكون ذا مخلب، سواء كان قوياً يقوى به على افتراس الطير كالباز والصقر أو ضعيفاً لا يقوى به على ذلك كالنسر والبغات، والظاهر أن كل طائر يكون صفيحة - أي بسط جناحيه عند الطيران - أكثر من دفيفه - أي تحريكهما عنده - يكون ذا مخلب فيحرم لحمه بخلاف ما يكون دفيفه أكثر من صفيحته فإنه محلل اللحم.

وعلى هذا فيتميز المحرم من الطيور عن غيره بملاحظة كيفية طيرانها، كما يتميز فيما لا يعرف طيرانه بوجود (الحوصلة أو القانصة أو الصيصية) فيه، مما تكون له إحدى الثلاث يحل أكله دون غيره، والحوصلة ما يجتمع فيه الحب وغيره من المأكول عند الحلق، والقانصة ما تجتمع فيه الحصاة الدفاق التي يأكلها الطير، والصيصية شوكة في رجل الطير خارجة عن الكف.

والأحوط لزوماً الاجتناب عن أكل الغراب بجميع أنواعه حتى الزاغ، وأما غير ما ذكر من الطيور مما له ريش فهو محلل الأكل بجميع أنواعه من الدجاج والحمام والعصفور وغيرها حتى النعامة والطاووس على الأظهر، نعم يكره قتل جملة من الطيور كالهدد والخطاف والشقارق ولكن لا بأس بأكل لحمها، وأما ما يطير وليس له ريش فيحرم منه الخفافش بل الزنبور والبقاء والبرغوث ونحوها من الحشرات الطائرة على الأحوط.

(مسألة ١٢٠٥): يحل من حيوان البحر من الأسماك ما كان له فلس كما تقدم، وأما كان ذا حياتين كالضفدع والسرطان والسلحفاة فالأشد حرمتها،

وأما طيور الماء - من السابحة والغائصة وغيرهما - فيحل منها ما يحل مثله من طيور البر.

(مسألة ١٢٠٦): الغنم والبقر والإبل والخيول والبغال والحمير بجميع أقسامها محللة الأكل سواء فيها الوحشية والأهلية وكذلك الغزال، ويكره أكل لحم الخيول والبغال والحمير الأهلية.

(مسألة ١٢٠٧): ما وطأه الإنسان من البهائم أن كان مما يؤكل لحمه كالبقر والغنم حرم لحمه وكذا لبنيه ونسله المتجدد بعد الوطء على الأحوط ووجب أن يذبح ويحرق، فإن كان لغير الواطئ وجب عليه أن يغمر قيمته لمالكه، وأما إذا كان مما يركب ظهره كالخيول والبغال والحمير وجب نفيه من البلد وبيعه في بلد آخر ويغمر الواطئ - إذا كان غير المالك - قيمته ويكون الثمن له، وأما إذا كان مما يتطلب لحمه ويركب ظهره معا كالإبل فيلحقه حكم القسم الأول على الأظهر.

(مسألة ١٢٠٨): يحرم الجدي - ولد الماعز - إذا رضع من لين خنزيرة واشتدر لحمه وعظميه ويحرم نسله ولبنيه أيضا، ولو لم يستند فالأحوط أن يستبرأ سبعة أيام بلبن طاهر إن لم يكن مستغنيا عن الرضاع وإلا استبرأ بالعلف والشعير ونحوهما ثم يحل بعد ذلك، وفي حكم الجدي العجل وسائر الحيوانات المحلل لحمها على الأحوط.

(مسألة ١٢٠٩): كل حيوان محلل الأكل - حتى الطير والسمك - إذا صار جلالا حرم لحمه ولبنيه وبنيه، فإذا استبرأ حل، وقد تقدم معنى الجلل وكيفية الاستبراء في ص ٩٢.

(مسألة ١٢١٠): تحريم من الذبيحة عدة أشياء وهي ما يلي:
(١) الدم.

- (٢) الروث.
 - (٣) القضيب.
 - (٤) الفرج.
 - (٥) المشيمة.
 - (٦) الغدة، وهي كل عقدة في الجسم مدوره تشبه البندق.
 - (٧) البيضتان.
 - (٨) خرزة الدماغ، وهي حبة بقدر الحمصة في وسط الدماغ.
 - (٩) النخاع وهو خيط أبيض كالملح في وسط فقار الظهر.
 - (١٠) العلباوان - على الأحوط - وهما عصبتان ممتلتان على الظهر من الرقبة إلى الذنب.
 - (١١) المرارة.
 - (١٢) الطحال.
 - (١٣) المثانة.
 - (١٤) حدقة العين.
- هذا في غير الطيور، وأما الطيور فيحرم مما يوجد فيها من المذكورات (الدم والرجيع) وأما تحريم غيرهما فمبني على الاحتياط اللزومي.
- (مسألة ١٢١١): لا تحل أبوال ما لا يؤكل لحمه بل وما يؤكل لحمه أيضا حتى الإبل على الأحوط، نعم لا بأس بشرب أبوال الأنعم الثلاثة للتداوي وإن لم ينحصر العلاج فيها.
- (مسألة ١٢١٢): يحرم أكل الطين والمدر وكذا التراب والرمل على

(٤٦٩)

الأحوط، ويستثنى من ذلك اليسير من تربة سيد الشهداء (ع) للاستشفاء، والأحوط الأولى حله في الماء وشربه ولا بأس بأكل الطين الأرمني والطين الداغستانى وغيرهما للتدابي عند انحسار العلاج فيها.

(مسألة ١٢١٣): لا يحرم بلع النخامة والأخلاط الصدرية الصاعدة إلى فضاء الفم، وكذا بلع ما يخرج بتحليل الأسنان من بقايا الطعام.

(مسألة ١٢١٤): يحرم تناول كل ما يضر الإنسان ضرراً بليغاً كالهلاك وشبيهه.

(مسألة ١٢١٥): يحرم شرب الخمر وغيرها من المسكرات، وفي بعض الروايات أنه من أعظم المعاصي، وروي عن الصادق عليه السلام إنه قال (إن الخمر ألم الخبائث ورأس كل شر، ويأتي على شاربها ساعة يسلب له فلا يعرف ربه ولا يترك معصية إلا ركبها ولا يترك حرمة إلا انتهكها ولا رحمة ماسة إلا قطعها ولا فاحشة إلا أتاهها وإن شرب منها جرعة لعنه الله ولملائكته ورسله والمؤمنون وإن شربها حتى سكر منها نزع روح الإيمان من جسده وركبت فيه روح سخيفة خبيثة ولم تقبل صلاته أربعين يوماً).

(مسألة ١٢١٦): يحرم لبن الحيوان المحرم أكله - ولو لعارض - وكذلك بيضه، وأما لبن الإنسان فالأحوط ترك شربه.

(مسألة ١٢١٧): يحرم الأكل من مائدة يشرب عليها شئ من الخمر أو المسكر، بل يحرم الجلوس عليها أيضاً على الأحوط.

(مسألة ١٢١٨): إذا أشرفت نفس محترمة على الهلاك لشدة الجوع أو العطش وجب على كل مسلم إنجاؤها بأن يبذل لها من الطعام أو الشراب ما يسد به رمقها.

(آداب الأكل والشرب)

(مسألة ١٢١٩): قد عد من آداب أكل الطعام أمور:

(١) غسل اليدين معا قبل الطعام.

(٢) غسل اليدين بعد الطعام، والتتنشف بعده بالمنديل.

(٣) أن يبدأ صاحب الطعام قبل الجميع ويمتنع بعد الجميع وأن يبدأ الغسل قبل الطعام بصاحب الطعام ثم بمن على يمينه إلى أن يتم الدور على من في يساره وأن يبدأ في الغسل بعد الطعام بمن على يسار صاحب الطعام إلى أن يتم الدور على صاحب الطعام.

(٤) التسمية عند الشروع في الطعام ولو كانت على المائدة ألوان من الطعام استحببت التسمية على كل لون بانفراده.

(٥) الأكل باليدين.

(٦) أن يأكل بثلاث أصابع أو أكثر ولا يأكل بإصبعين.

(٧) الأكل مما يليه إذا كانت على المائدة جماعة ولا يتناول من قدام الآخرين.

(٨) تصغير اللقم.

(٩) أن يطيل الأكل والجلوس على المائدة.

(١٠) أن يجيد المضغ.

(١١) أن يحمد الله بعد الطعام.

- (١٢) أن يلعق الأصابع ويقصها.
- (١٣) التخلل بعد الطعام وأن لا يكون التخلل بعودة الريحان وقضيب الرمان والخوص والقصب.
- (١٤) أن يتقطط ما يتتساقط خارج السفرة وأكله إلا في البراري والصحراء فإنه يستحب فيها أن يدع المتتساقط عن السفرة للحيوانات والطيور.
- (١٥) أن يكون أكله غداة وعشياً ويترك الأكل بينهما.
- (١٦) الاستلقاء بعد الأكل على القفا وجعل الرجل اليمنى على اليسرى.
- (١٧) الافتتاح والاختتام بالملح.
- (١٨) أن يغسل الثمار بالماء قبل أكلها.
- (١٩) أن لا يأكل على الشبع.
- (٢٠) أن لا يمتلىء من الطعام.
- (٢١) أن لا ينظر في وجوه الناس لدى الأكل.
- (٢٢) أن لا يأكل الطعام الحار.
- (٢٣) أن لا ينفخ في الطعام والشراب.
- (٢٤) أن لا ينتظر بعد وضع الخبز في السفرة غيره.
- (٢٥) أن لا يقطع الخبز بالسكين.
- (٢٦) أن لا يضع الخبز تحت الإناء.
- (٢٧) أن لا ينظف العظم من اللحم الملصق به على نحو لا يبقى عليه

(٤٧٢)

شيء من اللحم.

(٢٨) أن لا يقشر الثمار التي تؤكل بقشورها.

(٢٩) أن لا يرمي الثمرة قبل أن يستقصي أكلها.

(مسألة ١٢٢٠): قد عد من آداب شرب الماء أمور:

(١) شرب الماء مصا لا عبا.

(٢) شرب الماء قائما بالنهار.

(٣) التسمية قبل الشرب والتحميد بعده.

(٤) شرب الماء بثلاثة أنفاس.

(٥) شرب الماء عن رغبة وتلذذ.

(٦) ذكر الحسين وأهل بيته عليهم السلام وللعنة على قتله بعد الشرب.

(٧) أن لا يكثر من شرب الماء.

(٨) أن لا يشرب الماء على الأغذية الدسمة.

(٩) أن لا يشرب الماء قائما بالليل.

(١٠) أن لا يشرب من محل كسر الكوز ومن محل عروته.

(١١) أن لا يشرب بيصاره.

(٤٧٣)

(النذر)

(٤٧٥)

(النذر وأحكامه)

(مسألة ١٢٢١): النذر هو (أن يجعل الشخص لله على ذمته فعل شيء أو تركه).

(مسألة ١٢٢٢): يعتبر في صيغة النذر اشتتمالها على قوله (للله) أو ما يشابهه من أسمائه المختصة به فلو قال الناذر مثلاً (للله علي أن أتي بنافلة الليل) أو قال (للرحمٰن على أن أدع التعرض للمؤمنين بسوء) صح النذر، وله أن يؤدي هذا المعنى بأية لغة أخرى غير العربية على الأظهر.

(مسألة ١٢٢٣): يعتبر في الناذر البلوغ والعقل والاختيار والقصد وعدم الحجر عن التصرف في متعلق النذر، فيلغو نذر الصبي وإن كان مميزاً وكذلك نذر المجنون ولو كان أدوارياً حال جنونه والمكره والسكران ومن اشتد به الغضب إلى أن سلبه القصد أو الاختيار والمفلس إذا تعلق نذرٍ بما تعلق به حق الغراماء من أمواله والسفويه إذا تعلق نذرٍ بمال خارجي أو بمال في ذمته.

(مسألة ١٢٢٤): يعتبر في متعلق النذر من الفعل أو الترك أن يكون مقدوراً للناذر، فلا يصح منه أن ينذر الحج ماشياً مع عدم قدرته على ذلك، وكذلك يعتبر فيه أن يكون راجحاً شرعاً حين العمل لأن ينذر فعل واجب أو مستحب أو ترك حرام أو مكروه، وأما المباح فإن قصد به معنى راجحاً كما لو نذر شرب الماء قاصداً به التقوي على العبادة مثلاً انعقد نذرٍ وإلا لم ينعقد، كما ينحل فيما إذا أصبح متعلقه مرجحاً ولو دنيوياً لبعض الطوارئ كما لو نذر ترك التدخين فضره تركه.

(مسألة ١٢٢٥): لا يصح نذر الزوجة بدون إذن زوجها فيما ينافي

حقه في الاستمتاع منها، وفي صحة نذرها في مالها من دون إذنه - في غير الحج والزكاة والصدقة وبر والديها وصلة رحمها - اشكال، ويصح نذر الولد سواء أذن له الوالد فيه أم لا، ولكن إذا نهاه أحد الأبوين عما تعلق به النذر فلم يعد بسببه راجحا في حقه انحل نذرها ولم يلزمها الوفاء به كما لا ينعقد مع سبق توجيه النهي إليه على هذا النحو.

(مسألة ١٢٢٦) : إذا نذر المكلف الاتيان بالصلاوة في مكان بنحو كان من ذوره تعين هذا المكان لها لا نفس الصلاة، فإن كان في المكان جهة رجحان بصورة أولية، كالمسجد أو بصورة ثانوية طارئة مع كونها ملحوظة حين النذر كما إذا كان المكان أفرغ للعبادة وأبعد عن الرياء بالنسبة إلى النادر صح النذر وإلا لم ينعقد وكان لغوا.

(مسألة ١٢٢٧) : إذا نذر الصلاة أو الصوم أو الصدقة في زمان معين وجب عليه التقييد بذلك الزمان في الوفاء، فلو أتى بالفعل - قبله أو بعده لم يعتبر وفاء، فمن نذر أن يتصدق على الفقير إذا شفي من مرضه، أو إن يصوم أول كل شهر، ثم تصدق قبل شفائه، أو صام قبل أول الشهر أو بعده لم يتحقق الوفاء بنذر.

(مسألة ١٢٢٨) : إذا نذر صوما ولم يحدده من ناحية الكمية كفاه صوم يوم واحد، وإذا نذر صلاة بصورة عامة دون تحديد كفته صلاة واحدة، وإذا نذر صدقة ولم يحددها نوعاً وكما أجزأه كل ما يطلق عليه اسم الصدقة، وإذا نذر التقرب إلى الله بشئ - على وجه عام - كان له أن يأتي بأي عمل قربي، كالصوم أو الصدقة أو الصلاة ولو ركعة الوتر من صلاة الليل، ونحو ذلك من طاعات وقربات.

(مسألة ١٢٢٩) : إذا نذر صوم يوم معين جاز له أن يسافر إذا شاء في ذلك اليوم فيفطر ويقضيه، ولا كفاره عليه وكذلك إذا جاء عليه اليوم وهو

مسافر فإنه لا يجب عليه قصد الإقامة، بل يجوز له الافتار والقضاء، وإذا لم يسافر فإن صادف في ذلك اليوم أحد موجبات الافتار كمرض أو حيض أو نفاس أو اتفق أحد العيدين فيه أفتر وقضاء، أما إذا أفتر فيه - دون موجب - عمدا فعليه القضاء والكفارة، والأظهر أن كفارة حنث النذر هي الكفارة في مخالفته اليمين على ما يأتي.

(مسألة ١٢٣٠): إذا نذر المكلف ترك عمل في زمان محدود لزمه تركه في ذلك الزمان فقط وإذا نذر تركه مطلقا - قاصدا الالتزام بتركه في جميع الأزمنة - لزمه تركه مدة حياته، فإن خالف وأتى بما التزم بتركه عاما فعليه الكفارة ولا جناح عليه فيما أتى به خطاء أو غفلة أو نسيانا أو اكرها أو اضطرارا.

(مسألة ١٢٣١): إذا نذر المكلف التصدق بمقدار معين من ماله ومات قبل الوفاء به، فالظاهر أنه لا يخرج من أصل التركة إلا أن الأولى لكتاب الورثة اخراج ذلك المقدار من حصصهم والتصدق به من قبله.

(مسألة ١٢٣٢): إذا نذر الصدقة على فقير لم يجزه التصدق بها على غيره، وإذا مات الفقير المعين قبل الوفاء بالنذر فالأحوط الأولى اعطاؤها لوارثه، وكذلك إذا نذر زيارة أحد الأئمة عليهم السلام معينا فإنه لا يكفيه أن يزور غيره وإذا عجز عن الوفاء بنذره فلا شيء عليه.

(مسألة ١٢٣٣): من نذر زيارة أحد الأئمة (ع) لا يجب عليه عند الوفاء غسل الزيارة ولا صلاتها، إذا لم يذكر ذلك في نذره والتزامه.

(مسألة ١٢٣٤): المال المنذور لمشهد من المشاهد المشرفة إذا لم يقصد النادر له مصرفا معينا يصرف في مصالحة، فينفق منه على عماراته أو إثارته، أو لشراء فراش له أو لأداء أجور خدمه والقائمين على حفظه وصيانته وما إلى ذلك من شؤون المشهد.

(مسألة ١٢٣٥): المال المنذور لشخص صاحب المشهد - من دون أن يقصد الناذر له مصರفاً معيناً - يصرف على جهة راجعة إلى المنذور له كأن ينفق على زواره الفقراء أو على مشهد الشري夫 أو على ما فيه أحياء ذكره ونحو ذلك.

(مسألة ١٢٣٦): لو نذر شاة للصدقة أو لأحد الأئمة (ع) أو لمشهد من المشاهد فنمـت نمواً متصلـاً كالسمـنـ كان النماء تابعاً لها في اختصاصها بالجهة المنذورة لها، وإذا نمت نمواً منفصلاً كما إذا ولدت شاة أخرى أو حصل فيها لـبن فالنماء للناذر إلا إذا كان قاصداً للتعميم حين إنشـاء النـذر.

(مسألة ١٢٣٧): إذا نذر المكلف صوم يوم إذا بـرـئ مـريـضـه أو قـدـمـ مـسـافـرـهـ، فـعـلـمـ بـرـءـ المـريـضـ وـقـدـومـ الـمـسـافـرـ قـبـلـ نـذـرـهـ لـمـ يـكـنـ عـلـيـهـ شـئـ.

(مسألة ١٢٣٨): لا شأن لنذر الأب والأم في تزويع بنتهـما من هاشميـ وـنـحـوـ ذـلـكـ، فإنـ الـبـنـتـ إـذـاـ بـلـغـتـ كـانـ لـهـ الـخـيـارـ فيـ رـفـضـ الزـواـجـ بـهـاشـمـيـ وـنـحـوـ أـوـ قـبـولـهـ.

(العهد وحكمه)

(مسألة ١٢٣٩) : إذا عاهد المكلف ربه تعالى أن يعمل عملاً بصورة منجزة، أو فيما إذا قضى الله حاجته المشروعة بأن قال (عاهدت الله أو علي عهد الله أن أقوم بهذا العمل أو أقوم به إذا برع مريضي مثلاً) وجب عليه أن يقوم بذلك العمل وفقاً لتعهده، فإن كان تعهده بدون شرط وجب عليه العمل على أي حال، وإن شرط في تعهده قضاء حاجته - مثلاً - وجب العمل إذا قضيت حاجته، وإن خالف تعهده كانت عليه الكفارة وهي عتق رقبة أو اطعام ستين مسكيناً أو صوم شهرين متتابعين، ولا ينعقد العهد بمجرد النية بل يحتاج إلى الصيغة فلا يجب العمل بالعهد القلبي، ويعتبر في متعلقه ما يعتبر في متعلق اليمين الآتي بيانه في المسألة ١٢٤٣ .

(٤٨١)

(اليمين وحكمها)

(مسألة ١٢٤٠): يحب الوفاء باليمين كالنذر والوعهد، وإذا خالفها المكلف - عمداً - وجبت عليه كفارة وهي: عتق رقبة أو اطعام عشرة مساكين أوكسوتهم، وفي حال العجز عن هذه الأمور يجب صيام ثلاثة أيام متواليات.

(مسألة ١٢٤١): يعتبر في انعقاد اليمين أن يكون الحالف بالغاً عاقلاً مختاراً قاصداً، فلا أثر ليمين الصغير أو المجنون ولو أدوارياً إذا حلف حال جنونه، ولا ليمين المكره والسكنان ومن اشتد به الغضب حتى سلبه قصده أو اختياره.

(مسألة ١٢٤٢): يعتبر في اليمين اللفظ، أو ما هو بمثابة كالإشارة بالنسبة إلى الآخرين، والأظهر كفاية الكتابة للعاجز عن التكلم بل لا يترك الاحتياط في غيره، ويعتبر أن يكون القسم بالله تعالى دون غيره مطلقاً وذلك يحصل بأحد أمور:

- (١) ذكر اسمه المختص به كلفظ الجلالة وما يلحق به كلفظ الرحمن.
- (٢) ذكره بأوصافه وأفعاله المختصة التي لا يشار كه فيها غيره كمقلب القلوب والأبصار والذي نفسي بيده والذي فلق الحبة وبراً النسمة.
- (٣) ذكره بالأوصاف والأفعال التي يغلب اطلاقها عليه بنحو ينصرف إليه تعالى وإن شاركه فيها غيره، كالرب والخالق والبارئ والرازق وأمثال ذلك بل لا يبعد فيما لا ينصرف إليه في نفسه ولكن كان مما ينصرف إليه في مقام الحلف كالحي والسميع وال بصير.

(مسألة ١٢٤٣) : يعتبر في متعلق اليمين أن يكون مقدورا في ظرف الوفاء بها فلو كان مقدورا حين اليمين، ثم عجز عنه المكلف - لا لتعجيز نفسه - انحل اليمين، وتنعدد اليمين فيما إذا كان متعلقها راجحا شرعا كفعل الواجب والمستحب وترك الحرام والمكروه أو راجحا بحسب الأغراض العقلائية الدنيوية مع عدم رجحان تركه شرعا، بل لا يبعد انعقادها إذا كان متعلقها غير مرجوح شرعا وإن لم يكن راجحا بحسب الأغراض الدنيوية للعقلاء إذا كان مشتملا على مصلحة دنيوية شخصية.

(مسألة ١٢٤٤) : إذا التزم بالاتيان بعمل، أو بتركه بنذر أو عهد أو يمين، وكان مقدورا في ظرف الوفاء به إلا أنه تعسر عليه لم يجب الوفاء به إذا بلغ العسر مبلغ الحرج الشديد، ولا كفارة عليه حينئذ.

(مسألة ١٢٤٥) : لا تتعقد يمين الولد إذا منعه أبوه، ويدين الزوجة إذا منعها زوجها، ويدين المملوك إذا منعه المالك، وإذا أقسموا دون إذنهم كان للأب والزوج والمالك حل اليمين، والقول بأنه لا تصح يمينهم بدون إذنهم بعيد.

(مسألة ١٢٤٦) : إذا ترك الإنسان الوفاء بيمينه نسيانا، أو اضطرارا أو إكرها لا تجب عليه الكفاره، وعلى هذا الأساس إذا حلف الوسواسي على عدم الاعتناء بالوسواس، كما إذا حلف أن يشتغل بالصلوة فورا، ثم منعه وسوساه عن ذلك لم تجب عليه الكفاره فيما إذا كان الوسواس بالغا إلى درجة يسلبه الاختيار وإلا لزمه الكفاره.

(مسألة ١٢٤٧) : الأيمان إما صادقة، وإما كاذبة، فالأيمان الصادقة ليست محمرة ولكنها مكروهة بحد ذاتها، فيكره للمكلف أن يحلف على شيء صدق، أو أن يحلف على صدق كلامه، وأما الأيمان الكاذبة فهي محمرة، بل قد تعتبر من المعا�ي الكبيرة كاليمين الغموس وهي اليمين الكاذبة في مقام

فصل الدعوى، ويستثنى منها اليمين الكاذبة التي يقصد بها الشخص دفع الظلم عنه أو عن سائر المؤمنين بل قد تجب فيما إذا كان الظالم يهدد نفسه أو عرضه أو نفس مؤمن آخر أو عرضه، ولكن إن التفت إلى امكان التورية وكان عارفاً بها ومتيسرة له فالأحوط وجوباً أن يوري في كلامه، بأن يقصد بالكلام معنى غير معناه الظاهر بدون قرينة موضحة لقصده فمثلاً: إذا حاول ظالم الاعتداء على مؤمن فسائلك عن مكانه وأين هو؟ فتقول: (ما رأيته، وقد رأيته قبل ساعة) وتقصد بذلك لم تره منذ دقائق.

(٤٨٤)

(الوقف)

(٤٨٥)

(الوقف وأحكامه)

(مسألة ١٢٤٨) : إذا تم الوقف بشرائطه الشرعية خرج المال الموقوف عن ملك الواقف وأصبح مالا لا يوهب ولا يورث ولا يباع إلا في موارد معينة يجوز فيها البيع كما تقدم في المسألة ٦٥٩ وما بعدها.

(مسألة ١٢٤٩) : يعتبر في الوقف : البلوغ، والعقل، والاختيار والقصد، وعدم الحجر عن التصرف في الموقوف لسفه أو فلس، فلا يصح وقف الصبي والمجنون والمكره والمحجور عليه.

(مسألة ١٢٥٠) : يعتبر في الوقف عدم توقيته، بمدة، فلا يصح إذا وقته الواقف، كما إذا أوقف داره على الفقراء إلى سنة، كما يعتبر فيه التنجيز فلو قال هذا وقف بعد مماتي لم يصح إلا إذا فهم منه عرفا أنه أراد الوصية بالوقف فيجب العمل بها عند تحقق شرائطها فيوافق بعده، ويعتبر في صحة الوقف أيضا أن لا يكون وقفا على نفس الواقف ولو في ضمن آخرين، فلو وقف أرضا لأن يدفن فيها لم يصح ولو وقف دكانا لأن تصرف منافعه بعد موته على من يقرأ القرآن على قبره ويهدي ثوابه إليه فالظهور صحته، وإذا وقف مالا على الفقراء لتصرف منافعه عليهم وكان الواقف فقيرا حين الوقف أو أصبح كذلك بعده جاز له الانتفاع بمنافعه كغيره إلا إذا كان من قصده خروج نفسه.

وكذلك يعتبر في الوقف إذا كان من الأوقاف الخاصة القبض، فلا يصح من دون قبض الموقوف عليه أو قبض وكيله أو وليه، نعم يكفي قبض الطبقة الموجودة عن الطبقات اللاحقة، بل يكفي قبض الموجود من الطبقة الأولى عمن يوجد منها بعد ذلك، وإذا وقف على أولاده الصغار وأولاد أولاده وكانت العين

في يده كفى ذلك في تتحقق القبض ولم يحتاج إلى قبض آخر، وأما الأوقاف العامة فالظاهر أنه لا يعتبر القبض في صحتها.

(مسألة ١٢٥١) : لا تعتبر الصيغة في الوقف فضلاً عن كونها باللغة

العربية بل يتحقق بالعمل أيضاً، مثلاً لو بني بناءً على طراز ما تبني به المساجد بقصد كونه مسجداً كفى ذلك في صدورته مسجداً، كما لا يعتبر القبول في الوقف على الجهات العامة، كالمساجد والمدارس والمقابر والقناطر ونحوها، وكذلك الوقف على العناوين العامة من الناس كالفقراء أو العلماء ونحوهما، بل وكذا الأوقاف الخاصة كالوقف على الذرية على الأظهر.

(مسألة ١٢٥٢) : صحة الوقف على الحمل قبل أن يولد لا تخلو من اشكال والاحتياط لا ينبغي تركه، نعم إذا لوحظ الحمل بل المعدوم تبعاً لمن هو موجود بالفعل بأن يجعل طبقة ثانية أو مساوية للموجود في الطبقة بحيث لو وجد لشاركه صحيح الوقف بلا اشكال.

(مسألة ١٢٥٣) : للواقف أن يجعل - ضمن إنشاء الوقف - حق جعل المتولى لنفسه أو لغيره، كما أن له أن يجعل نفسه متولياً ما دام الحياة، وله أن ينصب غيره للتولية ولكن لا يجب على الغير القبول، فإن قبل تعين ووجب عليه العمل بما قرره الواقف من الشروط وإن لم ينصب أحداً للتولية ولم يجعل حق نصبه لنفسه أو لغيره فالمال الموقوف إن كان موقفاً على أفراد معينة على نحو التملiek كأولاد الواقف مثلاً جاز لهم التصرف في العين الموقوفة بما يتوقف عليه انتفاعهم منها فعلاً من دونأخذ إجازة أحد فيما إذا كانوا بالغين عاقلين وإذا لم يكونوا بالغين أو عاقلين كان زمام ذلك بيد ولديهم، وأما التصرف فيها بما يرجع إلى مصلحة الوقف ومراعاة البطون من تعميرها وإجارتها على الطبقات اللاحقة فالأمر فيه بيد الحاكم الشرعي أو المنصوب من قبله.

وإن كان المال موقفاً على جهة عامة أو خاصة أو عنوان كذلك كالأموال

الموقوفة على الفقراء أو الخيرات فالمتولي له في الحال عدم نصب الواقف أحدا للتلولية وعدم جعل حق النصب لنفسه أو لغيره هو الحاكم الشرعي أو المنصوب من قبله.

(مسألة ١٢٥٤) : المال الموقوف على أشخاص كالأولاد طبقة بعد طبقة، إذا آجره المتولي مدة من الزمن ملاحظا بذلك مصلحة الوقف ثم مات أثناءها لم تبطل الإجارة بل تبقى نافذة المفعول إلى أن ينتهي أمدتها وأما إذا آجرت الطبقة الأولى الوقف بنفسها مدة وانقرضت الطبقة - أثناء تلك المدة - بطلت الإجارة بالنسبة إلى بقية المدة إذا لم تجزها الطبقة المتأخرة، وفي صورةأخذ الطبقة الأولى للأجرة كلها يكون للمستأجر استرجاع مقدار إجارة المدة الباقي منها من أموال الطبقة الأولى.

(مسألة ١٢٥٥) : إذا ظهرت خيانة من المتولي للوقف كعدم صرفه منافع الوقف في الموارد المقررة من الواقف فللحاكم أن يضم إليه من يمنعه عنها وإن لم يمكن ذلك عزله ونصب شخصا آخر متوليا له.

(مسألة ١٢٥٦) : العين الموقوفة لا تخرج عن وصفها وقفا بمجرد الخراب نعم إذا كانت الوقفية قائمة بعنوان كوقف البستان ما دام كذلك بطلت الوقفية بذهب العنوان وترجع ملكا للواقف ومنه إلى ورثته حين موته، وهذا بخلاف ما إذا لوحظ في الوقف كل من العين والعنوان فإنه إذا زال العنوان فإن أمكن تعمير العين الموقوفة وإعادة العنوان ولو بصرف حاصلها بالإجارة ونحوها لزم وتعيين، وإلا فالأقوى عدم خروج العين عن الوقفية فيستثنى منها بوجه آخر كزرع ونحوه.

(مسألة ١٢٥٧) : إذا كان بعض المال وقفا وبعضه ملكا طلقا حاز لمن يرجع إليه أمر الوقف من المتولي أو الموقوف عليه أو الحاكم طلب تقسيمه كما

يجوز ذلك لمن يملك البعض ملكا طلقا.

(مسألة ١٢٥٨): إذا كان الفراش وقفا على حسينية - مثلا - لم يجز نقله إلى المسجد للصلوة عليه وإن كان المسجد قريبا منها وكذلك لا يجوز صرف منافع المال الموقوف على ترميم مسجد معين في ترميم مسجد آخر، نعم إذا كان المسجد الموقوف عليه في غنى عن الترميم إلى أمد بعيد ولم يتيسر تجميع عوائد الوقف وادخارها إلى حين احتياجه فالأحوط صرفها فيما هو الأقرب إلى المقصود الواقف من تأمين سائر احتياجات المسجد الموقوف عليه أو ترميم مسجد آخر حسب اختلاف المورد.

(مسألة ١٢٥٩): إذا وقف عقارا لتصريف منافعه في عمارة مسجد معين ويعطى لإمام الجماعة والمؤذن في المسجد منها ولم يعين كيفية خاصة لصرفها من الترتيب أو التشريلك - مع التفاضل أو بالسوية - قدم ترميم المسجد فإن بقي من منافع الوقف شئ بعد الترميم كان الأمر في كيفية تقسيمه بين إمام الجماعة والمؤذن بيد المتولى والأحسن لهما أن يتصالحا في القسمة.

(الوصية)

(٤٩١)

(الوصية وأحكامها)

(مسألة ١٢٦٠): الوصية هي: (أن يوصي الإنسان بشيء من تركته، أو بالمحافظة على أولاده الصغار أو بأداء أعمال خاصة كتجهيزه وقضاء فوائته ووفاء ديونه وغير ذلك)، والوصي هو الشخص المعين لتنجيز وصايا الميت وتنفيذها فمن عينه الموصي لذلك تعين وسمى وصيا.

(مسألة ١٢٦١): يعتبر في الموصي البلوغ والعقل والرشد والاختيار، فلا تصح وصية المجنون والمكره ولا وصية السفيه في أمواله، وتصح في غيرها كتجهيزه ونحوه، وكذا لا تصح وصية الصبي إلا إذا بلغ عشر سنين فإنه تصح وصيته في الميراث والخيرات العامة وكذا لأرحامه وأقربائه وأما الغرباء ففي نفوذ وصيته لهم اشكال وكذا في نفوذ وصية البالغ سبع سنين في الشيء اليسير فلا يترك مراعاة مقتضى الاحتياط فيهما.

ويعتبر في الموصي أيضاً أن لا يكون قاتل نفسه متعمداً، فإذا أوصى بعد ما أحدث في نفسه ما يجعله عرضة للموت من جرح أو تناول سم أو نحو ذلك لم تصح وصيته في ماله وتصح في غيره من تجهيز ونحوه، وكذا تصح فيما إذا فعل ذلك خطاء أو سهوا أو مع ظن السلامة فاتفاق موته به، وكذا إذا عوفي ثم أوصى أو أوصى بعد ما فعل السبب ثم عوفي ثم مات أو أوصى قبل أن يحدث في نفسه ذلك ثم أحدث فيها وإن كان قبل الوصية بانيا على أن يحدث ذلك بعدها.

(مسألة ١٢٦٢): لا يعتبر في صحة الوصية اللفظ، بل تكفي الإشارة

المفهمة للمراد من الموصي، وإن كان قادراً على النطق، ويكتفي في ثبوت الوصية وجدان كتابة للميت يعلم من قرائن الأحوال أنه كتبها بعنوان الوصية، أو ما إذا علم أنه كتبها ليوصي على طبقها بعد ذلك فالظهور عدم لزوم العمل بها.

(مسألة ١٢٦٣): إذا أوصى الإنسان لشخص بمال فقبل الموصي له الوصية ملك المال بعد موت الموصي وإن كان قبوله في حياته، وفي كفاية عدم رفض الموصي له في دخوله في ملكه أشكال بل منع.

(مسألة ١٢٦٤): إذا ظهرت للإنسان علامات الموت وجوب عليه أمرور: (منها) رد الأمانات إلى أصحابها أو اعلامهم بذلك على تفصيل تقدم في المسألة .٩١٤

و (منها) الاستئناف من وصول ديونه إلى أصحابها بعد مماته، ولو بالوصية بها والاستشهاد عليها، هذا في ديونه التي لم يحل أجلها بعد أو حل ولم يطالبه بها الديان أو لم يكن قادراً على وفائها وإلا فتحب المبادرة إلى أدائها فوراً وإن لم يخف الموت.

و (منها) الوصية بأداء ما عليه من الحقوق الشرعية كالخمس والزكاة والمظالم إذا كان له مال ولم يكن متمنكاً من أدائه فعلاً أو لم يكن له مال واحتمل أن يؤدي ما عليه بعض المؤمنين تبرعاً واحساناً، وأما إذا كان له مال وكان متمنكاً من الأداء وجوب عليه ذلك فوراً من غير تقييد بظهور أمارات الموت.

و (منها): الوصية باتخاذ أجير من ماله على الإثبات بما عليه من الصلاة والصوم وإذا لم يكن له مال واحتمل أن يقضيها شخص آخر عنه تبرعاً وجبت عليه الوصية به أيضاً، وربما يعني الاخبار عن الایصاد كما لو كان له من يطمئن بقضائه لما فات عنه - كالولد الأكبر - فيكتفي حينئذ اخباره بفوائته.

و (منها): اعلام الورثة بماله من مال عند غيره أو في ذمته أو في محل خفي لا علم لهم به إذا عد تركه تضييعاً لحقهم، ولا يجب على الأب نصب القيم على الصغار إلا إذا كان اهمال ذلك موجباً لضياعهم أو ضياع أموالهم فإنه يجب على الأب والحالة هذه جعل القيم عليهم، ويلزم أن يكون أميناً.

(مسألة ١٢٦٥): يعتبر أن يكون الوصي عاقلاً ويطمأن بتنفيذه للوصية فيما يرجع إلى أداء الحقوق الواجبة على الموصي بل مطلقاً على الأحوط، ويعتبر أيضاً أن يكون بالغاً فلا تصح الوصاية إلى الصبي منفرداً على الأحوط إذا أراد منه التصرف في حال صباه مستقلاً، وأما إذا أراد أن يكون تصرفه بعد البلوغ أو مع إذن الوالي فالالأظهر الصحة، وإذا كان الموصي مسلماً اعتير أن يكون الوصي مسلماً أيضاً على الأحوط.

(مسألة ١٢٦٦): يجوز للموصي أن يوصي إلى اثنين أو أكثر وفي حالة تعدد الأوصياء إن نص الوصي على أن لكل منهم صلاحية التصرف بصورة مستقلة عن الآخرين أو على عدم السماح لهم بالتصرف إلا مجتمعين أخذ بنصه وكذا إذا كان ظاهر كلامه أحد الأمرين ولو لقرينة حالية أو مقالية، وألا فلا يجوز لكل منهم الاستقلال بالتصرف ولا بد من اجتماعهم، وإذا تشااح الأوصياء ولم يجتمعوا بحيث يؤدي ذلك إلى تعطيل العمل بالوصية فإن لم يكن السبب فيه وجود مانع شرعي لدى كل واحد منهم عن اتباع نظر غيره أجبرهم الحاكم على الاجتماع، وإن تعذر ذلك أو كان السبب فيه وجود المانع عنه لدى الجميع فالالأظهر أن الحاكم يضم إلى أحدهم شخصاً آخر حسب ما يراه من المصلحة وينفذ تصرفهما.

(مسألة ١٢٦٧): إذا أوصى أحد بثلث ماله لزيد - مثلاً - ثم رجع عن وصيته بطلت الوصية، وإذا غير وصيته كما إذا جعل رجلاً خاصاً قيماً على

الصغر ثم جعل مكانه شخصا آخر بطلت الوصية الأولى وصحت الوصية الثانية.

(مسألة ١٢٦٨): إذا أتى الموصي بما يعلم به رجوعه عن وصيته، كما إذا أوصى بداره لزید ثم باعها بطلت الوصية وكذا إذا وكل غيره في بيعها مع التفاته إلى وصيته.

(مسألة ١٢٦٩): لو أوصى بشئ معين لشخص ثم أوصى بنصفه لشخص آخر قسم المال بينهما بالسوية.

(مسألة ١٢٧٠): إذا وهب المالك في مرض موته بعض أمواله وأوصى ببعضها ثم مات، فإن وفي الثلث بهما نفذا جمیعا، وكذا إذا لم يف بهما ولكن أمضاهما الورثة، وإن لم يمضواهما أخرجا معا من الثلث - كما تقدم في المسألة ٨٣٢ - وبيداً أولاً بما وهبه فينفذ فإن بقي شئ صرف فيما أوصى به.

(مسألة ١٢٧١): إذا أوصى ببقاء ثلاثة وصرف منافعه في مصارف معينة كالخيرات وجوب العمل على طبق وصيته.

(مسألة ١٢٧٢): إذا اعترف في مرض الموت بدين عليه، ولم يتهم في اعترافه بقصد الاضرار بالورثة حاز اعترافه وخرج المقدار المعترف به من أصل ماله، ومع الاتهام يخرج من الثلث.

(مسألة ١٢٧٣): إذا أوصى المالك باعطاء شئ من ماله إلى أحد بعد موته لم يعتبر وجود الموصي له حال الوصية، فإن وجد في ظرف الاعطاء له أعطي له، وإلا كان ميراثا لورثة الموصي إن لم تكن هناك قرينة على كونها من باب تعدد المطلوب وإلا صرف فيما هو الأقرب إلى نظر الموصي من وجوه البر. وإذا أوصى بشئ لأحد فإن كان موجودا عند موت الموصي ملكه بالقبول وإلا بطلت الوصية ورجع المال ميراثا لورثة الموصي، مثلا: إذا أوصى لحمل فإن

تولد حيا ملك الموصي به بقبول وليه وإلا رجع المال إلى ورثة الموصي.

(مسألة ١٢٧٤): لا يحجب على الموصي إليه قبول الوصاية وله أن يردها في حياة الموصي بشرط أو يبلغه الرد، بل الأحوط اعتبار تمكنه من الإيصاء إلى شخص آخر أيضاً، ولو كان الرد بعد موت الموصي أو قبل موته ولكن الرد لم يبلغه حتى مات، أو بلغه ولم يتمكن من الإيصاء إلى غيره لشدة المرض مثلاً لم يكن للرد أثر، وكانت الوصاية لازمة، نعم إذا كان العمل بالوصية حرجيأ على الموصي إليه جاز له ردتها.

(مسألة ١٢٧٥): ليس للوصي أو يفوض أمر الوصية إلى غيره بمعنى أن يعزل نفسه عن الوصاية ويجعلها له، كما ليس له أن يجعل وصايا لتنفيذها بعد موته إلا إذا كان مأذوناً من قبل الموصي في الإيصاء، نعم له أن يوكل من يثق به في القيام بشؤون ما يتعلق بالوصية فيما لم يكن غرض الموصي مباشرة الوصي بشخصه.

(مسألة ١٢٧٦): إذا أوصى إلى اثنين مجتمعين ومات أحدهما أو طرأ عليه جنون أو غيره مما يوجب ارتفاع وصايتها أقام الحاكم الشرعي شخصاً آخر مكانه، وإذا ماتا معاً نصب الحاكم اثنين ويكتفى نصب شخص واحد أيضاً إذا كان كافياً بالقيام بشؤون الوصية.

(مسألة ١٢٧٧): إذا عجز الوصي عن انجاز الوصية لكبر ونحوه - ولو على جهة التوكيل أو الاستئجار - ضم إليه الحاكم من يساعدته فيه.

(مسألة ١٢٧٨): الوصي أمين، فلا يضمن ما يتلف في يده إلا مع التعدي أو التفريط مثلاً: إذا أوصى الميت بصرف ثلثه على فقراء بلدته، فنقله الوصي إلى بلد آخر وتلف المال في الطريق فإنه يضمن تفريطه بمخالفة الوصية.

(مسألة ١٢٧٩): لا بأس بالايصاء على الترتيب، بأن يوصي إلى زيد، فإن مات فإلى عمرو، إلا أن وصاية عمرو تتوقف على موت زيد.

(مسألة ١٢٨٠): الحج الواجب على الميت بالأصلحة والحقوق المالية مثل الخمس والزكاة والمظالم تخرج من أصل المال سواء أوصى بها الميت أم لا، إلا إذا أوصى بآخر اجها من ثلثه فإنها تخرج من الثالث حينئذ، كما سيأتي.

(مسألة ١٢٨١): إذا زاد شيء من مال الميت - بعد أداء الحج والحقوق المالية - فإن كان قد أوصى بإخراج الثالث، أو أقل منه فلا بد من العمل بوصيته، وإلا كان تمام الزائد للورثة.

(مسألة ١٢٨٢): لا تنفذ الوصية فيما يزيد على ثلث الميت فإن أوصى بنصف ماله - مثلا - توقف نفوذها في الرائد على الثالث على امضاء الورثة، فإن أجازوا - ولو بعد موته الموصي بمدة - صحت الوصية وإنما بطلت في المقدار الرائد، ولو أجازها بعضهم دون بعض نفذت في حصة المحير خاصة.

(مسألة ١٢٨٣): إذا أوصى بنصف ماله مثلا، وأجازت الورثة ذلك قبل موته الموصي نفذت الوصية، ولم يكن لهم ردتها بعد موته.

(مسألة ١٢٨٤): إذا أوصى بأداء الخمس والزكاة وغيرهما من الديون وباستئجار من يقضى فوائمه من الصلاة والصيام وبالصرف في الأمور المستحبة كاطعام المساكين - كل ذلك من ثلث ماله - وجوب أدائه الديون أولا، فإن بقي شيء صرف في أجرا الصوم والصلاحة، فإن زاد صرف الرائد في المصروف المستحبة فإذا كان ثلثه بمقدار دينه فقط ولم يجز الوارث وصيته في الرائد على الثالث بطلت الوصية في غير الدين.

(مسألة ١٢٨٥): لو أوصى بأداء ديونه وبالاستئجار للصوم والصلاحة بالاتيان بالأمور المستحبة، فإن لم يوصي بأداء الأمور المذكور من ثلث ماله

وَجْبُ أَدَاءِ دِيْوَنِهِ مِنْ أَصْلِ الْمَالِ، فَإِنْ بَقَى مِنْهُ شَيْءٌ يُصْرَفُ ثُلُثُهُ فِي الْإِسْتِئْجَارِ لِلصَّلَاةِ وَالصُّومِ وَالآتِيَانِ بِالْأُمُورِ الْمُسْتَحْبَةِ إِذَا وَفَى الْثُلُثُ بِذَلِكَ، وَإِلَّا فَإِنْ أَجَازَتِ الْوِرَثَةُ الْوِصِيَّةُ فِي الْمَقْدَارِ الزَّائِدِ وَجَبَ الْعَمَلُ بِهَا، وَإِنْ لَمْ تَجْزُهَا الْوِرَثَةُ وَجَبَ الْإِسْتِئْجَارُ لِلصَّلَاةِ وَالصُّومِ مِنْ الْثُلُثِ، فَإِنْ بَقَى مِنْهُ شَيْءٌ يُصْرَفُ الْبَاقِي فِي الْأُمُورِ الْمُسْتَحْبَةِ.

(مَسْأَلَةُ ۱۲۸۶) : إِذَا أَوْصَى مِنْ لَا وَارَثٍ لَهُ إِلَّا إِلَمَامٍ بِجَمِيعِ مَالِهِ لِلْمُسْلِمِينَ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنِ السَّبِيلِ فَفِي نَفْوَذِ وَصِيَّتِهِ فِي جَمِيعِ الْمَالِ كَمَا ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُ أَوْ عَدْمُ نَفْوَذِهَا كَمَا هُوَ الْمُعْرُوفُ اشْكَالًا وَلَا يَبْعُدُ الثَّانِي كَمَا هُوَ الْحَالُ فِيمَا لَوْ أَوْصَى بِجَمِيعِ مَالِهِ فِي غَيْرِ الْأُمُورِ الْمَذَكُورَةِ .

(مَسْأَلَةُ ۱۲۸۷) : تَبَثُّ دُعْوَى مَدْعِيِ الْوِصَايَةِ لَهُ بِمَالِ بَشْهَادَةِ مُسْلِمِينَ عَدْلَيْنَ وَبَشْهَادَةِ مُسْلِمٍ عَادِلٍ مَعَ يَمِينِ الْمَدْعِيِّ وَبَشْهَادَةِ مُسْلِمٍ عَادِلٍ مَعَ مُسْلِمَتَيْنِ عَادِلَتَيْنِ وَبَشْهَادَةِ أَرْبَعِ مُسْلِمَاتِ عَادِلَاتٍ، وَيَبْثَثُ رَبْعُ الْوِصِيَّةِ بَشْهَادَةِ مُسْلِمَةِ عَادِلَةٍ وَنَصْفُهَا بَشْهَادَةِ مُسْلِمَتَيْنِ عَادِلَتَيْنِ وَثَلَاثَةَ أَرْبَاعُهَا بَشْهَادَةِ ثَلَاثِ مُسْلِمَاتِ عَادِلَاتٍ .

كَمَا تَبَثُّ الدُّعْوَى الْآنَفَةُ الْذَّكَرُ بَشْهَادَةِ رَجُلَيْنِ ذَمِينَ عَدْلَيْنَ فِي دِينِهِمَا عِنْدَ الْحِاجَةِ وَعَدْمِ تِيسِيرِ عَدْوَلِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَمَّا دُعْوَى القيِيمَةِ عَلَى الصَّغَارِ مِنْ قَبْلِ أَبِيهِمْ أَوْ الْوِصَايَةِ عَلَى صِرْفِ مَالِ الْمَيِّتِ فَلَا تَبَثُّ إِلَّا بَشْهَادَةِ عَدْلَيْنِ مِنَ الرِّجَالِ وَلَا تَقْبَلُ فِيهَا شَهَادَةُ النِّسَاءِ مُنْفَرِدَاتٍ وَلَا مُنْضَمَاتٍ إِلَى الرِّجَالِ .

(مَسْأَلَةُ ۱۲۸۸) : إِذَا لَمْ يَرِدِ الْمَوْصِيُّ لَهُ الْوِصِيَّةُ، وَمَاتَ فِي حَيَاةِ الْمَوْصِيِّ، أَوْ بَعْدِ مَوْتِهِ قَامَتْ وَرَثَتْهُ مَقَامَهُ فَإِذَا قَبَلُوا الْوِصِيَّةَ مُلْكُوا الْمَالَ الْمَوْصِيَّ بِهِ إِذَا لَمْ يَرْجِعْ الْمَوْصِيُّ عَنْ وَصِيَّتِهِ .

(الكافرات)

(٥٠١)

(أحكام الكفارات)

(مسألة ١٢٨٩): الكفارة قد تكون مرتبة وقد تكون مخيرة وقد يجتمع فيها الأمران وقد تكون كفارة الجمع.

(مسألة ١٢٩٠): كفارة الظهار وقتل الخطأ مرتبة، ويجب فيهما عتق رقبة، فإن عجز صام شهرين متتابعين، فإن عجز أطعمن ستين مسكينا، وكذلك كفارة من أفترط يوما من قضاء شهر رمضان بعد الروال ويجب فيها اطعام عشرة مساكين فإن عجز صام ثلاثة أيام والأحوط الأولى أن تكون متتابعتان.

(مسألة ١٢٩١): كفارة من أفترط يوما من شهر رمضان بأحد الأمور المذكورة في المسألة ٥٠٧، أو خالف عهداً مخيرة، وهي عتق رقبة أو صيام شهرین متتابعين أو اطعما ستين مسكينا.

(مسألة ١٢٩٢): كفارة الأيلاء وكفارة اليمين وكفارة النذر حتى نذر صوم معين اجتمع فيها التخيير والترتيب وهي عتق رقبة أو اطعام عشرة مساكين أوكسوتهم فإن عجز صام ثلاثة أيام متواлиات.

(مسألة ١٢٩٣): كفارة قتل المؤمن عمداً ظلماً كفارة جمع وهي عتق رقبة وصيام شهرین متتابعين واطعما ستين مسكينا، وكذلك الافطار على الحرام في شهر رمضان على الأحوط الأولى.

(مسألة ١٢٩٤): إذا اشترك جماعة في القتل العمدى وجبت الكفارة على كل واحد منهم وكذا في قتل الخطأ.

(مسألة ١٢٩٥): إذا ثبت على مسلم حد يوجب القتل كالزانى الممحض

واللائط فقتله غير الإمام أو المأذون من قبله فثبتت الكفاررة على القاتل غير بعيد، نعم لا كفاررة في قتل المرتد - إذا لم يتلب - مطلقاً على الأظهر.
(مسألة ١٢٩٦) : قيل من حلف بالبراءة فحنت فعليه كفاررة الظهار فإن عجز فكفاررة اليمين ولا دليل عليه، وقيل كفارته اطعام عشرة مساكين وبه روایة معنبرة.

(مسألة ١٢٩٧) : المشهور أن في جز المرأة شعرها في المصاب كفاررة الافطار في شهر رمضان وفي نتفه أو خدش وجهها إذا أدمنته أو شق الرجل ثوبه في موت ولده أو زوجته كفاررة اليمين، ولكن الأظهر عدم الوجوب نعم التكفير أحوط.

(مسألة ١٢٩٨) : لو تزوج بأمرأة ذات بعل أو في العدة الرجعية لزمه أن يفارقها، والأحوط أن يكفر بخمسة أصوات من دقيق وإن كان الأقوى عدم وجوبه.

(مسألة ١٢٩٩) : لو نام عن صلاة العشاء الآخرة حتى خرج الوقت أصبح صائماً على الأحوط استحباباً.

(مسألة ١٣٠٠) : لو نذر صوم يوم أو أيام فعجز عنه فالأحوط أن يتصدق لكل يوم بمد على مسكين أو يعطيه مدين ليصوم عنه.

(مسألة ١٣٠١) : يحب التابع في صوم الشهرين من كفاررة الجمع أو كفاررة التخيير بعدم تخلل الافطار ولا صوم آخر غير الكفاررة بين أيامها، نعم إذا نذر قبل تعلق الكفاررة صوم كل خميس مثلاً على نحو الاطلاق لم يضر بالتتابع بل يحسب من الكفاررة أيضاً.

(مسألة ١٣٠٢) : يكفي في تتبع الشهرين من الكفاررة مرتبة كانت أو مخيرة صيام شهر ويوم متتابعاً ويجوز له التفريق بعد ذلك ولو اختياراً لا لعذر على اشكال فيما إذا لم يكن لعارض يعد عذراً عرفاً فلا يترك الاحتياط فيه.

(مسألة ١٣٠٣): إنما يضر بالتتابع ما إذا وقع الافطار في البين بالاختيار فلو وقع ذلك لعذر كالمرض والحيض والنفاس والسفر الاضطراري دون الاختياري لم يجب استئنافه بل يبني على ما مضى.

(مسألة ١٣٠٤): إذا عجز عن الصيام في المرتبة ولو لأجل كونه حرجا عليه وجوب الطعام، وكل مورد يجب فيه الطعام فإن كان بالتسليم لزم لكل مسكين مد من الحنطة أو الدقيق على الأحوط في كفاره اليمين وما بحكمها، وأما في غيرها فيجزي مطلق الطعام كالتمر والأرز، والأقط، والماش، والذرة، ولا تجزي القيمة والأفضل بل الأحوط مدان، ولو كان بالاشباع أجزاء كل ما يتعارف التغذى به لغالب الناس من المطبوخ وغيره، وإن كان بلا أدام، والأفضل أن يكون مع الأدام وكل ما كان أجود كان أفضل.

(مسألة ١٣٠٥): يجوز اطعام الصغار بتمليلهم وتسليم الطعام إلى ولיהם ليصرفه عليهم، ولو كان بالاشباع فلا يعتبر إذن الولي على الأقوى، والأحوط احتساب الاثنين منهم بوحد.

(مسألة ١٣٠٦): يجوز التبعيض في التسلیم والاشباع فيشبع بعضهم ويسلم إلى الباقي ولكن لا يجوز التكرار مطلقاً لأن يشبع واحداً مرات متعددة أو يدفع إليه أمداً متعددة من كفاره واحدة إلا إذا تعذر استيفاء تمام العدد.

(مسألة ١٣٠٧): الكسوة لكل فقير ثوب ووجوباً وثواباً استحباباً بلهما مع القدرة أحوط.

(مسألة ١٣٠٨): لا بد من التعيين مع اختلاف نوع الكفار، ويعتبر التكليف والاسلام في المكفر، كما يعتبر في مصروفها الفقر والأحوط اعتبار الایمان ولكن يجوز دفعها إلى الضعفاء من غير أهل الولاية - عدا النصاب - إذا لم يوجد المؤمن، ولا يجوز دفعها إلى واجب النفقة ويجوز دفعها إلى الأقارب بل لعله

أفضل.

(مسألة ١٣٠٩): المدار في الكفار الممرتبة على حال الأداء فلو كان قادراً على الصوم ثم عجز أطعم، ولا يستقر الصوم في ذمته، ويكتفي في تحقق الموجب للانتقال إلى البديل فيها العجز العرفي في وقت التكفير، فإذا أتي بالبدل ثم طرأ القدرة أجزاءً بل يكتفي الشروع فيه فإذا عجز عن الصوم فدخل في الاطعام ثم تمكن منه اجتنأً باتمام الاطعام على الأظهر.

(مسألة ١٣١٠): في كفاره الجمع يجب الباقي بالعجز عن العتق وعليه الاستغفار على الأحوط، وكذا إذا عجز عن غيره من الخصال.

(مسألة ١٣١١): يجب في الكفار المخيرة التكفير بجنس واحد فلا يجوز أن يكفر بنصفين من جنسين بأن يصوم شهراً ويطعم ثلاثة مسكيناً.

(مسألة ١٣١٢): الأظهر في الكفار المالية وغيرها جواز التأخير بمقدار لا يعد من المسامحة في أداء الواجب ولكن المبادرة أحوط.

(مسألة ١٣١٣): قد عد من الكفارات المندوبة ما روی عن الصادق عليه السلام من أن كفارة عمل السلطان قضاء حوائج الإخوان، وكفارة المجالس أن تقول عند قيامك منها: سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين، وكفارة الضحك أن يقول: اللهم لا تمقتني، وكفارة الاغتياب الاستغفار للمغتاب، وكفارة الطيرة التوكّل، وكفارة اللطم على الخدود الاستغفار والتوبة.

(مسألة ١٣١٤): إذا عجز عن الكفار المخيرة لافطار شهر رمضان عمداً تصدق بما يطيق، ومع التعذر يتquin عليه الاستغفار، ولكن إذا تمكن بعد ذلك لزمه التكفير على الأحوط وجوباً.

(الإرث)

(وَالْمُؤْمِنُ

(أحكام الإرث)

(مسألة ١٣١٥): الأرحام في الإرث ثلاث طبقات، فلا يرث أحد الأقرباء في طبقة إلا إذا لم يوجد للميت أقرباء من الطبقات السابقة عليها وترتيب الطبقات كما يلي:

(الطبقة الأولى): الأبوان والأولاد مهما نزلوا، فالولد وولد الولد كلاهما من الطبقة الأولى، غير أن الولد يمنع الحفيد والسبط عن الإرث عند اجتماعهما مع الولد.

(الطبقة الثانية): الأجداد والجدات مهما تصاعدوا، والأخوات والأخوات، أو أولادهما مع عدم وجودهما، وإذا تعدد أولاد الأخ من الأقرب منهم الأبعد عن الميراث، فإن الأخ مقدم في الميراث على حفيد الأخ، وهكذا كما أن الجد يتقدم على ابن الجد.

(الطبقة الثالثة): الأعمام والأخوال والعمات والحالات، وإذا لم يوجد أحد منهم قام أبناؤهم مقامهم ولوحظ فيهم الأقرب فالأقرب، فلا يرث الأبناء مع وجود العم أو الحال أو العمدة أو الحال إلا في حالة واحدة، وهي أن يكون للميت عم أبيه يشترك مع أبي الميت في الأب فقط، وله ابن عم من الأبوين يشارك أبي الميت في الوالدين معاً، فإن ابن العم - في هذه الحالة - يقدم على العم، ولو تعدد العم أو ابن العم أو كان زوج أو زوجة ففي جريان الحكم المذكور أشكال.

وإذا لم يوجد للميت أقرباء من هذه الطبقات ورثته عمومة أبيه وأمه

وأعماتهما وأخواههما وحالاتهما وأبناء هؤلاء مع عدم وجودهم، وإذا لم يوجد للميت أقرباء من هذا القبيل ورثته عمومة جده وجده وأخواههما وأعماتهما وحالاتهما، وبعدهم أولادهم مهما تسلسلوا بشرط صدق القرابة للميت عرفاً والأقرب منهم يقدم على الأبعد.

وهناك بإزاء هذه الطبقات الزوج والزوجة، فإنهما يرثان بصورة مستقلة عن هذا الترتيب على تفصيل يأتي.

(٥١٠)

(إرث الطبقة الأولى)

(مسألة ١٣١٦): إذا لم يكن للميت قريب من الطبقة الأولى إلا أبناءه ورثوا المال كله، فإن كان له ولد واحد - ذكراً كان أو أنثى - كان كل المال له، وإذا تعدد أولاده وكانوا جميراً ذكوراً أو إناثاً تقاسموا المال بينهم بالسوية، وإذا مات عن أولاده ذكور وإناث كان للولد ضعف البنت، فمن مات عن ولد وبنت واحدة قسم ماله ثلاثة أسهم وأعطي للولد سهمان، وللبنت سهم واحد.

(مسألة ١٣١٧): إذا لم يكن للميت قريب من الطبقة الأولى غير أحد أبويه فقط أخذ المال كله، ومع وجود الأبوين معاً يأخذ الأب ثلثي المال وتأخذ الأم الثلث مع عدم الحاجب، ومع وجود الحاجب من الأقرباء ينقص سهم الأم من الثلث إلى السادس ويعطى الباقي للأب، كما إذا كان للميت إخوة فإنهم وإن لم يرثوا شيئاً إلا أنهم يحجبون الأم عن الثلث فينخفض سهمها من الثلث إلى السادس إذا توفرت فيهم شرائط معينة وهي ستة.

١ - وجود الأب.

٢ - أن لا يقل الإخوة عن رجلين أو أربع نساء أو رجل وامرأتين.

٣ - أن يكونوا إخوة الميت لأبيه وأمه أو للأب خاصة.

٤ - أن يكونوا منفصلين بالولادة لا حملاً.

٥ - الإسلام.

٦ - الحرية.

(مسألة ١٣١٨): لو اجتمع الأبوان مع الأولاد فلذلك صور:
(منها) أن يجتمع الأبوان مع بنت واحدة ولا تكون للميت إخوة تتوفى
فيهم الشرائط المتقدمة للحجب فيقسم المال خمسة أسهم، فلكل من الأبوين
سهم واحد وللبنت ثلاثة أسهم.

و (منها) أن يجتمع الأبوان مع بنت واحدة وللميت إخوة تجتمع فيهم
الشرائط المتقدمة للحجب وحكمها حكم الصورة السابقة - على قول - فيقسم
المال خمسة أسهم أيضاً ولا أثر لوجود الإخوة، ولكن المشهور أن الإخوة يحجبون
الأم فيقسم المال أسداساً، وتعطى ثلاثة أسهم كاملة منها للبنـت كما تعطى
أيضاً ثلاثة أرباع سدس آخر، وتنخفض حصة الأم إلى السدس فتكون حصة
الأب السدس وربع السدس، وبالتالي يقسم المال أربعة وعشرين حصة:
تعطى أربعة منها للأم وخمسة منها للأب، والباقي - وهو خمس عشرة حصة -
للبنـت، والمسألة لا تخلو عن اشكال فلا يترك مراعاة مقتضى الاحتياط فيما به
التفاوت بين الخمس والسدس من حصة الأم.

و (منها) أن يجتمع الأبوان مع ولد ابن، فيقسم المال إلى ستة أسهم، يعطى
كل من الأبوين منها سهماً، ويعطى الولد سهاماً أربعة، وكذلك الحال إذا تعدد
الأولاد مع وجود الأبوين، فإن لكل من الأب والأم السادس وتعطى السهام
الأربعة للأولاد يتقاسمونها بينهم بالسوية إن كانوا ذكوراً جمـعاً أو إناثاً وإلا
قسمت بينهم على قاعدة أن للابن ضعف ما للبنـت.

(مسألة ١٣١٩): إذا اجتمع أحد الأبوين مع الأولاد فله صور أيضاً:
(منها): أن يكون أحد الأبوين حياً - وللميت بنت واحدة - فيعطى ربع
المال للأب أو الأم، ويعطى البـاقي كله للبنـت.

و (منها): أن يجتمع أحد الأبوين مع ولد واحد أو أولاد ذكور للميت، وفي هذه الحالة يعطى أحد الأبوين سدس المال والباقي للولد، ومع التعدد يقسم بينهم بالسوية.

و (منها): أن يجتمع أحد الأبوين مع بنات للميت، فيأخذ الأب أو الأم خمس المال ويكون الباقي للبنات يقسم بينهم بالسوية.

و (منها): أن يجتمع أحد الأبوين مع ابن وبنات معاً، فيعطى سدس المال للأب أو الأم ويقسم الباقي بين أولاده للذكر مثل حظ الأنثيين.

(مسألة ١٣٢٠): إذا لم يكن للميت ابن أو بنت بلا واسطة كان الإرث لأولادهما فيرث حفيده حصة أبيه وإن كان أنثى، ويرث سبطه حصة أمه وإن كان ذكراً، ومع التعدد في كلا الفرضين للذكر مثل حظ الأنثيين، فلو مات شخص عن بنت ابن وابن بنت أخذت البنت سهماً وأخذ ابن سهماً واحداً.

(٥١٣)

(إرث الطبقة الثانية)

(مسألة ١٣٢١): سبق أن الإخوة من الطبقة الثانية، ووراثة الأخ لأخيه تتصور على أنحاء:

- ١ - أن يكون وارث الميت أخا واحداً، أو أختاً واحدة: فللأخ أو الأخت في هذه الحالة - المال كله سواء كانت الإخوة باعتبار الأب أو الأم أو باعتبارهما معاً.
- ٢ - أن يرثه إخوة متعددون، كلهم إخوته لأبيه وأمه، أو كلهم إخوته لأبيه فقط، فيقسم المال بينهم بالسوية إن كانوا جميعاً ذكوراً أو إناثاً، وإلا قسم على قاعدة أن للذكر ضعف ما للأنثى، فللأخت سهم وللأخ سهمان.
- ٣ - أن يرثه إخوة متعددون، كلهم إخوته لأمه، فيقسم المال بينهم بالسوية سواء كانوا ذكوراً أم إناثاً أم مختلفين.
- ٤ - أن يجتمع الأخ للأبوين مع الأخ للأب دون أخي للأم، فيirth المال كله الأخ للأبوين، ولا يرث الأخ للأب شيئاً، ومع تعدد الإخوة للأبوين - في هذه الحالة - يتقاسمون المال على قاعدة أن للذكر ضعف ما للأنثى.
- ٥ - أن يجتمع الإخوة للأبوين - أو الإخوة للأب إذا لم يكن إخوة للأبوين مع أخي واحد أو أخت واحدة للأم، فيعطى للأخ أو الأخت للأم سدس واحد، ويقسمباقي على سائر الإخوة للذكر ضعف ما للأنثى.
- ٦ - أن يجتمع الإخوة للأبوين - أو الإخوة للأب إذا لم تكن إخوة للأبوين مع إخوة وأخوات للأم، فينقسم الميراث ثلاثة أسهم يعطى سهم منها

لإخوة من الأم، يتقاسمون بالسوية ذكورا وإناثاً والسهمان الآخران للباقيين للذكر ضعف ما للأخرى.

٧ - أن يجتمع الإخوة من الآبين مع إخوة للأب وأخ واحد أو أخت واحدة للأم، فيحرم الإخوة للأب من الميراث ويعطى للأخ أو الأخت من الأم سدس المال، ويقسم الباقي - كله - على إخوته من الآبين للذكر ضعف ما للأخرى.

٨ - أن يجتمع للميت إخوة من الآبين وإخوة للأب وإخوة للأم، فلا يرث الإخوة للأب - كما في الصورة السابقة - ويعطى للإخوة المتعددين من الأم ثلث المال، يقسم بينهم بالسوية ذكورا وإناثاً، والثلاثان الآخران للإخوة من الآبين للذكر ضعف ما للأخرى.

(مسألة ١٣٢٢): إذا مات الزوج عن زوجة وإخوة، وورثته الزوجة - على تفصيل يأتي - وورثته إخوته وفقاً لما عرفت في المسائل السابقة، وإذا ماتت الزوجة عن إخوة وزوج كان للزوج نصف المال والباقي للإخوة طبقاً لما سبق غير أن الإخوة للأم لا يرد عليهم النقص، وإنما يرد على الإخوة للأب أو للأبدين، فإذا كانت التركة ستة دراهم، وكان للميت - زوج - مثلاً - كان للإخوة من الأم درهماً منها كما لو لم يوجد زوج لأختهم المتوفاة، ويعطى للزوج ثلاثة دراهم هي نصف التركة ويبقى درهم واحد للإخوة من الأب أو الأبدين. وهذا يعني أن الإخوة للأب أو الأبدين يرد النقص عليهم دون الإخوة من الأم.

(مسألة ١٣٢٣): إذا لم يكن للميت إخوة قامت ذريتهم مقامهم في أنصبتهم وكذلك في طريقة توزيعها بالتساوي أو الاختلاف على المشهور، فذرية الإخوة من الأم توزع التركة عليهم بالتساوي ذكورا وإناثاً وذرية الإخوة

من الأب أو الأبوين يكون التقسيم بينهم على قاعدة أن للذكر ضعف حظ الأنثى، هذا ولكن لا يبعد أن يكون التقسيم بينهم أيضاً بالتساوي، والأحوط الرجوع إلى الصلح.

(مسألة ١٣٢٤): الأجداد والجدات من الطبقة الثانية كالإخوة - كما سبق - ولإرثهم صور:

- (١) أن ينحصر الوارث في جد أو جدة لأبيه أو لأمه فالمال كله للجد أو الجدة، ومع الجد الأقرب أو الجدة لا يرث الأبعد.
- (٢) أن يرثه جده وجده لأبيه، فللجد الثنان وللجدة الثالث.
- (٣) أن يرثه جده وجده لأمه، فيقسم بينهم المال جميعاً بالسوية.
- (٤) أن يرثه أحد جديه لأبيه مع أحد جديه لأمه، فللجد أو الجدة من الأم الثالث والباقي للجد أو الجدة من الأب.
- (٥) أن يرثه جداته لأبيه - الجد والجدة - وجداته لأمه، فيعطى للجددين من الأب ثنان، للجد منه ضعف ما للجدة، ويعطى للجددين من الأم ثلث يقسم بينهما بالسوية.

(مسألة ١٣٢٥): إذا مات الرجل وله زوجة وجدان - الجد والجدة - لأبيه وجدان لأمه، فيعطى لجديه من الأم ثلث مجموع التركة يقسم بين الجد والجدة على السواء وترث الزوجة نصيتها - على تفصيل سيأتي - ويعطى الباقي لجده وجده لأبيه للذكر منها ضعف حظ الأنثى.

(مسألة ١٣٢٦): إذا ماتت المرأة عن زوج وجد وجدة أخذ الزوج نصف المال والباقي للجد والجدة وفقاً للتفصيات السابقة.

(مسألة ١٣٢٧): إذا اجتمع الأخ أو الأخت أو الإخوة أو الأخوات مع

الجد أو الجدة أو الأجداد والجادات ففيه صور:
(الأولى): أن يكون كل من الجد أو الجدة والأخ أو الأخت جمیعاً من
قبل الأم ففي هذه الصورة يقسم المال بينهم بالسوية وإن اختلفوا في الذكورة
والأنوثة.

(الثانية): أن يكونوا جمیعاً من قبل الأب، ففي هذه الصورة يقسم المال
بينهم بالتفاضل للذكر من حظ الأنثيين مع الاختلاف في الذكورة والأنوثة وإلا
فبالسوية.

(الثالثة): أن يكون الجد أو الجدة للأب والأخ أو الأخت للأبوين،
وحكم هذه الصورة حكم الصورة الثانية، وقد تقدم أنه إذا كان للميت أخ أو
أخت للأب فقط فلا إرث له إذا كان معه أخ أو أخت للأبوين.

(الرابعة): أن يكون الأجداد أو الجادات متفرقين فكان بعضهم للأب
وبعضهم للأم سواء أ كانوا جمیعاً ذكوراً أم إناثاً أم مختلفين في الذكورة والأنوثة وكانت
الإخوة أو الأخوات أيضاً كذلك، أي كان بعضهم للأم وبعضهم للأب كانوا
جمیعاً ذكوراً أو إناثاً أو مختلفين فيهما، ففي هذه الصورة يقسم المال على الشكل
التالي: للمتقرب بالأم من الإخوة أو الأخوات والأجداد أو الجادات جمیعاً الثالث
يقسمونه بينهم بالسوية ولو مع الاختلاف في الذكورة والأنوثة وللمتقرب بالأب
منهم كذلك الثلثان الباقيان يقتسمونهما بينهم بالتفاضل للذكر مثل حظ الأنثيين
مع الاختلاف فيهما وإلا فبالسوية.

(الخامسة): أن يكون مع الجد أو الجدة من قبل الأب أخ أو أخت من
قبل الأم ففي هذه الصورة يكون للأخ أو الأخت السادس إن كان واحداً،
والثالث إن كان متعدداً، يقسم بينهم بالسوية والباقي للجد أو للجدة واحداً كان
أو متعدداً، نعم في صورة التعدد يقسم بينهم بالتفاضل مع الاختلاف في

الذكورة والأنوثة وإلا فبالسوية.

(السادسة): أن يكون مع الجد أو الجدة للأم أخ للأب، ففي هذه الصورة يكون للجد أو الجدة الثالث واحداً كان أو متعدداً وللأخت الثالثان وإن كان واحداً، وإذا كانت مع إحداهما أخت للأب فإن كانتا اثنتين مما فوق فلهم الثالثان وإن كانت واحدة فلها النصف للجد أو الجدة الثالث في كلتا الصورتين، فيبقى السادس زائداً من الفرضية في الصورة الأخيرة، ولا يترك الاحتياط بالصلاح فيه.

(السابعة): أن لا يكون الأجداد أو الجدات متفرقين فكان بعضهم للأب وبعضهم للأم وكان معهم أخ أو أخت للأب واحداً كان أو أكثر، ففي هذه الصورة يقسم المال على النحو التالي: للجد أو الجدة من قبل الأم الثالث، ومع التعدد يقسم بينهم بالسوية ولو مع الاختلاف في الذكورة والأنوثة، وللجد أو الجدة والأخ أو الأخت للأب جمِيعاً الثالثان الباقيان يقسمان بالتفاضل مع الاختلاف وإلا فبالسوية، وإذا كان معهم أخ أو أخت للأم يكون للجد أو الجدة للأم مع الأخ أو الأخت لها الثالث بالسوية ولو مع الاختلاف في الذكورة والأنوثة، وللجد أو الجدة للأب الثالثان يقسمان بالتفاضل مع الاختلاف فيما وإلا فبالسوية.

(الثامنة): أن يكون مع الإخوة أو الأخوات المتفرقين جد أو جدة للأب، ففي هذه الصورة يكون للأخ أو الأخت للأم السادس إن كان واحداً والثالث إن كان متعدداً يقتسمونه بينهم بالسوية، وللأخ أو الأخت للأب مع الجد أو الجدة له الباقي يقتسمونه للذكر مثل حظ الأثنيين مع الاختلاف وإلا فبالسوية، وإن كان معهم جد أو جدة للأم فقط فللجد أو الجدة مع الأخ أو الأخت للأم جمِيعاً الثالث يقتسمونه بينهم بالسوية وللأخ أو الأخت للأب الباقي يقتسمونه بينهم بالتفاضل مع الاختلاف وإلا فبالسوية.

(مسألة ١٣٢٨): أولاد الإخوة لا يرثون مع الإخوة شيئاً فلا يرث ابن الأخ وإن كان للأبدين مع الأخ أو الأخت وإن كان للأب أو الأم فقط، هذا فيما إذا زاحمه، وأما إذا لم يزاحمه كما إذا ترك جداً لأمه ابن أخي لأمه وأخاً لأبيه فإن ابن أخي حينئذ يشارك الجد في الثالث والثلاثان لأن أخيه.

(٥١٩)

(إرث الطبقة الثالثة)

(مسألة ١٣٢٩): العم والعمة من الطبقة الثالثة، ولإرثهما صور: (منها): أن ينحصر الوارث في عم واحد أو عمة واحدة، فالمال كله للعم أو العمة سواء كانا مشتركين مع أب الميت في الأب والأم معاً (العم أو العمة للأبوين) أو في الأب فقط (العم أو العمة للأب) أو في الأم فقط (العم والعمة للأم).

و (منها): أن يموت الشخص عن أعمام أو عمات، كلهم أعمام أو عمات للأب، أو للأم أو للأبوين فيقسم المال جميعاً عليهم بالسوية.

و (منها): أن يموت الشخص عن عم وعمة كلاهما للأب أو كلاهما للأبوين فالأقوى أن للعم ضعف ما للعمة، ولا فرق في ذلك بين أن يكون العم أو العمة واحداً أو أكثر من واحد.

و (منها): أن يموت الشخص عن أعمام وعمات للأم، وفي هذه الصورة أيضاً يقسم المال بينهم بالتفاضل وإن كان الأحوط التصالح في الزيادة.

و (منها): أن يموت الشخص عن أعمام وعمات، بعضهم للأبوين وبعضهم للأب وبعضهم للأم، فلا يرثه الأعمام والعمات للأب وإنما يرثه الباقون، فإذا كان للميت عم واحد للأم أو عمة واحدة كذلك فالآخر أنه يعطى السادس ويأخذ الأعمام والعمات للأبوين الباقية يقسم بينهم على قاعدة أن الذكر ضعف حظ الأنثى، وإذا كان الميت عم للأم وعمة لها معاً أخذ الثالث المشهور أن يقسم بينهما بالسوية ولكن لا يبعد التقسيم بالتفاصيل هنا

أيضاً، والأولى الرجوع إلى الصلح.
و (منها): أن يموت الشخص عن أعمام وعمات بعضهم للأب وبعضهم
للأم، فيقوم المتقرب بالأب - في هذه الصورة - مقام المتقرب بالأبين في الصورة
السابقة.

(مسألة ١٣٣٠): الأحوال والحالات من الطبقة الثالثة - كما مر - وإذا
اجتمع منهم المتقربون بالأب والمتقربون بالأم والمتقربون بالأبين ففي سقوط
المتقربين بالأب - أي الحال المتعدد مع أم الميت في الأب فقط - وانحصر الإرث
بالباقين أشكال، وعلى تقدير فلا يبعد أن تكون القسمة بينهم بالتفاضل
لا بالسوية، ولكن مع ذلك لا يترك الاحتياط بالتصالح.

(مسألة ١٣٣١): إذا اجتمع من الأعمام والعمات واحد أو أكثر مع واحد
أو أكثر من الأحوال قسم المال ثلاثة أسهم فسهم واحد للخوالة وسهمان
للعمومة وإذا لم يكن للميت أعمام وأحوال قامت ذريتهم مقامهم على نحو ما
ذكرناه في الإخوة غير أن ابن العم للأبين يتقدم على العم للأب كما تقدم.

(مسألة ١٣٣٢): إذا كان ورثة الميت من أعمام أبيه وعماته وأحواله
والحالات، ومن أعمام أمه وعماتها وأحوالها وحالاتها، أعطي ثلث المال لهؤلاء
المتقربين بالأم ويقسم ما بينهم بالسوية لا بالتفاضل على المشهور ولكن
لا يترك الاحتياط بالتصالح، وأعطي ثلث الباقي لحال الأب وحالاته، ويقسم بينهما
كذلك والباقي لعم الأب وعمته يقسم بينهما كذلك أيضاً وإذا لم يكن هؤلاء كان
الإرث لذریتهم مع رعاية الأقرب فالأقرب.

(إرث الزوج والزوجة)

(مسألة ١٣٣٣) : للزوج نصف التركة إذا لم يكن للزوجة ولد وإن نزل وله ربع التركة إذا كان لها ولد، ولو من غيره وبباقي التركة يقسم على سائر الورثة، وللزوجة - إذا مات زوجها - ربع المال إذا لم يكن للزوج ولد وإن نزل، ولها الثمن إذا كان له ولد ولو من غيرها، وبباقي يعطى لسائر الورثة، غير أن الزوجة لها حكم خاص في الإرث فإن بعض الأموال لا ترث منها مطلقا ولا نصيب لها لا فيها ولا في قيمتها وثمنها وهي الأراضي بصورة عامة كأرض الدار والمزرعة وما فيها من مجرى القنوات وبعض الأموال لا ترث منها عينا ولكنها ترث منها قيمة بمعنى أنها لا حق لها في نفس الأعيان، وإنما لها نصيب من ماليتها وذلك في الأشجار والزرع والأبنية التي في الدور وغيرها، فإن للزوجة سهمها في قيمة تلك الأموال والعبرة بقيمتها يوم الدفع، ولو بذل الوارث لها نفس الأعيان بدلا عن القيمة فالأخوط لها القبول بل لا يخلو من قوة.

وأما غير تلك الأموال من أقسام التركة فترث منه الزوجة كما يرث سائر الورثة، ثم إن طريقة التقويم فيما ترث الزوجة من قيمته هي ما تعارف عند المقومين في تقويم مثل الدار والبستان عند البيع من تقويم البناء أو الشجر بما هو هو لا بمحظته ثابتًا في الأرض بدونأجرة ولا بمحظته منقوضا أو مقطوعا فيعطي إرث الزوجة من قيمته المستنبطة على هذا الأساس.

(مسألة ١٣٣٤) : لا يجوز لسائر الورثة التصرف فيما ترث منه الزوجة حتى فيما لها نصيب من قيمته - على الأظهر - كالأشجار وبناء الدار إلا مع الاستيدان منها.

(مسألة ١٣٣٥): إذا تعددت الزوجات قسم الربع أو الثمن عليهم، ولو لم يكن قد دخل بهن أو بعضهن، نعم من لم يدخل بها وكان قد تزوجها في مرضه الذي مات فيه فنكافحها باطل ولا مهر لها ولا ميراث، ولكن الزوج إذا تزوج امرأة في مرض موتها يرث منها ولو لم يدخل بها.

(مسألة ١٣٣٦): الزوجان يتوارثان - فيما إذا انفصل بالطلاق الرجعي - ما دامت العدة باقية، فإذا انتهت أو كان الطلاق بائنا فلا توارث.

(مسألة ١٣٣٧): إذا طلق الرجل زوجته في حال المرض ومات قبل انقضاء السنة - أي اثنى عشر شهرا هلاليا - ورثت الزوجة عند توفر شروط ثلاثة:

(١) أن لا تتزوج المرأة بغيره إلى موته أثناء السنة وإلا فالظهور عدم ثبوت الإرث وإن كان الصلح أحوط.

(٢) أن لا يكون الطلاق بأمرها ورضاهما - بعوض أو بدونه (وإلا لم ترثه على الأقوى).

(٣) موت الزوج في ذلك المرض بسببه أو بسبب أمر آخر فلو برئ من ذلك المرض ومات بسبب آخر لم ترثه الزوجة.

(مسألة ١٣٣٨): ما تستعمله الزوجة من ثياب ونحوها بسماح من زوجها لها بذلك من دون تمليكتها إياها يعتبر جزء من التركة يرث منه مجموع الورثة ولا تختص به الزوجة.

(مسائل متفرقة في الإرث)

(مسألة ١٣٣٩): يعطى من تركة الميت مجاناً لولده الأكبر أو للولدين المتساوين في العمر - مع عدم وجود أخ أكبر منهمما - قرآن الميت وخاتمه وسيفه وثياب بدنها - دون ما أعده للتجارة ونحوها - وإذا تعدد غير الثياب كما إذا كان له سيفان تعين الاحتياط بالصلح مع باقي الورثة، وفي إلحاق الرحل ومثل البندقية والخنجر وما يشبههما من الأسلحة بالأربعة المتقدمة وجه ولكن لا يترك الاحتياط فيها بالمصالحة مع سائر الورثة.

(مسألة ١٣٤٠): إذا كان على الميت دين فإن كان مستغرقاً للتركة وجب على الولد الأكبر صرف مختصاته الآنفة الذكر في أدائه الدين أو فكها بما يخصها منه، وإذا لم يكن مستغرقاً فإن كان مزاحماً لها لنقص ما تركه غيرها عن وفاته كان على الولد الأكبر المساهمة في أدائه من تلك المختصات بالنسبة أو فكها بما يخصها منه، وإذا لم يكن مزاحماً فالأحوط له أن يساهم أيضاً في أدائه بالنسبة، فلو كان الدين يساوي نصف مجموع التركة صرف نصف تلك المختصات في هذا السبيل، وفي حكم الدين فيما ذكر كفن الميت وغيره من مؤونة تجهيزه التي تخرج من أصل التركة.

(مسألة ١٣٤١): يعتبر في الوراث أن يكون مسلماً إذا كان المورث كذلك، فلا يرث الكافر من المسلم وإن ورث المسلم الكافر، وكذلك يعتبر فيه أن لا يكون قد قتل مورثه عمداً ظلماً، وأما إذا قتله خطأ - كما إذا رمى بحجارة إلى الهواء فوّقت على مورثه ومات بها - فيرث منه إلا أن إرثه من الديمة محل نظر.

(مسألة ١٣٤٢): الحمل يرث إذا انفصل حياً، ويجوز قبل ولادته تقسيم

التركة على سائر الورثة، والأحوط حينئذ أن يعزل له نصيب ذكر - مع عدم الاطمئنان بكونه أنثى - بل الأحوط أن يعزل له نصيب ذكريين - بل أزيد - إذا احتمل تعدده احتمالاً معتداً به، فإن ولد حيا وكان ذكريين فهو، وإن كان ذكراً وأنثى أو أنثيين أو ذكراً واحداً أو أنثى واحدة قسم الزائد على سائر الورثة بنسبة سهامهم.

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآلـه الطاهرين

(٥٢٥)

مكتبة الشارق في المخطوطات الدينية